



THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY
1954

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY
1954

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY
1954

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY
1954

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY
1954

THE UNIVERSITY OF CHICAGO
LIBRARY
1954

النكت والعيون
نفس المأثورات

الجزء الأول
الفاتحة - الأنعام

فنيش
وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
التراث الإسلامي

الطبعة الأولى

١٤٠٢ هـ = ١٩٨٢ م

طباعة

مطابع مقهوي - الكويت

« حقوق الطبع محفوظة للوزارة »



وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
القرآن الإسلامي

- ١٠ -

النُّكْتُ والعُيُونُ

نَفْسِي الْمَلَأَ حُرَايَ

أبي الحسن علي بن حبيب الماوردي البصري

٢٦٤ - ٤٥٠ هـ

الجزء الأول

الفتاحة - الأنعام

حقيقته
خضر محمد خضر
مجلد في القصة من القصة

راجع
الدكتور عبد الستار أبو خديعة

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

الحمد لله ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه و من تبعه بإحسان .
وبعد ، فهذا هو « العاشر » في مفردات سلسلة « التراث الاسلامي » التي تصدرها
الوزارة لإخراج منتخبات من التراث مما فيه اضافة لبنات الى صرح المكتبة الاسلامية
المطبوعة . وهذا هو الجزء الاول من الأجزاء الأربعة التي سيكمل بها (بعون الله)
نشر تفسير الماوردي الذي سماه : « النكت والعيون » ، وهو كتاب يستفيد منه
المتخصصون وغيرهم من ذوي الاهتمام بالدراسات القرآنية وتفسير كتاب الله العزيز ،
وهذا الشمول في الانتفاع هدف أساسي من هذه السلسلة ، إذ يتحرى تحقيق ذلك فيما
يُختار لها من التراث المخطوط المتصل بالقرآن وعلومه ، والحديث والسيرة ، وما يقرب
تناوله من كتب الفقه ، فضلاً عن كتب الاخلاق والآداب الشرعية .

وبما ان ما صدر في هذه السلسلة قد نفذ معظمه أو كاد ، فان الوزارة - الى جانب
إخراج ما يسر تحقيقه مما لم يسبق نشره - هي بصدد إعادة طبع الكتب التي نفذت
وكثر الطلب عليها لتعميم الانتفاع بها ، وسد الحاجة الماسة لتداولها . والكتب الصادرة
حتى الآن هي :

- ١ - الفوائد في مشكل القرآن ، للعز بن عبد السلام ، بتحقيق الدكتور سيد رضوان
النلوي . ط (١) ١٣٨٧ هـ = ١٩٦٧ (٣٣٦) صفحة . وقد أعادت الوزارة
تصوير طبعته الأولى هذا العام بعد تنفيذ التصويبات التي ظهرت بتكرار مراجعته .
- ٢ - الجمان في تشبيهات القرآن ، لابن نايقا ، بتحقيق الدكتور عدنان زرزور
والدكتور محمد رضوان الداية . ط (١) ١٣٨٨ هـ = ١٩٦٨ م (٤٠٠) صفحة
ولأهمية هذا الكتاب ظهر بعدئذ جهدان آخران لتحقيقه ، في كل من العراق
ومصر ، استفيد فيهما من التحقيق الذي سبقت الوزارة الى نشره .

- ٣ - مختصر صحيح مسلم ، للحافظ المنذري ، بتحقيق الشيخ محمد ناصر الدين
الالباني . ط (١) ١٣٨٩ هـ = ١٩٦٩ م . (٦٩٢) ص ثم ط (٢) ١٣٩٢ هـ =
١٩٧٢ م . وقد طبع الكتاب ايضاً من قبل جهات أخرى مصوراً عن الطبعة
الأولى .

والوزارة إذا تم التنسيق معها لا تضع عالماً دون تعميم الانتفاع بهله
الكتب القيمة بعد ضمان دقة المراجعة وجودة الطبع والإخراج ، والوصول
الى القارئ بأقل كلفة .

٧,٦,٥,٤ - المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية ، للحافظ ابن حجر العسقلاني ،
بتحقيق الشيخ حبيب الرحمن الأعظمي . أربعة أجزاء تبلغ ١٣٧٦ صفحة ، ط
(١) ١٣٩٠ - ١٣٩٣ هـ = ١٩٧٠ - ١٩٧٣ م .

وقد أعاد أحد الناشرين بلبنان طبع هذا الكتاب مصوراً عن طبعة الوزارة
دون الظاهر في شأنه بما يضمن استلواك ما جدّ للمحقق من التنقيح وزيادة
الأسانيد، حتى أصبح العرض الجليل للكتاب أوعب وأجلد بتوجيه العناية إليه .

٨ - اللؤلؤ والمرجان فيما اتفق عليه الشيخان (البخاري ومسلم) جمع الاستاذ محمد
فواد عبد الباقي ، ط ١٣٩٧ هـ = ١٩٧٧ م وطبعته هذه شاملة لأجزاء الثلاثة ،
ضمن مجلد واحد متسلسل الصفحات (٩١٦) صفحة .

٩ - الزاهر في غريب الفاظ الشافعي ، لأبي منصور الأزهرى ، بتحقيق الدكتور
محمد جبر الألفي . ط (١) ١٣٩٩ هـ = ١٩٧٩ م . (٥٠٤) صفحة .

أما هذا الكتاب الذي يُستأنف به نشاط هذه السلسلة فإنه إضافة جديدة الى روائع
مصنفات التفسير الآخذة بنصيب وافر من الرواية والدراسة مع نبذ من التفسير الاشاري،
ويتسم بالاختصار فيه على ما يحتاج الى شرح وبيان دون ايضاح الواضح من السياق أو
بأصل الوضع ، مع رشاقة اسلوب مؤلفه (الماوردي) ذي المشاركة في علوم عصره ،
والتنوع في مصنفاته ، وقد حققه الاستاذ خضر محمد خضر ، وراجعه الدكتور عبد
الستار أبو غدة (المعني بمراجعة هذه السلسلة)، وجهدهما هو محاولة ناجحة تهدف
لعرضه بصورة مواكبة للعصر، مع تسهيل الاستهداء لما ينحصر كل آية من بيانات منسقة..
هذا ، ومن الجدير بالبيان ان الوزارة تُعني بإخراج سلسلة أخرى في (التراث
الفقهى) صدرت فيها بضعة كتب تشتد اليها حاجة المختصين في الدراسات الفقهية
الموسوعية . والله المعين على ثبات هذه الجهود وزيادتها ، للعناية اللائقة بالتراث ونشر
ما ينفع الناس ، ويختم دين الله وشرعه ، والحمد لله رب العالمين .

وزير الاوقاف والشئون الاسلامية

أحمد سعد الجاسر

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة لتحقيق

نحمدك اللهم ونستعينك ونثني عليك الخير كله ، وأصل وأسلم على سيدنا محمد الذي بعثه الله رحمة للعالمين وأنزل عليه القرآن الكريم هدى للناس ليخرجهم من الظلمات إلى النور ويهديهم إلى الصراط المستقيم .

وبعد فإن القرآن الكريم هو كتاب الله الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وهو دستور الأمة الذي إن تمسكت بهديه سادت وإن حادت عنه هلكت ، فيه بيان لكل ما يعود على الأمة بالتغيير في دنياها وأخرها .

لقد عكف علماء المسلمين على درس كتاب الله وتفسيره وتوضيحه ليكون فهمه في متناول أبناء الأمة وقد تركوا لنا كتباً كثيرة في تفسير القرآن الكريم منذ عهد الصحابة إلى اليوم وكل كتاب منها يحمل طابع صاحبه ويتأثر بمذهب مؤلفه ويأخذ اللون العلمي الذي راج في العصر الذي ظهر فيه .

ومن أقدم ما وصل إلينا من هذه الكتب تفسير عبد الله بن عباس ثم تفسير مجاهد^(١) بن جبر من التابعين ، وقد طبع تفسير ابن عباس مراوا باسم « تنوير المقياس من تفسير ابن عباس » جمعه محمد بن يعقوب الفيروز ابادي صاحب القاموس المحيط .

وقد أكثر المفسرون من العزو إلى ابن عباس وتقولوا عليه كثيراً ويكفى أن قرأ ما يقوله الإمام الشافعي في ذلك « لم يثبت عن ابن عباس في التفسير إلا شبيه بمائة حديث^(٢) » وهذا يدلنا على ما كان عليه الوضع من الاختلاق ، بل اننا نلمس التناقض ظاهراً بين أقوال في التفسير نسبت إلى ابن عباس . ومع ذلك فإن تفسيره لم يفقد قيمته العلمية .

(١) هو أبو الحجاج مجاهد بن جبر المخرومي مولى الشافعي بن أبي الشافعي ، كان أقل اصحاب ابن عباس رواية عنه في التفسير وكان اولهم ، توفي بمكة وهو ساجد سنة ١٠٤ هـ - ٧٢٢ م ومعه ثلاث وثلاثون سنة .

(٢) الاثنان ج ٢ ص ١٨٦ .

أما مجاهد بن جبر فكان أوثق أصحاب ابن عباس ولذا اعتمد على تفسيره الشافعي والبخاري وغيرهما . وعن أبي مليكة قال : رأيت مجاهدا سأل ابن عباس عن تفسير القرآن ومعه ألواح ، فقال ابن عباس : اكتب ، حتى سأله عن التفسير كله (١) .

وقد كان مجاهد يعطى عقله حرية واسعة في فهم بعض نصوص القرآن التي يبدو ظاهرها بعيدا ، وهذه الخطة أصبحت فيما بعد مبدأ مقررا عند المعتزلة في تفسير القرآن لا سيما في مثل هذه النصوص .

والذي حدا بنا إلى هذا الإسهاب عن ابن عباس ومجاهد أننا نجد مؤلفنا أبا الحسن الماوردي ينقل عنهما كثيرا .

ومن أئمة المفسرين الأوائل محمد بن جرير الطبري (٢) وكان بالإضافة إلى التفسير التفسير عالما في الفقه والتاريخ (٣) والحديث . ويعتبر الطبري أبا للتفسير وللتاريخ الإسلامي لما لكتابه من الأهمية والمترلة العلمية العالية ، ولا يؤخذ على الطبري في تفسيره إلا إكثاره من رواية الإسرائيليات ولعل ذلك راجع إلى ما تأثر به من الروايات التاريخية التي ساقها في كتاب التاريخ .

وقد نقل الطبري عن ابن عباس ومجاهد بن جبر وسعيد بن جبر (٤) والحسن البصري (٥) وعكرمة البربري (٦) والضحاك بن مزاحم (٧) وعبد الله بن مسعود وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم (٨) وعبد الملك بن جريج (٩) وغيرهم .

(١) مقدمة ابن تيمية في أصول التفسير ص ٢٨ .

(٢) ولد بآمل طبرستان سنة ٢٢٤هـ ورحل من بلده في طلب العلم وهو ابن اثنى عشرة سنة وطوف في مصر والشام والعراق حتى استقر ببغداد وبقي بها إلى أن تولى سنة ٣١٠هـ واسم تفسيره جامع البيان في تفسير القرآن .

(٣) له كتاب تاريخ الامم والملوك وهو من امهات المراجع التاريخية .

(٤) مات قتلا بيد الحجاج سنة ٩٥هـ وهو ابن تسع واربعين سنة .

(٥) كان نصيبا ورعا زاهدا لا يسبق في وعظه تولى سنة ١١٠هـ وعمره ثمان وثمانون سنة .

(٦) هو مولى ابن عباس اصله من البربر بالقرب تولى سنة ١٠٤هـ .

(٧) هو ابو القاسم الضحاك بن مزاحم البلخي الخراساني كان مؤدبا للاطفال . قيل كان في مفسرته ثلاثة الاف صبي يطوف عليهم على حمار . له كتاب في التفسير (ميزان الاعتدال ١ : ٤٧١) تولى سنة ١٠٥هـ .

(٨) اخذ العلم من ابيه . وكان أبوه من كبار التابعين ومولى لعمر بن الخطاب .

(٩) كان مولى للتابعين واصله رومي نمراني ، وهو قطب الاسرائيليات في عهد التابعين مات سنة ١٥٠هـ على أحد الأقوال .

ومن اشتهر من المفسرين بعد ابن جرير الطبري ، أبو الليث نصر بن محمد بن ابراهيم السمرقندي القتيبي الحنفي واسم تفسيره « بحر العلوم » وهو مخطوط في ثلاث مجلدات وصاحبه يفسر القرآن بالمأثور عن السلف في الأعم الأغلب وان كان يعنى أحيانا بالجانب العقلي وقد توفي السمرقندي سنة ٨٣٧٣ .

ثم عرفنا من المفسرين أبا إسحاق أحمد بن ابراهيم الثعلبي صاحب « الكشف والبيان عن تفسير القرآن » وعنه أخذ التفسير أبو الحسن الواحدى . وقد أكثر الثعلبي من ذكر الاسرائيليات دون أن يتعقب شيئاً منها أو ينبه على ما فيه رغم غرابته . كما أنه اغتر بكثير من الأحاديث الموضوعة مما ملأ تفسيره بالخلط . توفي رحمه الله سنة ٨٤٢٧ .

ولمّا أتينا بهذا العرض لكتب التفسير كى نصل إلى صاحبنا الماوردى .

الماوردى^(١)

اسمه وعمره :

هو أبو الحسن على بن محمد بن حبيب الماوردى البصرى الشافعى . وذكر السمعاني في الأنساب أن نسبة الماوردى إلى بيع ماء الورد .

(١) له ترجمة في المراجع التالية :

سير النبلاء للذهبي ١١ : ١٦٢ ، الطبقات لابن الصلاح ٢/٧٠ ، طبقات الشافعية للاسدي : ٢٨٧/٢ ، السواني بالوقفيات للصفدي : ١٢ : ١٥٤ ، تاريخ بغداد للخطيب ١٩٩ ، لسان الميزان لابن حجر العسقلاني ٢٦٠ ، النجوم الزاهرة لابن تغري بردي ٦٤/٥ ، البغدادى : ١٢ : ١٠٢ ، وفيات الاميان : لابن خلكان : ٤١٠١ ، الانساب للسماني : ١/٥٠٤ ، معجم الادباء لياقوت الحموي ٥٢/١٥ ، طبقات الشافعية للسبكي ٣/٢٠٣ ، المنظم لابن الجوزي تاريخ آل سلجوق للاصفهاني ٢٢ ، شذرات الذهب لابن العماد الحنبلي ٢٨٥/٢ ، طبقات المفسرين للسيوطي المختصر في اخبار البشر لابي الفداء ١٨٨/٢ ، مرآة الجنان للباسي ٧٢/٢ ، ٧٢ : ١٩١ ، طبقات الفقهاء للشيرازي ١١٠ ، طبقات الشافعية لابن حديدة ٥ ، التكمال في التاريخ لابن الاثير ٢٢٩/٦ ، روضات الجنات للخوانساري ٤٨٣ ، كنوز الاجداد لمحمد كرد علي ٢٤١ ، هدية المارئين لبيعدادي ١ : ٦٨٩ ، تاريخ الادب العربي لكاظم بروكلمان ٣ : ٤٧٧ ، ١ : ٢٨٦ ، ١ : ٦٦٨ الطبعة الالمانية ادب الدين والدنيا لتحقيق مصطفى السقا ، المقدمة ، ادب القاضي تحقيق محي هلال السرحان المقدمة ، مجلة الكتاب ٣ : ١٨٥ ، مجلة الثقافة الاسلامية عدد ١٨ لسنة ١٩٤٤ ، الاعلام لخير الدين الزركلي ٥ : ١٤٦ ، ١٤٧ معجم المؤلفين لمر كحالة ٧ : ١٨٩ ميزان الاعتدال للذهبي رقم ٥٩٣٦ تاريخ ابن الوردي ١/٣٦٥ ، تاريخ ابن خلدون قسم ٤ مجلد ١٠٣١/٤ دائرة المعارف الاسلامية ٤١٦/٢ العبر في خبر من غير ٢٢٦/٢ .

ولد سنة ٨٣٦٤ = ٩٧٤م كما ذكر ابن الصلاح في الطبقات وتوفي يوم الثلاثاء
آخر شهر ربيع الأول سنة ٨٤٥٠ = ١٠٥٨م عن ست وثمانين سنة .

ودفن في باب حرب ببغداد وصلى عليه الخطيب البغدادي وذلك بعد وفاة أبي
الطيب الطبري بأحد عشر يوما .

ومن معاصري الماوردي : أبو العلاء المعري (ت ٤٤٩هـ) ، والرئيس ابن سينا
(ت ٤٢٨هـ) .

وقبيل وفاة الماوردي بثلاث سنوات دخل السلاجقة بغداد وقضوا على دولة بني
بويه .

حياته :

ولد الماوردي في البصرة ، وفيها نشأ وتلقى تعليمه في صغره وكانت البصرة
آنذاك حاضرة علمية عظيمة .

ثم رحل إلى بغداد طلبا للعلم وتلمذ على أبي اسحاق ، الاسفرائيني وغيره ،
وبعد أن أتم تحصيله العلمي ولى القضاء في بلدان عديدة وكان رئيس القضاة في كورة
«أستوا» من نواحي نيسابور وتشتمل على ثلاث وتسعين قرية ، وقصبتها خجوشان^(١)

عاد الماوردي إلى بغداد بعد أن طوف في بلاد كثيرة وفي بغداد قام بالتدريس
عدة سنوات ، وفسر القرآن وحديث ودرس الفقه والأصول والأدب وألف كتبه .

وقد اختاره العباسيون سفيرا بينهم وبين البويهيين ثم السلاجقة وكانت له
مترلة رفيعة عند الخليفة القادر وعند بني بويه أيضا .

(١) مجمع البلدان لباقوت الحموي (ج ٢) .

أصله وصفاته :

كان ذا علم واسع ، يتصف بالخلق الحميل والسيرة الحميدة ، حليماً ، وقوراً ، أدبياً ، جريئاً في الحق ، لا يمالئ أحداً على حساب دينه ولو كان عظيماً أو ملكاً ، فيروى أن جلال الدولة بن بويه سأل الخليفة أن يزيد في ألقابه لقب « شاهنشاه » ومعناه ملك الملوك ، فاختلف الفقهاء في جواز التلقب بهذا اللقب ، فأفتى جماعة منهم بالجواز كالقاضي أبي الطيب الطبري وأفتى الماوردي بأن ذلك لا يجوز لأن ملك الملوك هو الله ، وكان الماوردي من أقرب المقرين إلى جلال الدولة وكان يختلف إلى دار المملكة كل يوم ، فلما أفتى بهذه الفتوى انقطع ولزم بيته من رمضان إلى عيد الأضحى فاستدعاه جلال الدولة فحضر إليه خائفاً فأدخله وحده وقال له : قد علم كل أحد أنك من أكثر الفقهاء مالا وجاها وقربانا منا وقد خالفتهم فيما خالف هواي ، ولم تفعل ذلك إلا لعدم المحابة منك ، واتباع الحق ، وقد بان لي موضعك من الدين ومكانك من العلم^(١) وقد جعلت جزاء ذلك إكرامك بأن أدخلتك إلى وحدك ، وجعلت إذن الحاضرين إليك ليتحققوا عودي إلى ما تحب ، فشكره ودعا له ، وأذن لكل من حضر بالخدمة والانصراف^(٢) .

ألقى القضاء :

لقب الماوردي بهذا اللقب وقد أنكر بعض الفقهاء ذلك ولكن لم يلتفت إلى إنكارهم . وقد استمر له هذا اللقب إلى أن مات^(٣) . واشتهر بهذا اللقب في كتب المؤرخين .

الماوردي ليس معتزلياً :

ذكر ابن الصلاح في طبقاته^(٤) أن الماوردي كان يتهم بالاعتزال وقال إنه وجدته في بعض المواضع يختار قول المعتزلة ، وما بنوه على أصولهم الفاسدة ، ومن ذلك

(١) المنتظم لابن الجوزي ٦٥/٨ .

(٢) التكميل لابن الأثير ٤٦٠/٦ .

(٣) معجم الأدباء ٥٢/١٥ .

(٤) طبقات الفقهاء (نسخة المكتبة الظاهرية بدمشق) رقم ٧١ .

مصيبه في سورة الأعراف إلى أن الله سبحانه وتعالى لا يشاء عبادة الأوثان . وقال في قوله تعالى : « وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً شياطين الإنس والجن » : « في قوله .. جعلنا وجهان : أحدهما معناه حكمنا بأنهم أعداء . والثاني : تركناهم على العداوة فلم تمنعهم منها » .

ثم هو ليس معتزلياً مطلقاً ، فإنه لا يوافقهم في جميع أصولهم مثل خلق القرآن على ما دل عليه تفسيره في قوله عز وجل : « ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث » وغير ذلك ، ويوافقهم في القدر وهي البلية التي غلبت على البصريين وعيبيوا بها قديماً ،

وقد نقل كلام ابن الصلاح الذهبي في ميزان^(١) الاعتدال وابن السبكي في طبقاته^(٢) وغيرهما .

والحق أن الماوردي لم يكن معتزلياً وإنما هو مجتهد ، وقد يؤدي به اجتهاده إلى موافقة المعتزلة في بعض الفروع . بل إن ابن الصلاح لم تتأكد عنده هذه التهمة^(٣) ، وهو ينقل عن الماوردي كثيراً من المسائل الفقهية باستضافة .

وذكر النووي أن الماوردي يخالف المعتزلة في أمور كثيرة منها : أن الجنة مخلوقة كما يقول أهل السنة . ومنها : أن القرآن لا ينسخ بالسنة وهو رأي الشافعي ، والمعتزلة يقولون إنه ينسخ بالسنة المتواترة . ومنها : أن القرآن ليس بمخلوق ، ومنها : أن كل حكم شرعي قابل للنسخ خلافاً للمعتزلة . وغير ذلك كثير . فالماوردي شافعي المذهب وقد وافقت آراؤه مذهب الشافعي في كل قضايا التوحيد وفي الفقه وأصوله ونظراً لعلو مكانته الفقهية نراه يتسلم زعامة الشافعية في عصره .

يقول ابن حجر العسقلاني : لا ينبغي أن يطلق عليه اسم الاعتزال^(٤) .

(٢) الترجمة رقم ١٨٥٤ .

(٣) طبقات الشافعية . ٢٧/٥ .

(٣) في مجلة الثقافة الإسلامية عدد ١٨ لسنة ١٩٤٤ (حيدرآباد الدكن) بحث فيم بالانجليزية عن الماوردي وقد أسهب الكاتب في نفي تهمة الاعتزال عن المؤلف . انظر صفحة ٢٩٠ من هذه المجلة .

(٤) لسان الميزان لابن حجر ج ٤ ص ٢٦٠ .

شيوخه :

من شيوخ الماوردي ، أبو القاسم عبد الواحد بن الحسين الصيمري^(١) المتوفى بعد سنة ٥٣٨٦هـ . وأبو حامد أحمد بن أبي طاهر الاسفرائيني^(٢) المتوفى سنة ٤٠٦هـ . وعبد الله بن محمد البخاري الباق^(٣) المتوفى سنة ٣٩٨ . والحسن بن علي بن محمد الجبلي . ومحمد بن عدى بن زجر المقرئ^(٤) ومحمد بن المعل الأزدي^(٥) . وجعفر بن محمد بن الفضل البغدادى المعروف بابن المارستاني المتوفى بعد سنة ٥٣٨٤هـ^(٦) .

تلاميذه :

اقتصرت الأستاذ مصطفى السقا في تحقيقه لكتاب أدب الدين والدنيا على ذكر اثنين فقط من تلاميذ الماوردي وقال إن كتب التراجم لم تذكر غيرهما وهما الخطيب^(٧) البغدادى (أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت صاحب تاريخ بغداد المتوفى سنة ٤٦٣هـ) وابن خيرون^(٨) (أبو الفضل أحمد بن الحسين بن خيرون البغدادى المتوفى سنة ٤٨٨هـ) .

وزاد الأستاذ محيى السرحان في تحقيقه لكتاب أدب القاضي تلميذين آخرين للماوردي هما : المقدسي (عبد الملك^(٩) بن إبراهيم ابن أحمد أبو الفضل الحمذاني القرطبي المتوفى ٤٨٩هـ) . ومحمد ابن أحمد^(١٠) بن عبد الباقي بن محمد بن طوق أبو الفضائل الربيعي الموصلى المتوفى ٤٩٤هـ .

شخصيته العلمية :

المتبوع لكتب الماوردي يراه شخصية ذات جوانب عديدة فهو سيامي ، قاضٍ ، فقيه ، أصولي ، مفسر ومحدث إلى جانب أنه لغوي ، أديب ، شاعر . ويمكن القول انه من المؤلفين الموسوعيين في عصره وقد وصل إلينا من كتبه نحو اثني عشر كتابا .

- (١) له ترجمة في الانساب للسمعاني ٢٥٩ وطبقات ابن السبكي ٣٣٩/٢ .
- (٢) انظر ترجمته في طبقات ابن السبكي ٦١/٤ وفيات الاعيان ٥٥/١ .
- (٣) له ترجمة في طبقات ابن السبكي ٢١٧/٢ وشذرات الذهب ١٥٢/٢ .
- (٤) انظر بالنسبة لهما تلويح بغداد ١٠٢/١٢ .
- (٥) له ترجمة في معجم الادباء ج٤ ص ٧٧ وج٦ ص ٩ ص ٥٥ .
- (٦) ترجمته في تاريخ بغداد ٢٣٢/٧ وميزان الاعتدال ١٩٢/٢ .
- (٧) له ترجمة في وفيات الاعيان ٧٦/١ ومعجم الادباء ١٢/٤ .
- (٨) له ترجمة في ميزان الاعتدال رقم الترجمة ٢٤٢ والبداية والنهاية ١٢٩/١١ .
- (٩) طبقات ابن السبكي ١٢٢/٥ .
- (١٠) المرجع السابق ١٠٢/٤ .

كتب الماوردي

ذكر المؤرخون له اثني عشر كتابا طبعت منها أربعة وخامسها هذا الكتاب وبقيت أربعة منها مخطوطة وفقد ثلاثة منها ، وقد تكشف عنها الأيام .

وقد صنف الأستاذ مصطفى السقا هذه الكتب في ثلاث مجموعات أولاها :
الكتب الدينية ، والثانية : الكتب السياسية والاجتماعية ، والثالثة : الكتب اللغوية والأدبية .
أولاً : الكتب الدينية :

١ - كتاب تفسير القرآن ويسمى الثكت والعيون وهو هذا الكتاب وسأفرد عنه حديثاً خاصاً .

٢ - كتاب الحلوى الكبير :

وهو موسوعة في الفقه الشافعى وقد قدره مؤلفه بأربعة آلاف ورقة، وهو لا يزال مخطوطاً وتوجد منه نسخ في دور المخطوطات بالقاهرة واستانبول ودمشق والهند^(١). ولعل ضخامة الكتاب وتفرق نسخه في مكتبات العالم هو الذى حال دون طبعه إلى الآن .

٣ - كتاب الإقناع في الفقه الشافعى :

كان هذا الكتاب في حكم المفقود إلى أن عثرت على نسخة خطية منه بمكتبة الأوقاف بحلب ويعمل الرقم ٩٧٥ خاص . فيه تسعون ورقة مقاسه ٢٣ × ١٧ سم وخطه نسخى جميل كتب سنة ٦٤٧ هـ^(٢)

(١) قام الأستاذ محيى هلال السرحان بتحقيق كتاب ادب القاضي وهو جزء من كتاب الحاوي الكبير وقد طبع هذا الكتاب على نفقة وزارة الاوقاف العراقية وفيه قائمة بالمكتبات التى يوجد بها كتاب الحاوي ص ٤٧ . وقد مولت على ما جاء في مقدمة ذلك الكتاب من وصف لمخطوطات كتب الماوردي التى لم يتيسر لي الاطلاع عليها .

(٢) قمت بتحقيق هذا الكتاب وقامت بطبعه ونشره دار العروبة بالكويت سنة ١٩٨٢ .

٤ - كتاب في البيع

وهو من الكتب المفقودة وقد ذكره المؤلف في معرض كلامه عن نفسه ولم يذكره المؤرخون .

٥ - كتاب أعلام النبوة :

وهو يبحث في أمارات النبوة وفيه يحاجُّ الفرق بما تحتاج به من أدلة عقلية . وقد طبع عدة مرات (١) .

ثانيا : الكتب السياسية والاجتماعية

١ - كتاب الأحكام السلطانية :

لعل هذا الكتاب أشهر ما طبع من كتب الماوردي وفيه يتحدث عن نظام الحكم من إمامة ووزارة وشورى وقضاء كما يسهب القول عن النظام المالي من زكاة وجزية وخراج وغنمية وفيه يذكر الحدود ونظام الحسبة وغير ذلك .

ونظراً لأهمية هذا الكتاب فقد ترجم إلى عدد من اللغات الأجنبية منها الإنجليزية (٢) والفرنسية .

٢ - كتاب قوانين الوزارة :

وفيه يسير على نفس الخطة التي سلكها في الأحكام السلطانية فيتحدث عن آداب الوزارة وأحكامها وواجب الوزير نحو سلطانه وبلده . وقد طبع بمصر سنة ١٩٢٩ .

٣ - كتاب تسهيل النظر وتعجيل الظفر (٣) :

وهو في السياسة أيضاً . وتوجد منه نسختان مخطوطتان الأولى بمكتبة غوته في ألمانيا الشرقية ، والثانية بمكتبة كلية الآداب بجامعة طهران وهي نسخة مختصرة .

(١) توجد نسخة مخطوطة منه بدار الكتب المصرية .

(٢) ترجمه الى الإنجليزية (ك . ا . هـ بنتج) وطبع بلندن سنة ١٩٤٧ كما ترجمه الى الفرنسية

ترجمة متقنة المستشرق (١) - فاجنان) وطبع في الجزائر سنة ١٩١٥ .

(٣) قام الاستاذ محي هلال السرحان في بتحقيق هذا الكتاب .

٤ - كتاب نصيحة الملوك :

وهو مخطوط توجد نسخة منه في المكتبة الوطنية بباريس . وأقوم بتحقيقه حالياً .

ثالثاً - الكتب اللغوية والأدبية :

١ - كتاب في النحو :

وهو مفقود ولم يصل إلينا ويقول عنه ياقوت الحموى « رأيت في حجم الإيضاح ^(١) أو أكبر » .

٢ - كتاب الأمثال والحكم :

وهو لا يزال مخطوطا وتوجد نسخة منه في لندن .

والكتاب أدبي يشتمل على عشرة فصول ضمنه المؤلف ثلاثمائة حديث ، ومن الحكمة ثلاثمائة فصل ، ومن الشعر ثلاثمائة بيت . وأقوم بتحقيقه حالياً .

٣ - كتاب أدب الدين والدنيا .

وهو كتاب يبحث في الأخلاق التي يجب على الإنسان أن يتحلّى بها مؤيدا ذلك بالقرآن الكريم والسنة النبوية والشعر والنثر .

ويعتبر هذا الكتاب من أفضل ما كتب علماء الأخلاق والتربية وقد طبع مرات عديدة منها الطبعة التي قام بتحقيقها المرحوم مصطفى السقا

كتب أخرى :

نسبت إلى أبي الحسن الماوردي كتب أخرى ، منها كتاب أدب التكلم ^(٢) ، وكتاب معرفة ^(٣) الفضائل ، وكتاب الرتبة في طلب الحسبة ^(٤) ، ولكن نسبة هذه الكتب لم تتأكد بالطرق العلمية .

(١) الإيضاح كتاب في النحو لأبي علي الفارسي .

(٢) منه نسخة بمكتبة لندن في هولندا .

(٣) فهرس مكتبة دير الاسكربال بإسبانيا .

(٤) فهرس مكتبة فالح باستانبول ، وفهرس المكتبة الخالدية بالقدس .

كتاب النكت والعيون

يعتبر هذا الكتاب من أقدم ما وصل إلينا من كتب التفسير ، فلا أعلم كتابا تقدمته غير تفسير ابن عباس وتفسير مجاهد بن جبر وتفسير الطبري وتفسير أبي الليث السمرقندى وتفسير الثعلبي ، وقد تقدم الحديث عنها .

وما يدعو إلى الاستغراب أن يظل هذا الكتاب دون تحقيق رغم أهميته ورغم ما لصاحبه من منزلة بين العلماء الأعلام .

ولعل تسميته الغريبة وتوزع نسخه الخطية صرفا الناس عن تحقيقه ، وإليك معنى هذه التسمية :

(النُكْتُ) والنِّكَاة : جمع نُكْة ، وفعلها نكت من باب نصر ، يقال نكت الأرض بقضيب أو بإصبعه : ضربها به حال التفكير فأنثر فيها ، ونكت العظم أخرج محه . ومن معاني النكته : المسألة الدقيقة أخرجت بدقة نظر وإمعان فكر ، وكذا الحملة اللطيفة تؤثر في النفس انبساطا ، ولعل المؤلف رحمه الله قصد هذين المعنيين في عنوان كتابه هذا .

فالنكته إذن لا تعني الفكاهة أو العبارة المضحكة كما شاع اليوم خطأ ، وهذا الكتاب إذن ليس كتاب فكاهة وإنما هو مسائل مستخرجة من كتاب الله تعالى بدقة نظر وإمعان فكر .

أما (العيون) فمفرداها عين ، ولها معان كثيرة منها خيار الشيء ، الخالص الواضح الشريف . ويقال أعيان القوم أى أشرافهم وأفاضلهم ، وعيون المسائل، أشرافها .

وفي المكتبات التالية نسخ من الكتاب :

- ١ - نسخة كاملة في مكتبة كوبرلي ، باستانبول في ثلاثة أجزاء.
- ٢ - نسخة غير كاملة في مكتبة قليج على الملحق بمكتبة السليمانية في استانبول.
- ٣ - نسخة في مكتبة جامع القرويين بفاس في المملكة المغربية (١).
- ٤ - الجزء الأول في مكتبة الامارة الإسلامية في رامبور (٢) بالهند
- ٥ - الجزء الأول في دار الكتب المصرية (٣)
- ٦ - الجزء الأول في مكتبة الجامع الكبير بصنعاء (٤)
- ٧ - صورة من الجزء الثالث في معهد المخطوطات بالقاهرة (٥)
- ٨ - الجزء الرابع في مكتبة شستر بني بايرلندا
- ٩ - الجزء الخامس في المكتبة العباسية بالبصرة .
- ١٠ - المجلد الرابع في مكتبة السيد سعيد حمزه بدمشق (٦)
- ١١ - جزء في مكتبة جارث في برنسن بأمریکا (٧) .
- ١٢ - الجزء الثالث في مكتبة السيد سامي العيتاني بحلب (٨)
- ١٣ - الجزء الرابع والأخير في مكتبة خراجي أوغلي بمدينة بورصة بتركيا (٩) .
- ١٤ - مجلد من هولا تستوى الحسنة إلى أوائل سورة الفتح بمكتبة أقي شهر بتركيا (١٠)

(١) تحت رقم ٢١٥ .

(٢) مكتبة رضا برقم ٢٢٢ و ٤٠٢ .

(٣) فهرس المخطوطات للأؤاد سيد القسم الاول ص ١٧١ .

(٤) مجلة معهد المخطوطات المجلد الاول ج ٢ ص ١٩٥ .

(٥) المخطوطات المصورة ٢٥/١ .

(٦) مجلة معهد المخطوطات المجلد الخامس ج ٢ .

(٧) فهرس مكتبة برنسن ص ٢٨٥ .

(٨) مجلة المكتبة البغدادية العدد ٩ السنة الاولى ص ١٢ .

(٩) تحت رقم ١٠٢ يقع في ٢٧٠ ورقة كتب سنة ١٦٤٠ هـ (نوادر المخطوطات العربية في المكتبات

التركية ٣٦٨/٢ للاستاذ رمضان شتن جامعة استانبول ط ١٩٧٥) .

(١٠) تحت رقم ١٤ في ٣٢٨ ورقة صغيرة كتبت سنة ١٦٠٠ هـ (نوادر المخطوطات ؛ شتن) .

وقد استطعت الحصول على عدد لا بأس به من النسخ الخطية للكتاب مصورة على (مايكرو فلم) وقد بذلت الجهد من أجل الحصول عليها جميعها ، ولكن ما كل ما يتبقى المرء يدركه ، وعلى سبيل المثال كتبت إلى جامعة القرويين بفاس من أجل الحصول على مصورة للنسخة التي هناك وبذلت جهودا إضافية فلم يتيسر ذلك وأخيرا علمت من أحد الأصدقاء أن ما أطلق عليه نسخة كاملة ما هي إلا مجموعة أوراق في صندوق يظن أنها كتاب التكت والعيون .

وعلى هذا يمكن القول أن النسخة الوحيدة الكاملة في العالم هي نسخة مكتبة كوبريللي باستانبول وقد تمكنت بعون الله من الحصول عليها كما حصلت على نسخة مكتبة قليج على باستانبول أيضا ، وكذا الجزء الرابع الذي بمكتبة شستريي ، والجزء الخامس الذي بالمكتبة العباسية في البصرة .

أما الجزء الذي بمكتبة جارث بجامعة برنستون وأمريكا والجزء الذي بمعهد المخطوطات بالقاهرة فقد حصلت عليهما وتأكد لي بالمقارنة الدقيقة أنهما لا يمتآن بصلة إلى تفسير الماوردي إلا في العبارة التي كتبت على غلاف كل منهما وجزء من تفسير الماوردي،

المخطوطات التي اعتمدها في التحقيق

نسخه (ك) :

وهي نسخة مكتبة كوبريللي باستانبول ، وتقع في ثلاثة أجزاء وهي النسخة الكاملة الوحيدة في العالم .

(الجزء الأول) : ويحمل رقم ٢٣ في فهرس المكتبة ، ويقع في مائتين وأربعين ورقة وبه آثار رطوبة وتلوين في آخره ويحتوي الصفحة منه على ثلاثة وعشرين سطرا ، وقد كتب بخط أقرب إلى النسخ . في أول ورقة منه فهرس من الفائحة إلى آخر الأعراف .

(الجزء الثاني) ويحمل رقم ٢٤ بفهرس المكتبة ومقاسه كالجزة الأول وقد كتب بخط يراوح بين الرقعة والنسخ أى أنه لا يلتزم بخط واحد في كل الصفحات. ويحتوى على ٣٢١ ورقة ويبدأ من أول سورة الأنفال وينتهى بأخر سورة الأحزاب.

وجاء في آخر ورقة منه ما نصه : وقع الفراغ منه يوم الأحد ثامن شهر جمادى الآخرة سنة خمسين وثمانمائة .

(الجزء الثالث) : ويحمل رقم ٢٥ بفهرس المكتبة ، مقاسه كالجزة الأول ويقع في مائتين وخمسة وتسعين ورقة ، وقد كتب بخط معتاد واضح .

يبدأ بسورة سبأ وينتهى بسورة الناس ، وجاء في آخره قول الناسخ : وقع الفراغ من انتساخ عيون التفاسير للماوردى البصرى بعون الله وحسن تيسيره على يدى العبد الغريق في بحار عصيانه الراجى عفو ربه وغفرانه أبى بكر عبد الوهاب بن محمود بن محمد بن محمد السمرقندى تاب الله عليه وغفر له ولوالديه ، ولمن أحسن إليهما وإليه في بلده (سلخات) حيث من الآفات وقت الضحى الكبرى يوم الأحد الثاني والعشرين من ذى الحجة لسنة اثنتين وثمانين وستمائة .

وبعد ذلك نجد تملكا باسم مصطفى يوسف الشهير بأبى غيدة .

نسخة (ق) :

وهى نسخة مكتبة قليج على الملحق بمكتبة السلمانية في استانبول وتحمل في فهرس المكتبة رقم ٩٠

تقع هذه النسخة في جزأين وتشتمل على نصف القرآن من الفاتحة إلى آخر الكهف:

(الجزء الأول) يقع هذا الجزء في مائة وإحدى وتسعين ورقة وفي كل وجه سبعة عشر سطرا وهو مكتوب بخط النسخ ويبدأ على النحو الذى بدىء به الجزء الأول نسخة ك ويشتمل على السور من الفاتحة إلى آخر الأنعام .

وجاء في آخره كتبه الفقير إلى رحمة الله تعالى بتاريخ الأحد في العشر الأول من ربيع الأول سنة أربع وستمائة .

(الجزء الثاني) : يقع في مائة وأربع وسبعين ورقة في كل وجه منها سبعة عشر سطرا وهو بنفس خط الجزء الأول من هذه النسخة أى النسخ وفيه من أول سورة الأعراف إلى آخر سورة الكهف .

وفي الورقة الأولى منه فهرس للسور من الأعراف حتى الكهف .

وفي الورقة الأخيرة : تم الجزء الثاني بحمد الله ومنه ويتلوه الجزء الثالث إن شاء الله تعالى سورة مريم والحمد لله رب العالمين .

وافق الفراغ منه صبيحة يوم الأحد من العشر الأوسط في شهر ربيع الآخر أربع وخمسمائة .

وبذا يعتبر هذا الجزء أقدم النسخ الخطية الى اعتمدها في التحقيق وقد كتبت بعد وفاة المؤلف بخمس وخمسين سنة .

نسخة ش :

في هذه النسخة مائة وسبع وعشرون ورقة في كل وجه واحد وعشرون سطرا مكتوبة بخط أقرب إلى النسخ .

وهي الجزء الرابع الموجود بمكتبة شترني في دبلن بايرلندا برقم ٥١٠٩ .

يبدأ هذا الجزء بسورة مريم وينتهي بسورة الأحزاب إلا أنه سقط منه النصف الثاني من سورة مريم وسورتا طه والأنبياء والنصف الأول من سورة الحج وقد تبين لي أن الكتاب كان أوراقا غير متماسكة ثم جمعت هذه الأوراق بطريقة عشوائية وصورت هكذا فوجد مثلا في ثانيا سورة مريم وأوراقا من تفسير سورة الروم ، وفي سورة العنكبوت أوراقا من سورة النور ، وقد وجدت عناء كبيرا في إعادة ترتيب هذه الأوراق .

وليس في الكتاب تاريخ نسخه إلا أنني وجدت على الورقة الأولى منه حاشية لا تلتفت النظر وقد كتبت بخط لا يكاد يتبينه القارئ إلا إذا استخدمت عدسة مكبرة

وأمن النظر . في آخر هذه الحاشية قرأت أن الكتاب نسخ سنة أربع وستمائة وهي نفس السنة التي كتب فيها الجزء الأول من نسخة ق . وقام بنسخه أحمد بن علي بن محمد الصنهاجي المغربي .

نسخة ع :

وهي الجزء الخامس من الكتاب وتوجد نسخة منه بالمكتبة العباسية في البصرة (فهرسها ص ١٦) .

يقع الكتاب في مائتين وثمان وسبعين ورقة في كل وجه منها سبعة عشر سطرا وهو مكتوب بخط نسخ غاية في الجمال والوضوح وقد جاء في الورقة الأولى منه وقفية لبنت الخليفة العباسي المستعصم آخر خلفاء الدولة العباسية في بغداد ويقال أن اسم هذه الابنة (رابعة) . وجاء في آخر هذه الوقفية أنها كانت في شهر رمضان المبارك من سنة اثنتين وخمسين وستمائة للهجرة ومعلوم أن الخليفة المستعصم قتل سنة ستمائة وست وخمسين على يد هولاكو الذي فتح بغداد في تلك السنة .

يبدأ هذا الجزء بسورة لقمان وينتهي بآخر سورة ق .

منهج التحقيق :

(١) كانت المرحلة الأولى هي الحصول على مصورات للنسخ الخطية هو قد استغرق ذلك نحو سنة .

(٢) وكانت الخطوة التالية أنني قمت بقراءة هذه المصورات للمخطوطات الأربع وقارنت بينها مقارنة دقيقة .

(٣) ضبطت الأحاديث النبوية الشريفة وخرجت أكثرها .

(٤) ضبطت أبيات الشعر وذلك بالرجوع إلى كتب الأدب واللغة وإلى اللغواوين كما نسبت كثيرا من الأبيات إلى قائلها وقمت بشرحها وبعض الأبيات لم أحتد إلى قائلها رغم بذل الجهد .

(٥) عرفت بكثير ممن ورد ذكرهم في الكتاب ، وذلك بالرجوع إلى كتب التراجع والتاريخ .

(٦) جعلت الآيات الكريمة بين قوسين وقمت بترقيمها وذلك لم يكن في النسخ الخطية .

(٧) ذكرت بعض أقوال المفسرين ممن نقل عنهم المؤلف أو نقلوا عنه . وقد انضج لي أن القرطبي من أكثر المفسرين نقلا عن الماوردي حتى إنه لينقل الصفحة بكاملها في بعض المواضع .

(٨) نبهت على مواضع الاختلاف بين النسخ وذلك بوضع العبارة المختلف فيها بين زاويتين هكذا < ... > أما إذا كان موضع الاختلاف كلمة فإني أشير إلى ذلك دون زاويتين وهذا إذا تفردت نسخة بشيء .

(٩) في بعض المواضع اقتضى السياق زيادة كلمة أو عبارة قصيرة ، وقد جعلت ذلك بين مربعين هكذا [...] تميزا له عن عبارة المؤلف .

(١٠) ترجمت للمؤلف ترجمة مستفيضة توضح منزله ومكانته العلمية.

ولا يغوتني أن أتقدم بالشكر الجزيل إلى الأستاذ محيي هلال السرحان وإلى القائمين على مكتبة الأوقاف العراقية ومكتبة المجمع العلمي العراقي ومكتبة المخطوطات بجامعة الكويت لما قاموا به من جهد ومعاونة . كما أتقدم بالشكر والتقدير لوزارة الأوقاف والشئون الإسلامية لمبادرتها لنشر هذا السفر العظيم ، ليرى النور بعد عشرة قرون من تأليفه . والله أسأل أن يجعل عملي هذا خالصا لوجهه الكريم .

خضر محمد خضر

خريج كلية الشريعة بجامعة الأزهر

بسم الله الرحمن الرحيم
سورة الانفال مكية قول الحسن فكم مرة وجارة مكرمة
ابن عباس الاسع آيات من قوله عز وجل واذا نكزنا الذنوب
منه والى سبع آيات قوله عز وجل لا ياتوننا الا قتال
فرا الا قتال لله والرسول وهذا المقاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين ملكه اصحابه يوم بدر من الاقتال في هذه الاقتال
التي ساروا عنها فانه اقاتلوا اعداءها انما الفتاير وهذا قول ابن
ماجر وعكرمة وقتاده والعكاك الشافعي انما السرايا التي تقدمت
المحيط وهذا قول الحسن والثالث ان الاقتال مطلق من المالكين
الى السرايا بغير قتال من دابة او عبد وهذا قول ابن
منصور وارباع ان الاقتال المحسوب من النبي والفتية التي جعل
الله تعالى لاهل النبي وهذا قول مجاهد والاسماني ربه ان
جارية الا ما يفيض الجيش لما يراه من الصلاح والاقتال مع
نفسه في القتال لولا ان امرها انه المحطية ومنه في قوله جل وعز
المطوفون قال الشاعر باي الظلامة منه السوف الرغزة
ما يولد الظبية المطور الرغز لئلا لاقتال ومنه في قوله عز وجل
الذين اتوا ان القتال اربادة من الدار ومنه صلاة الفيلة
قال البيهقي ان الفتوي ربنا خير من كل وماد الله به في دجله
واصفه
رواه ابن عباس قال لما كان يوم بدر قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من صنع له او كره له كره الله له او كره الله له كره الله له
وفي قوله عز وجل انما ياتوننا الا قتال فرا الاقتال لله والرسول
ما جعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الشيوخ لا سترنا
عليه فانا كذا وكذا ثم قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا
تدبروا في قتال الله في سبيل الله فاقام الله في قتال الله في
(الورقة الاولى من الجزء الثاني من نسخة كوبرلي)

میراث منکر الزعمه فان تخم من الزعمه الزعمه فیه الزعمه

عز الحصبه

توینیر الزعمه الزعمه

وتینیر الزعمه الزعمه

والحصبه یصلح وصاله علی شیا من الزعمه الزعمه

که لا یقرب الی الزعمه الزعمه

زعمه الزعمه الزعمه

وحوالی الزعمه الزعمه

...

...

میراث منکر الزعمه فان تخم من الزعمه الزعمه

عز الحصبه

توینیر الزعمه الزعمه

وتینیر الزعمه الزعمه

والحصبه یصلح وصاله علی شیا من الزعمه الزعمه

که لا یقرب الی الزعمه الزعمه

زعمه الزعمه الزعمه

وحوالی الزعمه الزعمه

...

...

...

...

...

...

...

...

(الورقة الاولى من نسخة شستريتي - لبنان)

الجزء الثاني من مؤلفات جلال الدين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

وهو مشهور في شهر رمضان المبارك
في ليلة الاثنين من شهر رمضان المبارك
في ليلة الاثنين من شهر رمضان المبارك
في ليلة الاثنين من شهر رمضان المبارك

النكت والمعين
تفسير المأثور
الجزء الأول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى هدانا لهذا الذى كنا لنهتدي لهُ القويم ومنّ علينا بكتابه المين وخصه بمعجز دل على تنزيهه ، ومنع من تبديله ، وبين به صدق رسوله . وجعل ما استودعه نوعين : ظاهرا جليا وغامضا خفيا ، يشترك الناس في علم جليه ، ويختص العلماء بتأويل خفيه حتى يعم الإعجاز ، ثم يحصل التفاضل والامتياز .

ولما كان ظاهر الجلى مفهوما بالتلاوة ، وكان الغامض الخفى لا يعلم إلا من وجهين : نقل واجتهاد ، جعلت كتابي هذا مقصورا على تأويل^(١) ما خفى علمه وتفسير ما غمض تصوره وفهمه ، وجعلته جامعا بين أقاويل السلف والخلف ، وموضحا عن المؤلف والمختلف ، وذاكرا ما سنع به الخاطر من معنى يحتمل ، عبرت عنه بأنه محتمل^(٢) ، ليتميز ما قيل مما قلته ، ويعلم ما استخرج مما استخرجته .

وعدلت عما ظهر معناه من فحواه ، اكتفاء بفهم قارئه وتصور تأليه ، ليكون أقرب مأخذاً وأسهل مطلباً .

وقلمت لتفسيره فصولاً ، تكون لعمله أصولاً ، يستوضح منها ما اشتبه تأويله ، وخفى دليله . وأنا استمد الله حسن معاونته ، وأسأله الصلاة على محمد وآله وصحابه.

(١) يشير المؤلف الى أنه لا يقوم بتفسير جميع الآيات ، وإنما يقتصر على ما خفى معناه منها ،
(٢) كلمة « ويحتمل » معناها ان هذا رأى المؤلف . أما اذا قال : « والاشبه » فان ذلك ترجيح
منه لاحد الاقوال .

[مقدمة التفسير]

اسماء القرآن

سمى الله القرآن في كتابه بأربعة أسماء : (أحدها) القرآن ، قال الله عز وجل : « نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن » . (والثاني) الفرقان ، قال الله تعالى : « تبارك الذي نزل الفرقان على عبده » . (والثالث) الكتاب ، قال الله تعالى : « الحمد لله الذي أنزل^(١) على عبده الكتاب » . (والرابع) الذكر قال الله تعالى : « إنا نحن نزلنا الذكر » .

فأما تسميته بالقرآن ففيه تأويلان : أحدهما ، وهو قول عبد الله بن عباس ، مصدر من قولك قرأت ، أى بينت ، استشهدا بقوله تعالى : .. « فإذا قرأناه فاتبع قرآنه » ، يعنى إذا بيناه فاعمل به . والتأويل الثاني ، وهو قول قتادة ، أنه مصدر من قولك قرأت الشيء إذا جمعته وضممت بعضه إلى بعض ، لأنه آى مجموعة ، مأخوذ من قولهم : ما قرأت هذه الناقة سلق قط ، أى لم ينضم رحمها على ولد ، كما قال عمرو بن كلثوم :

تُريك إذا دخلت على خلاء وقد أمنتُ عيونَ الكاشحين
ذِراعى عَيْطَل أدماء بَكْرِ هجان اللون لم تقرأ جنيئا^(٢)

أى لم تنضم رحمًا على ولد ، ولذلك سُمى قرء العدة قرءًا لاجتماع دم الحيض في الرحم .

فأما تسميته بالفرقان فلأن الله عز وجل فرق فيه بين الحق والباطل ، وهو قول الجماعة ، لأن أصل الفرقان هو الفرق بين شيئين .

(١) في « نزل » وهو غير قراءة حفص التي بالمصاحف الشرعية . الآية ١ — الكهف
(٢) أى ان هذه الظئينة تريك عندما تدخل عليها في خلوة وقد أمنت من ان يراها الادماء فراحين ابيضين جميلين كلدراع الظبية البيضاء البكر التي لم يضم رحمها جنيئا من قبل . ويروي الشطر الاخير من البيت الثاني : « تربعت الاجارح والمثونا » (شرح المقاتلات لابي بكر الاسبغوي) .

وأما تسميته بالكتاب فلأنه مصدر من قولك كتبت كتابا ، والكتاب هو خط الكاتب حروف المعجم مجموعة ومتفرقة ، وسمى كتابا وإن كان مكتوباً ، كما قال الشاعر (١) :

تؤمّل رجعة مني وفيها كتاب مثل ما لصق الغراء

يعني مكتوباً ، والكتابة مأخوذة من الجمع من قولهم كتبت السقاء إذا جمعته بالخرز قال الشاعر (٢) :

لا تأمنن فزاريا خلّوت به على قلو صبك واكتبها بأسيار (٣)

وأما تسميته بالذّكر ففيه تأويلان : (أحدهما) أنه ذكر من الله تعالى ذكره به عباده ، وعرفهم فيه فرائضه وحدوده . (والثاني) أنه ذكر وشرف وفخر لمن آمن به وصدق بما جاء فيه ، كما قال تعالى : (وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِِقَوْمِكَ) (٣) يعني أنه شرف له ولقومه .

أما (التوراة) فإن الفراء يجعلها مشتقة من قولهم وري الزند إذا خرج ناره ، يريد أنها ضياء .

وأما (الزبور) فإنه مشتق من قولهم زبر الكتاب يزبره إذا كتبه ومنه قول الشاعر (٤)

عرفت الديار كرقم الكتاب ب يزبره الكاتب الحميمري

وأما (الإنجيل) فهو مأخوذ من نجلت الشيء إذا أخرجه ، ومنه قيل لنسل الرجل نجله ، كأنه هو استخرجهم . قال الشاعر :

انجب أيام والديه معا إذ نجلاه فنعيم ما نجلا

(١) هو سالم بن دارة نسب إلى أمه دارة واسم أبيه مانع بن يربوع بن سعد ، وكان سالم هجاء وهذا البيت من قصيدة هجا بها ثابت بن رافع الفزاري فقتله . حاضر سالم مدي بن حاتم وأناه ومذحه .

(٢) ورد البيت في الكامل ٨٤١ والشعر والشعراء ٣٦٢ . واللسان (كتب) وفتح القاصد السبع لابن الأنباري ٤١٤ .

(٣) آية ٤٤ الزخرف .

(٤) هو أبو ذؤيب الهذلي (ديوان الهذليين ١ : ٦٤) وفيه دوى : كرم الدواة يورما .

فصل

[مجموعات السور]

روى أبو بردة عن أبي المليح عن واثلة بن الأسقع عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أعطاني ربي مكان التوراة السبع الطول ، ومكان الانجيل المثاني ، ومكان الزبور المثين وفضلني ربي بالمفصل » ^(١)

فأما (السبع الطول) فالبقرة وآل عمران والنساء والمائدة والأنعام والأعراف ويونس في قول سعيد بن جبير ونحوه عن ابن عباس وهو الصحيح . وإنما سميت السبع الطول لطولها على سائر القرآن .

فأما (المثون) فهي ما كان من سور القرآن عدد آيه مائة آية أو تزيد عليها شيئاً أو تنقص عنها شيئاً .

وأما (المثاني) ففيها ثلاثة أقاويل :

أحدها — أنها السور التي عني الله فيها القصص والأمثال والقرائن والحدود ، وهذا قول عبد الله بن عباس وسعيد بن جبير .

والثاني — أنها فاتحة الكتاب وهو قول الحسن البصري ، قال الرازي :

نشدتكم بمـــــــتر القرآن أم الكتاب السبع من مثاني
ثنيـن من آي من القــــرآن والسبع سبع الطول الدواني

والثالث — ان المثاني ما ثنيت المائة فيها من السور فبلغ عددها مائتي آية أو ما قاربها فكان المائتين لما أوائل والثاني ثواني ، وقال بعض الشعراء :

حلفت بالسبع اللواني طولت ومائتين بعدها قد أمنت
وبمئاني ثنيت وكــــررت وبالعواسين التي قد ثلثت
وبالحواميم التي قد سبقت وبالتفاصيل التي قد فصلت

وأما (المفصل) فلأنما سمي مفصلاً لكثرة الفصول التي بين سورته وهو بسم الله الرحمن الرحيم . وسمى المفصل محكماً لما قيل إنه لم ينسخ شيء منه .

(١) لفجه الفسلي .

واختلفوا في أول المفصل على ثلاثة أقوال :

أحدها - وهو قول الأكثرين انم سورة محمد صلى الله عليه وسلم إلى سورة الناس.

والثاني - من سورة ق إلى الناس ؛ حكاه عيسى بن عمر عن كثير من الصحابة .

والثالث - وهو قول ابن عباس من سورة الضحى إلى الناس . وكان يفصل في الضحى بين كل سورتين بالتكبير وهو رأى قراء مكة .

فصل

[السورة والآية]

وأما (السورة) من سور القرآن وتجمع سُورًا ففيها لفتان : إحداهما - بهمز ،
> والأخرى ^(١) بغير همز < ،

فأما السورة بغير همز فهي المترلة من منازل الارتضاع ومن ذلك سمي سور
المدينة ^(٢) لارتفاعه على ما يحويه ، ومنه قول نابغة بني ذبيان :

ألم تر أن الله أعطاك سورة ترى كل ملك دونها يتدلبب ^(٣)

يعنى مترلة من منازل الشرف التي قصرت عنها منازل الملوك فسميت السورة لارتفاعها
وعلو قدرها .

وأما السورة بالهمزة فهي القطعة التي قد فضلت من القرآن على سواها وأبقيت
منه ، لأن سور كل شيء بقيته بعدما يؤخذ منه ، ولذلك سمي ما فضل في الإناء بعد
الشرب منه سورة . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا ^(٤) شربتم فأسروا » يعنى
فأبقوا فضلة في الإناء . ومن ذلك قول أعتشى بنى ثعلبة يصف امرأة فارقت فأبقت
في قلبه بقية من حبها :

فبانث وقد أسارت في الفؤاد صدعا على نأيتها مستطيرا

(١) ساقطه من ع .

(٢) في له سور البلد .

(٣) البيت من قصيدة يعلج فيها النابغة البعنان بن المنذر ويستلذ إليه والمعنى ان منزلتك
أيها الملك لرفعتها يرتجف لها الملوك .

(٤) في ق إذا اكتم .

والأول من القولين أصح .

وأما (الآية) من القرآن ففيها تأويلان :

أحدهما - انما سميت آية لأنها علامة يعرف بها تمام ما قبلها، لأن الآية العلامة، ومنه قول الله تعالى « ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لأولنا وآخرنا وآية منك » يعنى علامة منك لإجابتك دعاءنا. وقال الشاعر وهو عبد بنى الحسحاس :

الكتفى إليها - عَمَرُكَ اللهُ - يا فتى بآية ما جاءت إلينا نهاديا

والتأويل الثاني - أن الآية في كلامهم القصة والرسالة ، كما قال كعب بن زهير :

ألا أبلغا هذا المعروض آية أيقظانُ قال القول أو قال ذو حليم

فيكون معنى الآية القصة التى تتلو قصة ، بفصول ورسول وأصول .

فصل

[الأحرف السبعة]

وروى أبو حازم عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « نزل القرآن على سبعة أحرف والمرء في القرآن كثر (ثلاث مرات) ، فما عرفتم منه فاعملوا به ، وما جهلتم فردوه إلى عالمه » ^(١)

وروى محمد بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنزل القرآن على سبعة أحرف عليم حكيم غفور رحيم » .

اختلف المفسرون في تأويل السبعة الأحرف التى نزل القرآن بها على أربعة أقاويل :

أحدها - معناه على سبعة معان ، وهى : أمر ، ونهى ، ووعد ، ووعيد ، وجدل ، وقصص ، ومثّل .

روى عون عن أبي قلابة قال : بلغنى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أنزل القرآن على سبعة أحرف : أمر ، ونهى ، وترغيب ، وترهيب ، وجدل ، ومثّل ، وقصص » .

(١) مختصر صحيح مسلم ٢١١٥ .

والثاني - يعنى : سبع لغات مختلفة لا مما يغير حكما في تحليل ولا تحريم مثل :
 هلم وتعال وأقبل ، هى مختلفة ومعانيها مؤتلفة - فكانوا في صدر الإسلام يغيرين فيها
 ثم أجمعت الصحابة عند جمع القرآن على أحدها ، فصار ما أجمعوا عليه مانعا مما
 أعرضوا عنه .

والثالث - يريد على سبع لغات من اللغات الفصيحة ، لأن بعض قبائل العرب
 أفصح من بعض لبعدهم من بلاد العجم ، فكان من نزل القرآن بلغتهم من فصحاء
 العرب سبع قبائل .

والرابع - يريد على سبع لغات للعرب في صيغة الألفاظ وإن وافقه في معناه كالى
 اختلف القراء فيه من القراءات . والله أعلم .

فصل

[اعجاز القرآن]

فأما إعجاز القرآن الذى عجزت به العرب عن الإتيان بمثله فقد اختلف العلماء
 فيه على ثمانية أوجه :

أحدها - أن وجه إعجازه هو الإعجاز والبلاغة حتى يشتمل يسير لفظه على
 كثير المعاني ، مثل قوله تعالى : (ولکم فی القصاص حیاة) فجمع في كلمتين
 عدد حروفهما عشرة أحرف معاني كلام كثير .

والثاني - أن وجه إعجازه هو البيان والفصاحة الى عجز عنها الفصحاء وقصر
 فيها البلغاء كالذى حكاه أبو عبيد أن أعرايا سمع رجلا يقرأ : (فاصدغ بما تؤمر)
 فسجد وقال : سجدت لفصاحة هذا الكلام . وسمع آخر رجلا يقرأ : (فلما استياسوا
 منه خلصوا نجيا) فقال : أشهد أن مخلوقا لا يقدر على مثل هذا الكلام .

وحكى الأصمعي قال : رأيت بالبادية جارية خماسية أو سداسية وهى تقول :

استغفر الله لذنبى كلـــــــه	قنلت إنسانا لغير حلـــــــه
مثل غزال ناعم في دكـــــــه	فاتنصف الليل ولم أصبـــــــه

فقلت لما قاتلك الله ما أفصحك، فقالت : أتعدُّ هذه فصاحة بعد قول الله عز وجل (وأوحينا إلى أمِّ موسى أن أرضعيه فإذا خِفتَ عليه فألقيه في اليمِّ ولا تخافي ولا تحزني، إنا رآدُّوه إليك وجاعلوه من المرسلين) فجمع في آية واحدة بين أمرين، ونهيين ، وخبرين، وإنشائين .

والثالث - أن وجه إعجازه هو الوصف الذي تنقضي به العادة حتى صار خارجاً عن جنس كلام العرب من النظم والنثر والخطب والشعر والرجز والسجع والمزجج ، فلا يدخل في شيء منها ولا يختلط بها مع كون ألفاظه وحروفه في كلامهم ، ومستعملة في نظمهم ونثرهم .

> حكي أن ابن المقفع طلب أن يعارض القرآن فنظم كلاماً وجعله مفصلاً وسماه سوراً ، فاجتاز يوماً بصبي يقرأ في مكتب ، (وقيل يا أرض ابلعي ماءك ، ويا سماء أقلعي ، وغيض الماء ، وقضي الأمر ، واستوت على الجودي وقيل بعداً للقوم الظالمين) فرجع ومحا ما عمل ، وقال : أشهد أن هذا لا يعارض أبداً ، وما هو من كلام البشر ، وكان فصيح أهل عصره < (١)

والرابع (٢) - أن وجه إعجازه هو أن قارئه لا يكمل وسامعه لا يمل ، وإكثار تلاوته (٣) تزيد حلاوة في النفوس ، وميلاً إلى القلوب ، وغيره من الكلام - وإن كان مستحسن النظم مستعذب النثر - يمل إذا أعيد ، ويستقل إذا رُدَّد.

والخامس - أن وجه إعجازه هو ما فيه (٤) > من الإخبار بما كان ، مما علموه أو لم يعلموه ، فإذا سألوا عنه عرفوا صحته ، وتحققوا صدقه ، كالذي حكاه من قصة أهل الكهف وشأن موسى والخضر وحال ذي القرنين ، وقصص الأنبياء مع أممها ، والقرون الماضية في دهرها <

(١) ما بين الروایتين ساقط من : د .

(٢) هذا الوجه ساقط من : د .

(٣) « تلاوة » ساقطه من : د .

(٤) ما بين الروایتين يوجد فيه اختلاف في ترتيب المبارات بين نسختي : د و ق فاحدهما تقدم عبارة والأخرى تؤخرها ، ولكن المصنف واحد في كليهما .

والسادس - أن وجه إعجازه هو ما فيه من علم الغيب والإخبار بما يكون ، فيوجد صدقه وصحته ، مثل قوله لليهود : « قل إن كانت لكم الدار الآخرة عند الله خالصة من دون الناس فتمتوا الموت إن كنتم صادقين » . ثم قال (ولئن يتمنوه أبداً بما قدمت أيديهم) فما تمناه واحد منهم . ومثل قوله تعالى لقريش : (فلان لم تفعلوا ، ولئن تفعلوا) فقطع بأنهم لا يفعلون ، فلم يفعلوا .

والسابع - أن وجه الإعجاز هو كونه جامعا لعلوم لم تكن فيهم آلاها ، ولا تتعاطى العرب الكلام فيها ، ولا يحيط بها من علماء الأمم واحد ، ولا يشتمل عليها كتاب ، وقال تعالى : (ما فرطنا في الكتاب من شيء) وقال : (تبياناً لكل شيء) . وقال النبي صلى الله عليه وسلم . « فيه خبر ما قبلكم ، ونبأ ما بعدكم ، هو الحق ليس بالهزل ، من طلب الهدى من غيره ضل » (١) وهذا لا يكون إلا من عند الله الذي أحاط بكل شيء علماً .

والثامن - أن اعجازه هو الصرفة ، وهو أن الله تعالى صرف همهم عن معارضة مع تحديهم أن يأتوا بسورة من مثله ، فلم تحركهم أنفة التحدى ، فصبروا على نقص العجز فلم يعارضوه ، وهم فصحاء العرب مع توفر دواعيهم على إبطاله ، وبذل نفوسهم في قتاله فصار بذلك معجزاً لخروجه عن العادة كخروج سائر المعجزات عنها (٢) .

واختلف من قال بهذه الصرفة على وجهين : (أحدهما) أنهم صرفوا عن القدرة عليه ولو تعرضوا لمعجزوا عنه . (والثاني) أنهم صرفوا عن التعرض له مع كونه في قدرتهم ، ولو تعرضوا له لحاز أن يقدروا عليه .

(١) الترمذي رقم ٢٩٥٢ والذاري ٢٣٥/٢ ومسنند أحمد رقم ٧٠٤ .

(٢) رد الخطابي وغيره هذا الوجه بأن دلالة الآية تشهد بخلافه ، لاشارتها الى امر طريقه التكلف

والاجتهاد ، والصرفة لا تلائم هذه الصفة . (ثلاث رسائل في اعجاز القرآن للخطابي ص ٢١

والرمانى ص ١٠١ والجرجاني ص ١٣٩) .

فهذه ثمانية أوجه يصح أن يكون كل واحد منها إعجازا . فإذا جمعها القرآن -
وليس اختصاص أحدها بأن يكون معجزا بأولى من غيره - صار إعجازه من
الأوجه الثمانية ، فكان أبلغ في الإعجاز ، وأبدع في الفصاحة والإيجاز .

فصل

[التفسير بالاجتهاد]

وإذا كان القرآن بهذه الميزة من الإعجاز في نظمه ومعانيه احتاجت ألفاظه في
استخراج معانيها إلى زيادة التأمل لها ، وفضل الروية فيها ، ولا يقتصر فيها على
أوائل البديهة ، ولا يقع فيها بمبادئ الفكرة ليصل بمبالغة الاجتهاد وإمعان النظر
إلى جميع ما تضمنته ألفاظه من المعاني ، واحتملته من التأويل ، لأن الكلام الجامع
وجوها قد تظهر تارة وتغمض أخرى ، وإن كان كلام الله متزا من الآيتين (الفكر ،
والروية) ليعمل فيما احتملته ألفاظه من المعاني المختلفة غير ما سنصفه من الأصل
المعتبر في اختلاف التأويل عند احتمال وجوده .

وقد روى سهل بن مهران الضبي عن أبي عمران الجوني عن جندب بن عبد الله
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد
أخطأ ^(١) » فتمسك فيه بعض المتورعة ممن قلت في العلم طبقة ، وضعفت فيه خبرته ،
واستعمل هذا الحديث على ظاهره ، وامتنع أن يستنبط معاني القرآن باجتهاده عند
وضوح شواهد ، إلا أن يرد بها نقل صحيح ، ويدل عليها نص صريح ، وهذا
عدول عما تعبد الله تعالى به خلقه في خطابهم بلسان عربي مبين قد نبه على معانيه
ما صرح من اللفظ والتعمية التي لا يوقف عليها إلا بالمواضعة إلى كلام حكيم أبان عن
مراده ، وقطع أعذار عباده ، وجعل لهم سبلا إلى استنباط أحكامه كما قال تعالى :
« لَعَلِّمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ ^(٢) » . ولو كان ما قالوه صحيحا لكان كلام الله

(١) الترمذي رقم ٢٩٥٢ وابن داود رقم ٣٦٥٢ .

(٢) سورة النساء/ ٨٤ .

غير مفهوم ، ومراده بخطابه غير معلوم ، ولصار كاللفظ المعنى فبطل الاحتجاج به .
وكان ورود النص على تأويله مغنيا عن الاحتجاج بتزييله ، وأعوذ بالله من قول في
القرآن يؤدي إلى التوقف عنه ، ويؤول إلى ترك الاحتجاج به .

ولهذا الحديث - إن صح - تأويل ، معناه : أن من حمل القرآن على رأيه
ولم يعمل على شواهد ألفاظه فأصاب الحق فقد أخطأ الدليل .

وقد روى محمد بن عثمان عن عمرو بن دينار عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : « القرآن ذلول ذو وجوه ، فاحملوه على أحسن وجوهه » .
وفي قوله « ذلول » تأويلان (أحدهما) أنه مطيع لحامليه حتى تنطلق فيه جميع الألسنة .
(والثاني) أنه موضح لمعانيه حتى لا تقصر عنه أفهام المجتهدين فيه .

وفي قوله « ذو وجوه » تأويلان : (أحدهما) : أن ألفاظه تحمل من التأويل وجوها
لإعجازها . (الثاني) أنه قد جمع من الأوامر والنواهي والترغيب والترهيب والتحليل
والتحريم .

وفي قوله « فاحملوه على أحسن وجوهه » تأويلان : (أحدهما) أن يحمل تأويله
على أحسن معانيه . (والثاني) أن يعمل بأحسن ما فيه من العزائم دون الرخص ، والعفو
دون الانتقام . وفي هذا دليل على أن تأويل القرآن مستنبط منه .

فصل

[أقسام التفسير]

فلإذا صح جواز الاجتهاد في استخراج معاني القرآن من فحوى ألفاظه وشواهد
خطابه ، فقد قسم عبد الله بن عباس رضي الله عنه وجوه التفسير على أربعة أقسام
فروى سفيان عن أبي الزناد قال ابن عباس : « التفسير على أربعة أوجه ، وجه تعرفه
العرب بكلامها ، > وتفسير لا يعلم أحد بمعانيه ، وتفسير يعلمه العلماء ، وتفسير
لا يعلمه إلا الله (١) عز وجل . وهذا صحيح . :

(١) الآية ٨٢ من سورة النمل .

أما الذى تعرفه العرب بكلامها < (١) فهو حقائق اللغة وموضوع كلامهم .

وأما الذى لا يعنر أحد بجهالته فهو ما يلزم الكفاة في (٢) القرآن من الشرائع وجملة دلائل التوحيد .

وأما الذى يعلمه العلماء فهو وجوه تأويل المتشابه وفروع الأحكام .

وأما الذى لا يعلمه إلا الله عز وجل فهو ما يجرى مجرى الغيوب وقيام الساعة .

وهذا التقسيم الذى ذكره ابن عباس صحيح ، غير أن ما لا يعنر أحد بجهالته داخل في جملة ما يعلمه العلماء من الرجوع إليهم في تأويله ، وإنما يختلف القسمان في فرض العلم به ، فما (٣) لا يعنر أحد بجهله يكون فرض العلم به على الأعيان ، وما يختص بالعلماء يكون فرض العلم به على الكفاية ، فصار التفسير منقسماً على ثلاثة أقسام :

أحدها - ما اختص الله تعالى بعلمه كالغيوب فلا مساغ للاجتهاد في تفسيره ولا يجوز أن يؤخذ [إلا] (٤) عن توقيف من أحد ثلاثة أوجه : إما من نص في سياق التتريل ، وإما عن بيان من جهة الرسول ، وإما من إجماع الأمة على ما اتفقوا عليه من تأويل ، فإن لم يرد فيه توقيف علمنا أن الله تعالى أراد لمصلحة استأثر بها ألا يطلع عباده على غيبه .

والقسم الثاني - ما يرجع فيه إلى لسان العرب ، وذلك شيان : اللغة والإعراب ، فأما اللغة فيكون العلم بها في حق المفسر دون القارئ ، فإن كان مما [لا] (٥) يوجب العمل جاز أن يعمل فيه على خبر الواحد والإثنين ، وإن يستشهد فيه من الشعر بالبيت والبيتين . وإن كان مما يوجب العمل لم يعمل فيه على خبر الواحد والاثنتين ولا (٦) يستشهد فيه (٧) بالبيت والبيتين حتى يكون نقله مستفيضاً وشواهد الشعر فيه متاصرة .

(١) ما بين المقولين ساقط من هـ .

(٢) في ق ٥ من هـ .

(٣) فما : في ق فيما . وفي هـ منه . وهذا تحريف لا يتفق مع السياق وموقع لما مبتدأ خبره جملة يكون .

(٤) الأ : ساقطه من ق .

(٥) لا : ساقطه من الأصول والسياق يقتضيها .

(٦) ولا : في ق والا .

(٧) فيه : في هـ عليه .

وقد روى أبو حنبل عن ابن عباس أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم :
 أي علم القرآن أفضل ؟ قال : « غريبه ^(١) » فالتمسوه في الشعر . وإنما خص الغريب ^(٢)
 لاختصاصه بإعجاز القرآن ، وأحال على الشعر لأنه ديوان كلامهم وشواهد معانيهم
 وقد قال ابن عباس : إذا أشكل عليكم الشيء من كتاب الله فالتمسوه في الشعر فإن
 الشعر ديوان العرب .

وأما الإعراب فإن كان اختلافه موجبا لاختلاف حكمه وتغيير تأويله لزم العلم
 به في حق المفسر وحق القارئ ، ليتوصل المفسر إلى معرفة حكمه ، ويسلم القارئ
 من لحنه — وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أعربوا القرآن والتمسوا
 غرائب » .

وإن كان اختلاف إعرابه لا يوجب اختلاف حكمه ولا يقتضى تغيير تأويله
 كان العلم بإعرابه لازما في حق القارئ ليسلم من اللحن في تلاوته ، ولم يلزم في حق
 المفسر لوصوله مع الجهل بإعرابه إلى معرفة حكمه ، وإن كان الجهل بإعراب القرآن
 نقصا عاما .

والقسم الثالث — ما يرجع فيه إلى اجتهاد العلماء وهو ^(٣) تأويل المتشابه ، واستنباط
 الأحكام ، وبيان المجل ، وتخصيص العموم . والمجتهدون من علماء الشرع أخص
 بتفسيره من غيرهم حملا لمعاني الألفاظ على الأصول الشرعية حتى لا يتنافى الجمع بين
 معانيها وأصول الشرع فيعتبر فيه حال اللفظ ، فإنه ينقسم قسمين :

أحدهما — أن يكون مشتملا على معنى واحد لا يتعداه ومقصورا عليه لا يحتمل
 ما سواه ، فيكون من المعاني الجلية والنصوص الظاهرة التي يعلم مراد الله تعالى بها
 قطعا من صريح كلامه ، وهذا قسم لا يختلف حكمه ولا يلتبس تأويله .

والقسم الثاني — أن يكون اللفظ محتملا لمعنيين أو أكثر ، وهذا على ضربين :
 (أحدهما) أن يكون أحد المعنيين ظاهرا جليا ، والآخر باطنا خفيا ، فيكون محمولا
 على الظاهر الجلي دون الباطن الخفي ، إلا أن يقوم الدليل على أن الجلي غير مراد
 فيحمل على الخفي .

(١) غريبه : أي له غريبه .

(٢) أي له : وإنما خص العربية لاختصاصها .

(٣) وهو : ساقطه من ق .

(والضرب الثاني) أن يكون المعنيان جليلين واللفظ مستعملا فيهما حقيقة .
وهذا على ضربين :

(أحدهما) - أن يختلف أصل الحقيقة فيهما فهذا ينقسم على ثلاثة أقسام :
(أحدها) أن يكون أحد المعنيين مستعملا في اللغة والآخر مستعملا في الشرع فيكون
حملة على المعنى الشرعي أولى من حملة على المعنى اللغوي لأن الشرع ناقل . (والقسم
الثاني) أن يكون أحد المعنيين مستعملا في اللغة والآخر مستعملا في العرف ، فيكون
حملة على المعنى العرفي أولى من حملة على معنى اللغة لأنه أقرب معهود . (والقسم
الثالث) أن يكون أحد المعنيين مستعملا في الشرع والآخر مستعملا في العرف
فيكون حملة على معنى الشرع أولى من حملة على معنى العرف لأن الشرع أزم .

(والضرب الثاني) - أن يتفق أصل الحقيقة فيهما فيكونا مستعملين في اللغة على
سواء ، أو في الشرع أو في العرف فهذا على ضربين :

(أحدهما) أن يتنافى اجتماعهما ولا يمكن استعمالهما كالأحكام الشرعية مثل
القرء الذي هو حقيقة في الطهر وحقيقة في الحيض ، ولا يجوز للمجتهد أن يجمع
بينهما لتنافيها ، وعليه أن يجتهد رأيه في المراد فيهما بالأمارات الدالة عليه ،
فإذا وصل إليه كان هو الذي أراده الله تعالى منه ، وإن أدى اجتهاد غيره إلى الحكم
الآخر كان هو المراد منه ، فيكون مراد الله تعالى من كل واحد منهما ما أداه
اجتهاده إليه .

ولو لم يرجح للمجتهد أحد الحكمين ، ولا غلب في نفسه أحد المعنيين لتكافؤ
الأمارات عنده ففيه للعلماء مذهبان : (أحدهما) أن يكون خيرا للعمل في العمل على
أيها شاء^(١) . (والمذهب الثاني) أن يأخذ بأغلظ المذهبين^(٢) حكما .

(والضرب الثاني من اختلاف المعنيين) ألا يتنافيا ويمكن الجمع بينهما ، فهذا
على ضربين

(أحدهما) أن يتساويا ولا يرجح أحدهما على الآخر بدليل ، فيكون
المعنيان معا مرادين لأن الله تعالى لو أراد أحدهما لنصب على مراده منهما دليلا ،

(١) شاء : أي ه شاء .

(٢) المذهبين : أي في المعنيين .

وإذا جاز أن يريد كل واحد من المعنيين بلفظين متغايرين لعدم التنافي بينهما جاز أن يريدهما بلفظ واحد يشتمل عليهما ، ويكون ذلك أبلغ في الإعجاز والفصاحة .
(والضرب الثاني) - أن يرجح أحدهما على الآخر بدليل وهو على ضربين :
(أحدهما) أن يكون دليلا على بطلان أحد المعنيين فيسقط حكمه ، ويصير المعنى الآخر هو المراد وحكمه هو الثابت ، (والضرب الثاني) أن يكون دليلا على صحة أحد المعنيين فيثبت حكمه ويكون مرادا ولا يقتضى سقوط المعنى الآخر ، ويجوز أن يكون مرادا وإن لم يكن عليه دليل لأن موجب لفظه دليل فاستويا في حكم اللفظ وإن ترجح أحدهما بدليل فصارا مرادين معا .

وذهب بعض أهل العلم إلى أن المعنى الذى يرجح بدليل أثبت حكماً من المعنى الذى تجرد عنه لقوته بالدليل الذى ترجح به ، فهذا أصل يعتبر في وجوه التفسير ، ليكون ما احتملته ألفاظ القرآن من اختلاف المعاني محمولا عليه فيعلم ما يؤخذ به ويعدل عنه .

فإن قيل فقد ورد الخبر بما يخالف هذا الأصل المقرر ، وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما نزل من القرآن من آية إلا لها ظهر وبطن ، ولكل حرف حد ، ولكل حد مطلع » . قيل ليس ^(١) هذا الحديث - مع كونه من أخبار الآحاد - منافيا لما قررناه من الأصول المستمرة ، لما فيه من التأويلات المختلفة .

أما قوله : « ما نزل من القرآن من آية إلا لها ظهر وبطن » ففيه أربعة تأويلات :
(أحدها) معناه أنك إذا فتشت عن باطنها وقست على ظاهرها وقفت على معناها ، وهو قول الحسن . والثاني يعنى أن القصص ظاهرها الإخبار بهلاك الأولين وباطنها عظة للآخرين . وهذا قول أبي عبيد (والثالث) معناه : ما من آية إلا وقد عمل بها ^(٢) قوم ، ولها قوم سيعملون بها ، وهذا قول ابن مسعود . (والرابع) يعنى أن ظاهرها لفظها ، وباطنها تأويلها ، وهذا قول الجاحظ .

وأما قوله « ولكل حرف حد » ففيه تأويلان :

أحدهما - معناه أن لكل لفظ منتهى فيما أراده الله تعالى من عباده .
والثاني - أن لكل حكم مقدارا من الثواب والعقاب .

(١) ليس : في له .

(٢) بها : ساقطه من ق .

وأما قوله « ولكل حد مطلع » ففيه تأويلان : (١)
أحدهما - معناه ولكل غامض من الأحكام مطلع يوصل منه إلى معرفته ويوقف
منه على المراد به .

والثاني - معناه أن كل ما استحقه من الثواب والعقاب سيطلع عليه في الآخرة
ويراه عند المجازاة .

فصل الاستعاذة

ثبت بالكتاب والسنة أن يستعيز القارئ لقراءة القرآن ، فيقول : « أعوذ بالله
من الشيطان الرجيم » . وهو نص الكتاب ، وروى أبو سعيد الخدري عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه قال : « أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، من نفخه
ونفثه وهمزه » .

وفي الاستعاذة وجهان : (أحدهما) أنها الاستجارة بلى منعة . (والثاني) أنها
الاستعاذة عن خضوع .

وفي موضعها وجهان : (أحدهما) أنها خبر يخبر به المرء عن نفسه بأنه مستعيز
بالله . (والثاني) أنها في معنى الدعاء وإن كانت بلفظ الخبر ، كأنه يقول : أعذني
يا سميع يا عليم من الشيطان الرجيم ، يعنى أنه سميع الدعاء عليم بالإجابة .

وفي قوله : « من الشيطان » وجهان : (أحدهما) من وسوسته . (والثاني) من أعوانه .
وفي « الرجيم » وجهان : (أحدهما) يعنى الراجم ، لأنه يرجم بالدواهي والبلايا .
(والثاني) أنه بمعنى المرجوم ، وفيه وجهان : (أحدهما) أنه مرجوم بالنجوم .
(والثاني) أنه المرجوم بمعنى المشثوم . وفيه وجه (ثالث) أن المرجوم الملعون ،
والملعون المطرود .

وقوله : « من نفخه ونفثه وهمزه » ، يعنى بالنفخ : الكبر ، وبالنفث : السحر ،
وبالهمز الجنون . والله أعلم .

(١) تلها : في ق لظا .

سورة فاتحة الكتاب

قال قتادة : هي مكية ، وقال مجاهد : هي مدنية . ولها ثلاثة أسماء : فاتحة الكتاب وأم القرآن ، والسبع المثاني .

روى ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : هي أم القرآن ، وهي فاتحة الكتاب ، وهي السبع المثاني (١) .

فأما تسميتها بفاتحة الكتاب فلأنه يستفتح الكتاب بإثباتها خطأ وبتلاوتها لفظاً .

وأما تسميتها بأم القرآن فلتقدمها وتأخر ما سواها تبعاً لها ، صارت أما لأنها أمته أى تقدمته ، وكذلك قيل لرأية الحرب (أم) لتقدمها واتباع الجيش لها ، قال الشاعر :

على رأسه أم لها يقتلدى بها جماع أمور لا يعاصى لها أمر
وقيل لما مضى على الإنسان من سني عمره (أم) لتقدمها ، قال الشاعر :

إذا كانت الخمسون أمك لم يكن لرأيك إلا أن يموت طيب

واختلف في تسميتها بأم الكتاب فجوزه الأكثرون ، لأن الكتاب هو القرآن ، ومنع منه الحسن وابن سيرين ، وزعما أن أم الكتاب اسم اللوح المحفوظ فلا يسمى به غيره ، لقوله تعالى : (وإنه في أم الكتاب لدينا لعلى حكيم (٢)) .

(١) ذكر الطلاء لفاتحة الكتاب اتى عشر اسما هي : فاتحة الكتاب وام القرآن وام الكتاب وسورة الصلاة وسورة الحمد والسبع والمثاني والقرآن العظيم والشفاذ والرقية والاساس والواقية والكافية . والحديث منذ ابي داود رقم ١٤٥٧ والترمذي رقم ٣٣٢٠ .
(٢) آية ٤ الزخرف .

وأما تسميته مكة بأَم القرى ففيه قولان : (أحدهما) - أنها سميت أم القرى لتقدمها على سائر القرى . (والثاني) أنها سميت بذلك لأن الأرض منها دحية ، وعنهما حدثت ، فصارت أمًا لها لحدوثها عنها كحدوث الولد عن أمه .

وأما تسميتها بالسبع المثاني فلأنها سبع آيات في قول الجميع . وأما المثاني فلأنها تنثى في كل صلاة من فرض وتطوع . وليس في تسميتها بالمثاني ما يمنع من تسميته غيرها به . قال أعشى همدان :

فَلْيَجُؤْ، الْمَسْجِدَ وَادْعُوا رَبَّكُمْ وَادْرَسُوا هَذِي الْمَثَانِي وَالطُّوْكَ

١ - قوله عز وجل (بسم الله الرحمن الرحيم)^(١) أجمعوا أنها من القرآن في سورة النمل . وإنما اختلفوا في إثباتها في فاتحة الكتاب وفي أول كل سورة ، فأثبتها الشافعي في طائفة ، ونفاها أبو حنيفة في آخرين .

واختلف في قوله « بسم » :

فذهب أبو عبيدة وطائفة إلى أنها صلة زائدة ، وإنما هو الله الرحمن الرحيم ، واستشهدوا بقول ليبيد :

إلى الخول ثم اسم السلام عليكما ومن ييك حَوْلًا كاملا فقد اعتلر

فذكر اسم السلام زيادة ، وإنما أراد « ثم السلام عليكما » . واختلف من قال بهذا في معنى زيادته على قولين : (أحدهما) لإجلال ذكره وتعظيمه ليقع الفرق به بين ذكره وذكر غيره من المخلوقين وهذا قول قطرب . (والثاني) ليخرج به من حكم القسم إلى قصد التبرك ، وهذا قول الأنخس .

وذهب الجمهور إلى أن « بسم » أصل مقصود ؛ واختلفوا في معنى دخول الباء عليه ، فهل دخلت على معنى الأمر أو على معنى الخبر ؟ على قولين : (أحدهما) دخلت على معنى الأمر ، وتقديره : ابدؤوا بسم الله الرحمن الرحيم ؛ وهذا قول الفراء . (والثاني) على معنى الإخبار ، وتقديره : بدأت

(١) قال بعض العلماء : إن « بسم الله الرحمن الرحيم » تضمنت جميع الشرع ، لأنها تدل على الذات وعلى الصفات . وفي الحديث : كل امرئ بال لا يبدأ فيه بيسم الله فهو ابتئر . والمعنى منزوع البركة .

بسم الله الرحمن الرحيم ؛ وهذا قول الزجاج . وحذفت ألف الوصل بالإلصاق في اللفظ والخط لكثرة الاستعمال كما حذفت من الرحمن ، ولم تحذف من الخط في قوله « اقرأ باسم ربك الذي خلق » لقلة استعماله .

(الاسم) كلمة تدل على المسمى دلالة إشارة ، والصفة كلمة تدل على الموصوف دلالة إفادة . فإن جعلت الصفة اسما دلت على الأمرين على الإشارة والإفادة . وزعم قوم أن الاسم ذات المسمى ، واللفظ هو التسمية دون الاسم ، وهذا فاسد لأنه لو كان أسماء النوات هي النوات لكان أسماء الأفعال هي الأفعال وهذا ممتنع في الأفعال فامتنع في النوات .

واختلفوا في اشتقاق الاسم على وجهين : (أحدهما) أنه مشتق من السمة وهي العلامة ، لما في الاسم من تمييز المسمى ؛ وهذا قول القسراء . (والثاني) أنه مشتق من السمو وهو الرفعة ؛ لأن الاسم يسمو بالمسمى فيرفعه من غيره ؛ وهذا قول الخليل (١) والزجاج .

> (٢) وأنشد قول عمرو بن معدى كرب :

إذا لم تستطع أمرا فدعه وجاوزه إلى ما تستطيع
وصله بالدعاء فكل أمر سما لك أو سموت له ولوع

وتكلف من راعى معاني الحروف بسم الله تأويلا أجرى عليه أحكام الحروف المعنوية حتى صار مقصودا عند ذكر الله في كل تسمية ، ولهم فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) : أن الباء بهاؤه وبركته وبره وبصيرته . والسين سناؤه وسموه وسيادته . والميم مجده ومملكته ومته ؛ وهذا قول الكلبي (والثاني) : أن الباء برىء من الأولاد ، والسين سميع الأصوات ، والميم مجيب الدعوات ؛ وهذا قول سليمان بن يسار (والثالث) : أن الباء بارىء الخلق ، والسين ساتر العيوب ، والميم المنان وهذا قول أبي روق .

(١) الخليل : ساقطة من ك .

(٢) ما بين المقولين وهو هذه الصفحة كلها ساقط من نسخة ك وقد ذكرته نسخة ق وملق ناسخها بقوله في الحاشية : من هنا (أي من وأنشد) لى : فاما قوله اللهم فهو اخص اسمائه ، زيادة لم أجده في نسخة الاصل .

ولو أن هذا الاستنباط يحكى عن يقتدى به في علم التفسير لرغب
عن ذكره لخروجه عما اختص الله تعالى به من أسمائه ، لكن قاله متبوع
فذكرته مع بعده ، حاكيا لا محققاً ، ليكون الكتاب جامعاً لما قيل .

ويقال لمن قال « بسم الله » بسم^(١) على لغة مولدة ، وقد جاءت في
الشعر ، قال عمر بن أبي ربيعة :

لقد بسملت ليل غداة لقيتها فياحبذا ذاك الحبيب المبسم^ل <

فأما قوله « الله » فهو أخص أسمائه به ، لأنه لم يتسم^ب باسمه الذي هو
« الله » غيره . والتأويل الثاني — أن معناه هل تعلم له شبيهاً ، وهذا أعم
التأويلين لأنه يتناول الاسم والفعل .

وحكى عن أبي حنيفة أنه الاسم الأعظم من أسمائه تعالى لأن غيره لا
يشاركه فيه .

واختلفوا في هذا الاسم هل هو اسم عكس للذات ، أو اسم مشتق من
صفة ؟ على قولين : (أحدهما) انه اسم علم لذاته ، غير مشتق من صفاته ،
لأن أسماء الصفات تكون تابعة لأسماء الذات ، فلم يكن بد من أن يختص
باسم ذات يكون علماً ، لتكون أسماء الصفات والنوع تبعاً . (والقول الثاني)
أنه مشتق من أله ، صار باشتقاقه عند حذف همزه وتضخيم لفظه (الله) .

واختلفوا فيما اشتق منه « إله » على قولين : (أحدهما) انه مشتق
من الولد ، لأن العباد يألون إليه أى يفزعون إليه في أمورهم ، فقيل للمألوه
إليه « إله » كما قيل للمؤتم به إمام . (والقول الثاني) انه مشتق من الألوهية
وهى العبادة ، من قولهم فلان يتأله أى يتعبد ؛ قال رؤبة بن العجاج :

لله در الغانيات المصدرة لما رأين خلق الممودة

صبحن فاسترجعن من نالهن

(١) ومثله حوغل اذا قال : لا حول ولا قوة الا بالله ، وحلل اذا قال : لا اله الا الله .

أى من تعبد ، وقد روى عن ابن عباس أنه قرأ : (ويذكر وإلهتك)
أى وعبادتك .

ثم اختلفوا هل اشتق اسم الإله من فعل العبادة ، أو من استحقاقها على
قولين : أحدهما - أنه مشتق من فعل العبادة فعلى هذا لا يكون ذلك صفة
لازمة قديمة لذاته ، لحدوث عبادته بعد خلق خلقه . ومن قال بهذا منع من
أن يكون الله تعالى إلهاً لم يزل ، لأنه قد كان قبل خلقه غير معبود

والقول الثاني - أنه مشتق من استحقاق العبادة ، فعلى هذا يكون ذلك
صفة لازمة لذاته ، لأنه لم يزل مستحقاً للعبادة فلم يزل إلهاً ، وهذا أصح
القولين لأنه لو كان مشتقاً من فعل العبادة لا من استحقاقها للزم تسمية عيسى
عليه السلام إلهاً لعبادة النصارى له ، وتسمية الأصنام آلهة لعبادة أهلها لها .
وفي بطلان هذا دليل على اشتقاقه من استحقاق العبادة لا من فعلها ، فصار
قولنا « إله » على هذا القول صفة من صفات الذات ، وعلى القول الأول من
صفات الفعل .

وأما « الرحمن الرحيم » فهما اسمان من أسماء الله تعالى . والرحيم فيها
اسم مشتق من صفة . وأما الرحمن ففيه قولان :

أحدها - أنه اسم عبراني معرب وليس بعربي ، كالفسطاط رومى معرب ،
والاستبرق فارسي معرب ، لأن قريشا - وهم فطنة العرب وفصحاؤهم - لم
يعرفوه حتى ذكر لهم ، وقالوا ما حكاه الله تعالى عنهم : وما الرحمن أنسجد
لمأتأ مرنا وزادهم نفورا ؛ وهذا قول ثعلب ، واستشهد بقول جرير :

أو تركون إلى القسّين هجرتكم ومسحكم صلبهم رحمن قربانا

قال ولذلك جمع بين الرحمن والرحيم ليزول الالتباس ، فعلى هذا
يكون الأصل فيه تقديم « الرحيم » على « الرحمن » لعربيته ، لكن قدم « الرحمن »
لمبالغة .

(1) والبيت الذي قبله :

بالخز أو تجعلوا الينبوت ضبوانا

لمن تدركوا الجدد أو تشربوا عباكم
والينبوت ضرب من الشجر .

والقول الثاني - ان الرحمن اسم عربي كالرحيم لامتراج حروفهما ،
وقد ظهر ذلك في كلام العرب وجاءت به أشعارهم . قال الشنفرى :

الا ضربت تلك الفتاة هجينها ألا ضرب الرحمن ربي يمينها

فلذا كانا اسمين عربيين فهما مشتقان من الرحمة ، والرحمة هي النعمة
على المحتاج ، قال الله تعالى : (وما أرسلناك إلا رحمةً للعالمين) . يعنى
نعمة عليهم . وإنما سميت النعمة رحمة لحدوثها عن الرحمة . والرحمن أشد
مبالغة من الرحيم ، لأن الرحمن يتعدى لفظه ومعناه ، والرحيم لا يتعدى لفظه
وإنما يتعدى معناه ، ولذلك سمي قوم بالرحيم ولم يتسم أحد بالرحمن ، وكانت
الجاهلية تسمى الله تعالى به ، وعليه بيت الشنفرى ، ثم إن مسيلمة الكذاب
تسمى بالرحمن واقتطعه من أسماء الله تعالى . قال عطاء : فلذلك قرنه الله
تعالى بالرحيم لأن أحدا لم يتسم بالرحمن الرحيم ، ليفصل اسمه عن اسم غيره ،
فيكون الفرق في المبالغة وفرق أبو عبيدة بينهما فقال بأن الرحمن : ذو الرحمة ،
والرحيم : الراحم .

واختلفوا في اشتقاق^(١) الرحمن والرحيم على قولين :

أحدهما - أنهما مشتقان من رحمة واحدة جعل لفظ الرحمن أشد
مبالغة من الرحيم .

والقول الثاني - أنهما مشتقان من رحمتين والرحمة التي اشتق منها الرحمن غير
الرحمة التي اشتق منها الرحيم ليصح امتياز الاسمين وتغاير الصفتين . ومن
قال بهذا القول اختلفوا في الرحمتين على ثلاثة أقوال : (أحدها) أن
الرحمن مشتق من رحمة الله لجميع خلقه ، والرحيم مشتق من رحمة الله لأهل
طاعته . (والقول الثاني) أن الرحمن مشتق من رحمة الله تعالى لأهل الدنيا
والآخرة ، والرحيم مشتق من رحمته لأهل الدنيا دون الآخرة . (والقول
الثالث) أن الرحمن مشتق من الرحمة التي يختص الله تعالى بها دون عباده ،
والرحيم مشتق من الرحمة التي يوجد في العباد مثلها .

(١) في له اشتقاق بدلا من اشتقاق ، وهو خطأ .

٢ - قوله عز وجل (الحمد لله رب العالمين) أما « الحمد لله » فهو الثناء على المحمود بجميع صفاته وأفعاله ، والشكر الثناء عليه بإنعامه ، فكل شكر حمداً وليس كل حمد شكراً ، فهذا فرق ما بين الحمد والشكر ، ولذلك جاز أن يحمد الله تعالى نفسه ولم يجز أن يشكرها .

فأما الفرق بين الحمد والمدح فهو أن الحمد لا يستحق إلا على فعل حسن ، والمدح قد يكون على فعل وغير فعل ، فكل حمد مدح وليس كل مدح حمداً ، ولهذا جاز أن يمدح الله تعالى على صفته بأنه عالم قادر ، ولم يجز أن يحمد به ، لأن العلم والقدرة من صفات ذاته لا من صفات أفعاله ، ويجوز أن يمدح ويحمد على صفته بأنه خالق رازق لأن الخلق والرزق من صفات فعله لا من صفات ذاته .

وأما قوله « رب » فقد اختلف في اشتقاقه على أربعة أقاويل :
أحدها - أنه مشتق من المالك ، كما يقال رب الدار أى مالكها .
والثاني - أنه مشتق من السيد ، لأن السيد يسمى ربا ، قال تعالى : « أما أحدكما فيسقى ربه خمرا^(١) » يعنى سيده .
والقول الثالث - أن الرب المدبر ، ومنه قول الله عز وجل :
« والربانيون والأخبار^(٢) » وهم العلماء ، سموا ربانيين لقيامهم بتدبير الناس بعلمهم ، وقيل ربة البيت لأنها تدبره .

والقول الرابع - الرب مشتق من التربية ومنه قوله تعالى : « وربائبكم اللاتي في حجوركم^(٣) » فسمى ولد^(٤) الزوجة ربيبة لتربية الزوج لها ، فعلى هذا أن صفة الله تعالى بأنه رب لأنه مالك أو سيد فذلك صفة من صفات ذاته ، وإن قيل لأنه مدبر لخلقهم فذلك صفة من صفات فعله . ومتى أدخلت عليه الألف واللام اختص الله تعالى به دون عباده وإن حذفنا منه صار مشتركا بين الله وبين عباده .

(١) آية ٤١ - يوسف .

(٢) آية ٤٤ - المائدة .

(٣) آية ٢٣ - النساء .

(٤) فسمى ولد الزوجة . هكذا في الأصول ، ولعل المواب : سميت بنت الزوج ربيبة .

وأما قوله « العالمين » فهو جمع عالم لا واحد له من لفظه مثل رهط ، وقوم ، وأهل كل زمان^(١) عالم ، قال العجاج :

فَحِنْدِفٌ هَامَةٌ هَذَا الْعَالَمِ^(٢)

واختلف في العالم على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه ما يعقل من الملائكة والإنس والجن ، وهذا قول ابن عباس . (والثاني) أن العالم الدنيا وما فيها . والثالث أن العالم كل ما خلقه الله تعالى في الدنيا والآخرة ، وهذا قول أبي إسحاق الزجاج .

واختلفوا في اشتقاقه على وجهين : (أحدهما) أنه مشتق من العلم ، وهذا تأويل من جعل العالم اسما لما يعقل . (والثاني) أنه مشتق من العلامة لأنه دلالة على خالقه ، وهذا تأويل من جعل العالم اسما لكل مخلوق^(٣) .

٤ - قوله تعالى (مالك يوم الدين) قرأ عاصم والكسائي مالك ، وقرأ الباقون ملك . وفيما اشتقا جميعا منه وجهان : (أحدهما) أن اشتقا قهما من الشدة من قولهم ملكت العجين إذا عجته بشدة . (والثاني) أن اشتقاقهما من القدرة ، قال الشاعر^(٤) :-

ملكك بها كفى فأنهزت فتحتها يرى قائم من دونها ما وراءها

والفرق بين المالك والملك من وجهين : (أحدهما) أن المالك من كان خاص الملك ، والملك من كان عام الملك . (والثاني) أن المالك من اختص بملك الملوك ، والملك من اختص بنفوذ الأمر . واختلفوا أيهما أبلغ في المدح على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن الملك أبلغ في المدح من المالك ، لأن كل ملك مالك ، وليس كل

(١) هذا قول الحسين بن فضل واستشهد به بقوله تعالى : « أفانون الذرران من العالمين » الآية ١٦٥ من الشعراء .

(٢) حنْدِفٌ اسم قبيلة من العرب . وذكر الشنقيطي أن العجاج كان ينشد « العالم » بالهمز : (العالم) والشتكين : « العالم » .

(٣) تفسر قوله تعالى « الرحمن الرحيم » سبق في تفسير البسطة .

(٤) هو تيس بن الخطيم .

مالك ملكا ، ولأن أمر الملك نافذ على المالك . (والثاني) أن «مالك» أبلغ في المدح من ملك ، لأنه قد يكون ملكا على من لا يملك ، كما يقال ملك العرب وملك الروم ، وإن كان لا يملكهم ، ولا يكون مالكا إلا على من يملك ، ولأن الملك يكون على الناس وغيرهم . (والثالث) وهو قول أبي حاتم أن «مالك» أبلغ في مدح الخالق من ملك ، وملك أبلغ في مدح المخلوق من مالك .

والفرق بينهما أن المالك من المخلوقين قد يكون غير ملك ، وإن كان الله تعالى مالكا كان ملكا ، فإن وصف الله تعالى بأنه ملك كان ذلك من صفات ذاته ، وإن وصف بأنه مالك كان من صفات أفعاله .

وأما قوله تعالى «يوم الدين» ففيه تأويلان . (أحدهما) أنه الجزاء . (والثاني) أنه الحساب .

وفي أصل الدين في اللغة قولان :

أحدهما - العادة ، ومنه قول المثقب العبدى :

تقول وقد درأتُ لها وَصِيْنِي أهذا دِيْنُهُ أبْداً ودِيْنِي^(١)
أى عادته وعادتي .

والثاني - أن أصل الدين الطاعة ، ومنه قول زهير بن أبي سلمى :

لئن حَلَلْتُ ببحر في بَنِي أَسَدٍ في دين عمرو ومالت يئتنا فذلك^(٢)
أى في طاعة عمرو .

وفي هذا «اليوم» قولان : (أحدهما) أنه يوم ابتداءه طلوع الفجر وانتهاءه غروب الشمس . (والثاني) أنه ضياء يستديم إلى أن يحاسب الله تعالى جميع خلقه ، فيستقر أهل الجنة في الجنة ، وأهل النار في النار .

(١) درأت وصيبي البعير إذا بسطته على الأرض لم أبركته عليه لشده به . والوصيون بظان منسوج بضه على بعض يشد به الرجل على البحر والشامر يتحلى من ثاقته .

(٢) جو : موضع في ديار بني أسد كما قل البكري في معجمه واستشهد بهذا البيت . وقوله : موضع بخير .

وفي اختصاصه بملك يوم الدين تأويلان : (أحدهما) أنه يوم ليس فيه ملك سواه ، فكان أعظم من ملك الدنيا التي تملكها الملوك ؛ وهذا قول الأصم .
(والثاني) أنه لما قال « رب العالمين » يريد به ملك الدنيا ، قال بعده « ملك يوم الدين » يريد به ملك الآخرة ، ليجمع بين ملك الدنيا والآخرة .

٥ - قوله عز وجل (إِيَّاكَ تَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) قوله « إياك » هو كناية عن اسم الله تعالى ، وفيه قولان : (أحدهما) أن اسم الله تعالى مضاف إلى الكاف ؛ وهذا قول الخليل . (والثاني) أنها كلمة واحدة كنى بها عن اسم الله تعالى ، وليس فيها إضافة لأن المضمّر لا يضاف ؛ وهذا قول الأخفش .

وقوله : « نعبد » فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أن العبادة الخضوع ، ولا يستحقها إلا الله تعالى ، لأنها أعلى مراتب الخضوع ، فلا يستحقها إلا المنعم بأعظم النعم كالحياة والعقل والسمع والبصر ، (والثاني) أن العبادة الطاعة . (والثالث) أنها التقرب بالطاعة . والأول أظهرها ، لأن النصارى عبدت عيسى عليه السلام ولم تطعه بالعبادة ، والنبي صلى الله عليه وسلم مطاع وليس بمعبود بالطاعة .

٧،٦ - قوله عز وجل (اهدنا الصراط المستقيم ...) إلى آخرها

أما قوله « اهدنا الصراط المستقيم » ففيه تأويلان : (أحدهما) معناه أرشدنا ودلنا . (والثاني) معناه وفقنا ؛ وهذا قول ابن عباس .

وأما « الصراط » ففيه تأويلان : (أحدهما) أنه السبيل المستقيم ؛ ومنه قول جرير :

أمرُ المؤمنين على صراطٍ ، إذا اعوج الموارد ، مستقيم

(والثاني) أنه الطريق الواضح ؛ ومنه قوله تعالى : « ولا تقبلوا بكل صراط توعدون^(١) » . وقال الشاعر - :

فصدّ عن^٢ نهج الصراط القاصد^(٢)

(١) بآية ٨٦ الأعراف .

(٢) دي ديوانية : الصراط الواضح .

وهو مشتق من مُسْتَرْطَ الطعام وهو ممرّه في الحلق .

وفي الدعاء بهذه الهداية ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنهم دعوا باستدامة الهداية وإن كانوا قد هدوا . (والثاني) معناه زدنا هداية . (والثالث) أنهم دعوا بها لإخلاصا للرجة ، ورجاء لثواب الدعاء .

واختلفوا في المراد بالصراط المستقيم على أربعة أقاويل : (أحدها) أنه كتاب الله تعالى ، وهو قول عليّ وعبد الله ، ويروى نحوه عن النبي صلى الله عليه وسلم . (والثاني) أنه الإسلام ؛ وهو قول جابر بن عبد الله ومحمد بن الحنفية . (والثالث) أنه الطريق الهادي إلى دين الله تعالى الذي لا عرج فيه ، وهو قول ابن عباس . (والرابع) هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخيار أهل بيته وأصحابه ؛ وهو قول الحسن البصري وأبي العالية الرياحي .

وفي قوله تعالى (الذين أنعمت عليهم) خمسة أقاويل :

(أحدها) أنهم الملائكة . (والثاني) أنهم الأنبياء (والثالث) أنهم المؤمنون بالكتب السالفة . (والرابع) أنهم المسلمون ؛ وهو قول وكيع (والخامس) هم النبي صلى الله عليه وسلم ومن معه من أصحابه ، وهذا قول عبد الرحمن ابن زيد .

وقرأ عمر بن الخطاب وعبد الله بن الزبير : «صراط من أنعمت عليهم».

وأما قوله (غير المغضوب عليهم ولا الضالين) فقد روى عن علي ابن حاتم قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المغضوب عليهم فقال : هم اليهود ، وعن الضالين فقال : هم النصارى^(١) ؛ وهو قول جميع المفسرين

وفي غضب الله عليهم أربعة أقاويل (أحدها) الغضب المعروف من العباد (والثاني) إنه إرادة الإنتقام ، لأن أصل الغضب في اللغة هو الغلظة ، وهذه

(١) التبرذي رقم ٢٩٥٢ ومسنّد احمد ٢٧٨/٤ .

الصفة لا تجوز على الله تعالى (والثالث) أن غضبه عليهم هو ذمه لهم . (والرابع) أنه نوع من العقوبة سمي غضباً كما سميت نعمه رحمة .

والضلال ضد الهدى . وخص الله تعالى اليهود بالغضب لأنهم أشد عداوة .

وقرأ عمر بن الخطاب : « غير المفضوب عليهم وغير الضالين » .

تمت سورة الفاتحة



سورة البقرة

مدنية في قول الجميع ، إلا آية منها وهي قوله تعالى : « واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله » فإنها نزلت يوم النحر في حجة الوداع بمضى .

١ - قوله عز وجل (الم) اختلف فيه المفسرون على ثمانية أقاويل :

أحدها - أنه اسم من أسماء القرآن كالفرقان والذكر وهو قول قتادة وابن جريج .

والثاني - أنه من أسماء السور وهو قول زيد بن أسلم .

والثالث - أنه اسم الله الأعظم وهو قول السدي والشعمي .

والرابع - أنه قسم أقسم الله تعالى به ، وهو من أسمائه وبه قال ابن عباس وعكرمة .

والخامس - أنها حروف مقطعة من أسماء وأفعال ، فالألف من أنا ، واللام من الله ، والميم من أعلم ، فكان معنى ذلك : أنا الله أعلم ، وهذا قول ابن مسعود وسعيد بن جبير ونحوه عن ابن عباس أيضا .

والسادس - أنها حروف يشتمل كل حرف منها على معان مختلفة ، فالألف مفتاح اسمه « الله » ، واللام مفتاح اسمه « لطيف » ، والميم مفتاح اسمه « مجيد » . والألف آلاء الله ، والميم مجده والألف سنة ، واللام ثلاثون سنة ، والميم أربعون سنة ، آجال قد ذكرها الله .

والسابع - أنها حروف من حساب الجمل ، لما جاء في الخبر عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس وجابر بن عبد الله قال : مر أبو ياسر بن أخطب برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يتلو فاتحة الكتاب وسورة البقرة « الم

ذلك الكتاب لا ريب فيه ، فأتى أخاه حبي بن أنخطب في رجال من اليهود إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد ألم تذكر لنا أنك تتلو فيما أنزل الله عليك : (السم . ذلك الكتاب) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلى ، فقالوا : أجاءك بها جبريل من عند الله ؟ قال : نعم ، قالوا : لقد بعث الله قبلك أنبياء ما نعلم أنه بين لنبي منهم مدة ملكه وما أكل^(١) أمته غيرك ، فقال حبي بن أنخطب وأقبل على من كان معه فقال لهم : الألف واحدة ، واللام ثلاثون ، والميم أربعون ، فهذه إحدى وسبعون سنة ، ثم أقبل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : يا محمد هل كان مع هذا غيره ؟ قال نعم ، قال ماذا ؟ قال : المص ، قال هذه أثقل وأطول ، الألف واحدة واللام ثلاثون ، والميم أربعون والصاد تسعون ، فهذه إحدى وستون ومائة سنة ، فهل مع هذا يا محمد غيره ، قال نعم ، قال ماذا ؟ قال : الراء ثلاثون ، واللام أثقل وأطول ، الألف واحد ، واللام ثلاثون ، والراء مائتان ، فهذه إحدى وثلاثون ومائتا سنة فهل مع هذا يا محمد غيره ؟ قال نعم ، قال ماذا ؟ قال : المسر ، قال هذه أثقل وأطول ، الألف واحدة واللام ثلاثون ، والميم أربعون ، والراء مائتان ، فهذه إحدى وسبعون ومائتا سنة ثم قال : لقد التبس علينا أمرك حتى ما ندرى أقليلاً أعطيت أم كثيراً ، ثم قاموا عنه فقال أبو ياسر لأخيه حبي بن أنخطب ولن معه من الأحبار : ما يدريكم لعله قد جمع هذا كله لمحمد إحدى وسبعون ، وإحدى وستون ومائة ، وإحدى وثلاثون ومائتان ، وإحدى وسبعون ومائتان فذلك سبعمائة سنة وأربع وثلاثون سنة . قالوا لقد تشابه علينا أمره . فيزعمون أن هذه الآيات نزلت فيهم (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ^(٢)) .

والثامن - أنه حروف هجاء أعلم الله تعالى بها العرب حين تحداهم بالقرآن انه مؤتلف من حروف كلام هي هذه التي منها بناء كلامهم ليكون عجزهم عنه أبلغ في الحجة عليهم إذ لم يخرج عن كلامهم .

(١) الألف : بالضم الرزق والطعام ، ويريد بأكل أمته طول مدتهم .

(٢) هذا الخبر ورد بكامله في سيرة ابن هشام ١٩٤/١ - ١٩٥ . واستناده ضعيف

(تفسير ابن كثير)

فأما حروف (أبجد) فليس بناء كلامهم عليها ولا هي أصل ، وقد
اختلف أهل العلم فيها على أربعة أقاويل :

أحدها - أنها الأيام الستة التي خلق الله تعالى فيها الدنيا ، وهذا قول
الضحّاك بن مزاحم .

والثاني - أنها أسماء ملوك مدين ، وهذا قول الشعبي . وفي قول بعض
شعراء مدين دليل على ذلك ، قال شاعرهم :

ألا يا شعيب قد نطقت مقالةً سيبت بها عمراً وحىً بنى عمرو
ملوكُ بني (حطّى) و(هَوَزُ) منهم و(صفصص) أصل للمكارم والفخر
همُ صبحوا أهل الحجاز بغارةٍ كمثل شعاع الشمس أو مطلع الفجر

والثالث - ما روى ميمون بن مهران عن ابن عباس أن لأبي جاد حديثاً
عجيباً : (أبي) آدم الطاعة ، و(جد) في أكل الشجرة ، وأما (هوز) فتزل
آدم فهو من السماء إلى الأرض ، وأما (حطى) فحطت خطيئته وأما (كلمن)
فأكل من الشجرة ومن عليه بالتوبة ، وأما (صفصص) فعصى آدم فأخرج
من النعم إلى النكد ، وأما (قرشت) فأقر بالذنب وسلم من العقوبة.

والرابع - أنها حروف من أسماء الله تعالى ، روى ذلك معاوية بن قرة
عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم .

٢ - قوله تعالى (ذلك الكتاب) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - يعنى التوراة والإنجيل ليكون إخباراً عن ماض .

والثاني - يعنى به ما نزل من القرآن قبل هذا بمكة والمدينة ، وهذا قول
الأصم .

والثالث - يعنى هذا الكتاب ، وقد يستعمل ذلك في الإشارة إلى حاضر
وإن كان موضوعاً للإشارة إلى غائب . قال خفاف بن ثدبة :

أقول له والرمح ياطر^(١) متسنه تأمل^(٢) خفاً إني أنا ذلكا
ومن قال بالتأويل الأول أن المراد به التوراة والإنجيل اختلفوا في المخاطب
به على قولين :

أحدهما — أن المخاطب به النبي صلى الله عليه وسلم ، أى ذلك الكتاب
الذى ذكرته في التوراة والإنجيل هو الذى أنزلته عليك يا محمد .

والقول الثاني — أن المخاطب به اليهود والنصارى ، وتقديره أن ذلك
الذى وعدتكم به هو هذا الكتاب الذى أنزلته على محمد عليه وعلى آله السلام.

قوله عز وجل (لا ريبَ فيه) وفيه تأويلان :

أحدهما — أن الريب هو الشك ، وهو قول ابن عباس ، ومنه قول
عبد الله بن الزبيرى :

ليس في الحق يا أميمة ريبٌ إنما الريبُ ما يقول الجاهلُ
والتأويل الثاني — أن الريب التهمة ، ومنه قول جميل :

بشينة قالت : يا جميل أربئني فقلت : كلانا يا بئير مريبُ
قوله عز وجل (هدى للمتقين) يعنى به هدى من الضلالة.

وفي « المتقين » ثلاثة تأويلات : (أحدهما) أنهم الذين اتقوا ما حرم
الله عليهم ، وأدوا ما افترض عليهم ؛ وهذا قول الحسن البصرى . (والثاني)
أنهم الذين يحذرون من الله تعالى عقوبته ، ويرجون رحمته ؛ وهذا قول ابن
عباس (والثالث) أنهم الذين اتقوا الشرك وبرئوا من النفاق . وهذا فاسد لأنه
قد يكون كذلك وهو فاسق . وإنما خص به المتقين وإن كان هدى لجميع
الناس لأنهم آمنوا وصدقوا بما فيه .

٣ — قوله تعالى (الذين يؤمنون بالغيب) فيه تأويلان : (أحدهما) يصدقون بالغيب ،
وهذا قول ابن عباس . (والثاني) يخشون الغيب ؛ وهذا قول الربيع بن أنس .

(١) ياطر : يقنى .

وفي أصل الإيمان ثلاثة أقوال : (أحدها) أن أصله التصديق ومنه قوله تعالى « وما أنت بمؤمن لنا^(١) » ، أى بمصدق لنا . (والثاني) أن أصله الأمان ، فالؤمن يؤمن نفسه من عذاب الله ، والله المؤمن لأوليائه من عقابه . (والثالث) أن أصله الطمأنينة ، فقيل للمصدق بالخبر مؤمن لأنه مطمئن إليه .

وفي الإيمان ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن الإيمان اجتناب الكبائر . (والثاني) أن كل خصلة من الفرائض إيمان . (والثالث) أن كل طاعة إيمان .

وفي « الغيب » ثلاثة تأويلات : (أحدها) ما جاء من عند الله ، وهو قول ابن عباس . (والثاني) أنه القرآن ، وهو قول زر بن حبيش (والثالث) الإيمان بالجنة والنار والبعث والنشور .

وفي قوله تعالى (وَيَقِيمُونَ الصَّلَاةَ) تأويلان : (أحدهما) يؤدونها بفروضها . (والثاني) أنه إتمام الركوع والسجود والتلاوة والخشوع فيها ، وهذا قول ابن عباس .

واختلف لم سُمِّيَ فعلُ الصلاة على هذا الوجه إقامةً لها على قولين أحدهما — من تقويم الشيء من قولهم قام بالأمر إذا أحكمه وحافظ عليه . والثاني — أنه فعل الصلاة ، سُمي إقامة لها لما فيها من القيام ، فلذلك قيل : قد قامت الصلاة .

وفي قوله : (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) ثلاثة تأويلات : (أحدها) إيتاء الزكاة احتساباً لها ، وهذا قول ابن عباس . (والثاني) نفقة الرجل على أهله وهذا قول ابن مسعود . (والثالث) التطوع بالنفقة فيما قرب من الله تعالى ، وهذا قول الضحاك .

وأصل الإنفاق الإخراج ، ومنه قيل نفقت الدابة إذا خرجت روحها واختلف المفسرون فيمن نزلت هاتان الآيتان فيه على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها نزلت في مؤمنى العرب دون غيرهم ، لأنه قال بعد هذا « والذين يؤمنون

بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك ، يعنى به أهل الكتاب ، وهذا قول ابن عباس . (والثاني) أنها مع الآيتين اللتين من بعد أربع آيات نزلت في مؤمنى أهل الكتاب ، لأنه ذكرهم في بعضها . (الثالث) أن الآيات الأربع من أول السورة نزلت في جميع المؤمنين . وروى ابن أبي نجيح عن مجاهد قال : نزلت أربع آيات من سورة البقرة في نعت المؤمنين ، وآيتان في نعت الكافرين ، وثلاث عشرة في المنافقين .

٤ - قوله تعالى (والذين يؤمنون بما أنزل إليك) وما بعدها . أما قوله : «والذين يؤمنون بما أنزل إليك» يعنى القرآن ، (وما أنزل من قبلك) يعنى به التوراة والإنجيل وما تقدم من كتب الأنبياء بخلاف ما فعلته اليهود والنصارى في إيمانهم ببعضها دون جميعها . (وبالآخرة هم يوقنون) فيه تأويلان : (أحدهما) يعنى الدار الآخرة . (والثاني) يعنى النشأة الآخرة . وفي تسميتها بالدار الآخرة قولان : (أحدهما) لتأخرها عن الدار الأولى . (والثاني) لتأخرها عن الخلق كما سميت الدنيا لدونها من الخلق . وقوله (يوقنون) أى يعلمون^(١) ، فسمى العلم يقينا لوقوعه عن دليل صار به يقينا .

٥ - وقوله تعالى (أولئك على هدى من ربهم) يعنى بيان ورشد . (وأولئك هم المفلحون) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أنهم الفائزون السعداء ، ومنه قول لبيد :

لو أن حيا مدرك الفلاح أدركه ملاعب الرماح

والثاني - المقطوع لهم بالخير ، لأن الفلاح في كلامهم القطع ، وكللك قبل للأكار فلاح لأنه يشق الأرض ، وقد قال الشاعر :

لقد علمت يا ابن أم صحصح أن الحديد بالحديد يفلح

واختلف فيمن أريد بهم على ثلاثة أوجه : (أحدها) : المؤمنون بالغيب من العرب ، والمؤمنون بما أنزل على محمد وعلى من قبله من سائر الأنبياء من غير العرب . (والثاني) : هم مؤمنو العرب وحدهم . (والثالث) : جميع المؤمنين .^(٢)

(١) يعلمون : في ق يعلمون .

(٢) سقط التأويل الثالث .

٦ - قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ) وأصل الكفر عند العرب التغطية ؛ ومنه قوله تعالى : (أعجب الكفار^(١) نباته) يعنى الزراع لتغطيتهم البئر في الأرض ؛ قال لييد :

في ليلة كفر النجوم غمامها

أى غطاها . فسمى به الكافر بالله تعالى لتغطيته نعم الله يحجوده . وأما الشرك فهو في حكم الكفر ، وأصله من الإشراك في العبادة . واختلف فيمن أريد بذلك على ثلاثة أوجه : (أحدها) أنهم اليهود الذين حول المدينة ؛ وبه قال ابن عباس ، وكان يسميهم بأعيانهم . (والثاني) أنهم مشركو أهل الكتاب كلهم ؛ وهو اختيار الطبري . (والثالث) أنها نزلت في قادة الأحزاب ؛ وبه قال الربيع بن أنس .

٧ - قوله تعالى : (خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ) الختم الطبع ، ومنه ختم الكتاب . وفيه أربعة تأويلات :

أحدها - وهو قول مجاهد أن القلب مثل الكف فإذا أذنب العبد ذنبا ضم منه كالإصبع ، فإذا أذنب ذنبا ثانيا ضم منه كالإصبع الثانية حتى ينضم جميعه ، ثم يطبع عليه بطابع .

والثاني - أنها سمة تكون علامة فيهم^(٢) تعرفهم الملائكة بها من بين المؤمنين .

والثالث - إنه إخبار من الله تعالى عن كفرهم وإعراضهم عن سماع ما دعوا إليه من الحق ، تشبيها بما قد انسد وختم عليه فلا يدخله خير .

والرابع - أنها شهادة من الله تعالى على قلوبهم بأنها لا تعي الذكر ولا تقبل الحق ، وعلى أسماعهم بأنها لا تصنى إليه . والفساوة : تعاميتهم عن الحق . وسمى القلب قلبا لتقلبه بالخواطر ،

(١) الآية ٢٠ من سورة الحديد .

(٢) في ق فيه .

(وقد قيل) : -

ما سعى القلب إلا من تقلبه والرأى يصرف ، والإنسان أطوار (١)
والغشاوة : الغطاء الشامل (٢) .

٩ - (٣) قوله تعالى : (يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ)
يعنى المنافقين يخادعون رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ، بأن يظهرُوا
من الإيمان خلاف ما يظنون من الكفر ، لأن أصل الخديعة (٤) الإخفاء
ومنه فخدع البيت الذى يخفى فيه . وجعل الله خداعهم لرسوله خداعا
له لأنه دعاهم برسائله .
(وما يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) في رجوع وباله عليهم .

(وما يشعرون) يعنى وما يفتنون ، ومنه سعى الشاعر لأنه يفتن لما
لا يفتن له غيره ، ومنه قولهم ليت شعري .

١٠ - قوله تعالى (في قلوبهم مَرَضٌ) فيه ثلاثة تأويلات :
أحدها - شك ، وبه قال ابن عباس .

والثاني - نفاق ، وهو قول مقاتل ومنه قول الشاعر :
أجامل أقواما حياء وقد أرى صلورهم تغلى على أمراضها
والثالث - أن المرض الغم بظهور (٥) أمر النبي صلى الله عليه وسلم على
أعدائه وأصل المرض الضعف ، يقال مَرَضَ في القول إذا ضعفه .
(فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا) فيه تأويلان :
أحدهما - أنه دعاء عليهم بذلك .

(١) دوى هذا البيت بروايتين أخريين ، أولاهما : أن الشعر الثاني : فاحذر على القلب من
قلب وصويل . والآخرى : وما سعى الإنسان إلا لتسبه وما القلب إلا أنه يتقلب
(٢) في آية .. ختم الله على قلوبهم .. الى آخرها رد على القدرية القائلين بأن الإنسان يخلق
إيمانه أو كفره وفي الآية أخرى دليل على أن الله تعالى هو خالق الهدى والضلال ، والكفر
والإيمان ، فمن يهدى من ختم الله على قلبه وسمعه وجعل على بصره غشاوة ١٤٤ .
(٣) الآية ٨ لم يفسرها الماوردي لاقتصراره على ما لم يظهر منه من شعراء .. ولذلك امتثل
كثرة .

(٤) حكاه ابن فارس وغيره . وقول العرب : الخدع الضب في جحر إذا اختلى فيه .
(٥) بظهور : في ق يظهره .

والثاني- أنه إخبار من الله تعالى عن زيادة مرضهم عند نزول القرائض والخلود . (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) يعنى مؤلم .

١١- قوله تعالى (وإذا قيل لهم : لا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) فيه ثلاثة تأويلات أحدها - أنه الكفر .

والثاني - فعل ما نهى الله عنه ، وتضييع ما أمر بحفظه .

والثالث - أنه مملأة الكفار .

وكل هذه الثلاثة فساد في الأرض ، لأن الفساد العلول عن الاستقامة إلى ضدها .

واختلف فيمن أريد بهذا القول على وجهين :

أحدهما - أنها نزلت في قوم لم يكونوا موجودين في ذلك الوقت ، وإنما يجيئون بعد وهو قول سليمان .

والثاني - أنها نزلت في المنافقين الذين كانوا موجودين ، وهو قول ابن عباس ومجاهد .

(قَالُوا إِنَّمَا نحنُ مُصْلِحُونَ) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - أنهم ظنوا أن في مملأة الكفار صلاحا لهم ، وليس كما ظنوا ، لأن الكفار لو يظفرون بهم لم يبقوا عليهم ، فلذلك قال : (أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ) .

والثاني - أنهم أنكروا بذلك أن يكونوا فعلوا ما نهوا عنه من مملأة الكفار وقالوا : إنما نحن مصلحون في اجتناب ما نهينا عنه .

والثالث - معناه أن مملأنا الكفار إنما نريد بها الإصلاح بينهم وبين المؤمنين ، وهذا قول ابن عباس .

والرابع - أنهم أرادوا أن مملأة الكفار صلاح وهدى وليست بفساد ؛ وهذا قول مجاهد .

فإن قيل : فكيف يصح نفاقهم مع مجاهدتهم^(١) بهذا القول ؟ ففيه

جوابان : (أحدهما) - أنهم عرّضوا بهذا القول وكنوا عنه من غير تصريح به

(١) ي - ه - مهاجرهم .

(والثاني) أنهم قالوا سرّاً لمن خلوا به من المسلمين . ولم يجهروا به . فبقوا على نفاقهم .

١٠- قوله تعالى (وإذا قيلَ لَهُمْ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ) يعني أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . (قالوا أَنُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ) فيه وجهان (أحدهما) - أنهم عنوا بالسفهاء أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . [والثاني) أنهم أرادوا مؤمنى أهل الكتاب (١)] .

والسفهاء جمع سفيه . وأصل السفه الخفة . مأخوذ من قولهم ثوب سفيه إذا كان خفيف النسج ، فسمى خفة الحلم سفها ، قال السموأل :
نخاف أن تسفه أحلامنا — فنخمل الدهر مع الخامل

١- قوله تعالى : (... وإذا خلّوا إلى شياطينهم) في « شياطينهم » قولان : أحدهما - أنهم اليهود الذين يأمرونهم بالتكذيب ، وهو قول ابن عباس . والثاني - رموسهم في الكفر ، وهذا قول ابن مسعود . وفي قوله (إلى شياطينهم) ثلاثة أوجه :

أحدها - معناه مع شياطينهم ، فجعل « إلى » موضع « مع » كما قال تعالى « من أنصاري » (٢) إلى الله ، أي مع الله .

والثاني - وهو قول بعض البصريين أنه يقال خلوت إلى فلان إذا جعلته غايتك في حاجتك . وخلوت به يحتمل معنيين (أحدهما) هذا ، (والآخر) السخرية والاستهزاء منه ، فعلى هذا يكون قوله .. « وإذا خلوا إلى شياطينهم » أقصَح ، وهو على حقيقته مستعمل .

والثالث - وهو قول بعض الكوفيين أن معناه إذا انصرفوا إلى شياطينهم ، فيكون قوله « إلى » مستعملاً في موضع لا يصح الكلام إلا به .

(١) ليس للوجه الثاني ذكر في الأصول وهذه الزيادة من تفسير القرطبي .

(٢) آية ٥٢ من سورة آل عمران .

فأما الشيطان ففي اشتقاقه ثلاثة أقاويل :

أحدها — أنه فيعال من شطن أى بَعُدَ ، ومنه قولهم : نوى شطون^(١) أى بعيدة . وشطنت داره أى بعدت ، فسمى شيطاناً إما لبعده عن الخير ، وإما لبعده مذهبه في الشر ، فعلى هذا النون أصلية .

والقول الثاني — أنه مشتق من شاط يشيط ، أى هلك يهلك ، كما قال الشاعر :

وقد يشيط على أرماحتنا البطل^(٢)

أى يهلك ، فعلى هذا تكون النون فيه زائدة .

والقول الفاصل — أنه فعلان من الشيط وهو الاحتراق ، كأنه سمي بما يؤول إليه حاله (قالوا : إِنَّا مَعَكُمْ) أى على ما أنتم عليه من التكذيب والعداوة (إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ) أى ساخرون بما نظهروه من التصديق والموافقة .

١٥- قوله تعالى : (اللهُ يستهزئُ بِهِمْ) فيه خمسة أوجه :

أحدها — معناه أنه يحاربهم على استهزائهم ، فسمى الجزاء باسم المجازى عليه ، كما قال تعالى : « فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ » وليس الجزاء اعتداء . قال عمرو بن كلثوم :

ألا لا يَجْهَلُنَّ أَحَدٌ عَلَيْنَا فَجْهَلٌ فَوْقَ جَهْلِ الْجَاهِلِينَ

والثاني — ان معناه أنه يجازيهم جزاء المستهزين .

والثالث — أنه لما كان ما أظهروه من أحكام إسلامهم في الدنيا خلاف ما أوجبه عليهم من عقاب الآخرة ، وكانوا فيه على اغترار به صار كالاستهزاء بهم .

(١) قال النابغة الذبياني :

لبالت والفتاد بها رعين

نأت بسماد منك نوى شطون

(٢) هذا مجز بيت للامشى وصدره :

قد نفضب الحمر من مكتون فاقفه .

والفائل مرق في الفخيلين يكون في خربة الورق وينحدر في الرجليين .

والرابع - أنه لما حسن أن يقال للمنافق : (ذق إنك أنت العزيز الكريم) صار القول كالاستهزاء به .

والخامس - ما حكى أنهم يفتح لهم باب الجحيم فيرون أنهم يخرجون منها فيزدحمون للخروج ، فإذا انتهوا إلى الباب ضربهم الملائكة بمقامع النيران حتى يرجعوا . وهذا نوع من العذاب وإن كان كالاستهزاء .

قوله عز وجل (وَيَسُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ بِعَمْهُونٍ) وفي يدهم تأويلان (أحدهما) على لهم ، وهو قول ابن مسعود . (والثاني) يزيدهم ، وهو قول مجاهد .

يقال مددت وأمددت . فحكى عن يونس أنه قال : مددت فيما كان من الشر ، وأمددت فيما كان من الخير . وقال بعض الكوفيين : يقال مددت مددت فيما كانت زيادته منه ، كما يقال مد النهر وأمده نهر آخر ، وأمددت فيما حدثت زيادته من غيره ، كقولك أمددت الجيش بمدد ، وأمد الجرح (١) لأن المدة من غيره .

(في طغيانهم) يعنى تجاوزهم في الكفر . والطفيان مجاوزة القدر . يقال طفى الماء إذا جاوز قدره

قال الله تعالى : (إنا لما طفى الماء حملناكم في الجحارية) .

(يعمهون) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها - يرددون ، ومنه قول الشاعر :

حيران يعمه في ضلالتـه مستورد بشرائـع

والثاني - معناه يتحIRON ، قال رؤبة بن العجاج :

ومهمه أطرافه في مهمه أعمى الهدى بالجاهلين العمه

والثالث - يعمهون عن رشدهم فلا يبصرونه ، لأن من عمه عن الشيء كمن كرهه ، قال الأعشى :

(١) أمد الجرح : أي سوت فيه مدة بكر الميم .

أراني قد عمهتُ وشاب رأسي وهذا اللعب شين للكبير

١٦- قوله عز وجل : (أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم)
الضلالة : الكفر ، والهدى : الإيمان .

وفي قوله (اشتروا الضلالة) ثلاثة أوجه :

أحدها - أنه على حقيقة الشراء ، فكأنهم اشتروا الكفر بالإيمان .

والثاني - أنه بمعنى استحبوا الكفر على الإيمان ، فبعر عنه بالشراء ،
لأن الشراء يكون فيما يستحبه مشتريه . فأما أن يكون على معنى شراء المعاوضة
فلا ، لأن المنافقين لم يكونوا قد آمنوا فبيعوا لإيمانهم .

والثالث - أنه بمعنى أخلفوا الكفر وتركوا الإيمان ؛ وهذا قول ابن
عباس وابن مسعود .

(فما ربحت تجارتهم وما كانوا مهتدين) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - وما كانوا في مهتين في اشتراء الضلالة .

والثاني - وما كانوا مهتين إلى التجارة التي اهتدى إليها المؤمنون ^(١) .

والثالث - أنه لما كان التاجر قد لا يربح ويكون على هدى في تجارته
نفى الله عنهم الأمرين من الربح والاهتداء ؛ مبالغة في ذمهم .

١٧- قوله عز وجل : (مثلهن كمثل الذي استوقد ناراً) المثل بالتحريك
والتسكين . والمثل بالتحريك مستعمل في الأمثال المضروبة ^(٢) ، والمثل
بالتسكين مستعمل في الشيء المماثل لغيره .

وقوله (كمثل الذي استوقد ناراً) فيه وجهان : (أحدهما) أنه أراد

(١) المؤمنون : في الأصول المؤمنين والكلمة سحلبا الرفع لانها فاعل اهتدى .

(٢) المضروبة : في ق الضرورية .

كمثل الذى أوقد^١ ، فدخلت السين^(١) زائدة في الكلام ، وهو قول الأخفش
(والثاني) أنه أراد استوقد من غيره نارا للضياء ، والنار مشتقة من النور .

(فلما أضاءت ما حوَّله) يقال ضاءت في نفسها ، وأضاءت ما حوَّله ،
قال أبو الطمحان :

أضاءت لهم أحسابهم ووجوههم دجى الليل حتى نظم الجزع ثاقبه

قوله عز وجل (ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ) فيه وجهان :

أحدهما - نور المستوقد لأنه في معنى الجمع ، وهذا قول الأخفش .

والثاني - بنور المنافقين لأن المثل مضروب فيهم ، وهو قول الجمهور .

وفي ذهاب نورهم وجهان :

أحدهما - وهو قول الأصم ، ذهب الله بنورهم في الآخرة حتى صار
ذلك سبحة لهم يُعرفون^(٢) بها .

والثاني - أنه غنى النور الذى أظهره للنبي صلى الله عليه وسلم من
قلوبهم بالإسلام .

وفي قوله (وتركهم في ظلمات لا يبصرون) قولان :

أحدهما - معناه لم يأتهم بضياء يبصرون به .

والثاني - أنه لم يخرجهم منه ، كما يقال تركته في الدار إذا لم تخرجه
منها . وكان ما حصلوا فيه من الظلمة بعد الضياء أسوأ حالا لأن من طغئت
عنه النار حتى صار في ظلمة فهو أقل بصرا ممن لم يزل في الظلمة ، وهذا
مثل ضربه الله تعالى للمنافقين .

وفيما كانوا فيه من الضياء وجعلوا فيه من الظلمة قولان :

(١) لقد زيدت السين واقتاء على اللعل ، (أوقد) وليست السين فقط . ومثله استجاب بمعنى
اجاب ومنه قول الشاعر :

وداع دعا يا من يجيب الى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب

أى لم يجبه .

(٢) في ٣ : يعرفونها .

أحدهما - أن ضياعهم دخولهم في الإسلام بعد كفرهم ، والظلمة
خروجهم منه بنفاقهم .

والثاني - أن الضياع يعود للمناققين بالدخول في جملة المسلمين ، والظلمة
زواله عنهم في الآخرة ، وهذا قول ابن عباس وقتادة .

١٨- قوله تعالى (صُمُّ بِكُمُ عُمَىٰ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ) وهذا جمع أصم وأبكم
وأعمى . وأصل الصمم الانسداد ، يقال قنأ صماء إذا لم تكن مجوفة ، وصممت
القارورة إذا سدتها . فالأصم من انسدت خروقه مسامعه .

وأما البكم ففيه أربعة أقاويل : (أحدها) أنه آفة في اللسان
لا يتمكن معها من أن يعتمد به على مواضع الحروف . (والثاني) أنه الذي
يولد أخرس . (والثالث) أنه المسلوب الفؤاد الذي لا يمي شيئاً ولا يفهمه .
(والرابع) أنه الذي يجمع بين الخرس وذهاب الفؤاد .

ومعنى الكلام أنهم صم عن استماع الحق ، بكم عن التكلم به ، عمى
عن الإبصار له ؛ روى ذلك قتادة (فهم لا يرجعون) يعنى إلى الإسلام.

١٩- قوله عز وجل (أو كصَيَّبَ من السماء فيه ظُلُمَاتٌ وَّرَعْدٌ وَبَرْقٌ) في الصيب
تأويلان (أحدها) أنه المطر ، وهو قول ابن عباس وابن مسعود (والثاني)
أنه السحاب . قال علقمة بن عبدة :

كَأَنَّهُمْ صَابَتْ عَلَيْهِمْ سَحَابَةٌ صَوَاعِقُهَا لَطِيرُهُنَّ دَيْبٌ
فَلَا تَعْلَى بَيْنِي وَبَيْنَ مُخْتَرٍ^(١) سَقَيْتِ غَوَادِي الْمَرْزَنِ حِينَ تَصُوبُ

وفي الرعد ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه ملك ينطق بالغيث كما ينطق
الراعى بغنمه ، فسمى الصوت رعداً باسم ذلك الملك ؛ وبه قال الخليل .

(والثاني) أنه ريح تختنق تحت السحاب فتصوت ذلك الصوت ؛ وهو قول
ابن عباس (والثالث) أنه صوت اصطكاك الأجرام .

وفي البرق ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه ضرب الملك الذي هو الرعد
للسحاب بمخراق من حديد ، وهو قول علي بن أبي طالب رضى الله عنه ،

(١) المخرم والمخرم : الجاهل الذي لم يجرب الأسور ، كان الجهل غمراً واستولى عليه وفي
الدبران ص ١٣١ روى الشطر الثاني : سقاك روايا المرز حين تصوب .

(والثاني) أنه ضربه بسوط من نور . وهذا قول ابن عباس . (والثالث)
أنه ما يندفع من اصطكاك الأجرام .

(والصواعق) جمع صاعقة وهو الشديد من صوت الرعد تقع معه قطعة
نار تحرق ما أتت عليه .

وفي تشبيه المثل في هذه الآية أقاويل :

أحدها — أنه مثل للقرآن ، شبه المطر المتزل من السماء بالقرآن ،
وما فيه من الظلمات بما في القرآن من الابتلاء ، وما فيه من الرعد بما في
القرآن من الزجر ، وما فيه من البرق بما في القرآن من البيان . وما فيه
من الصواعق بما في القرآن من الوعيد في الأجل والدعاء إلى الجهاد في العاجل .
وهذا المعنى عن ابن عباس

والثاني — أنه مثل لما يخافونه من وعيد الآخرة لشكهم في دينهم ، وما
فيه من البرق بما في إظهار الإسلام من حق دماهم ومناكحهم وموارثهم ،
وما فيه من الصواعق بما في الإسلام من الزواجر بالعقاب في العاجل والآجل .

والثالث — أنه ضرب الصيب مثلا بظاهر إيمان المنافق ومثل ما فيه من
الظلمات بصلايته ، وما فيه من البرق بنور إيمانه ، وما فيه من الصواعق بهلاك
نفاقه .

٢٠- قوله عز وجل (يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ) معناه يستلبها بسرعة .
(كلما أضاء لهم مشوا فيه وإذا أظلم عليهم قاموا) وهذا مثل ضربه الله تعالى
للمنافقين ، وفيه تأويلان :

أحدهما — معناه كلما أضاء لهم اخلق تبعوه ، وإذا أظلم عليهم بالهوى تركوه .
والثاني — معناه كلما غنموا وأصابوا من الإسلام خيرا اتبعوا المسلمين ،
وإذا أظلم عليهم فلم يصيبوا خيرا قتلوا عن الجهاد .

قوله عز وجل (ولو شاء الله لَدَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ)
فالمراد (١) الجمع وإن كان بلفظ الواحد ، كما قال الشاعر :

(١) أي ذكر سمع واحد والمراد اسماع .

كلوا في نصف^(١) بطنكم تعيشوا فإن زمانكم زمن خميص

٢٢- قوله عز وجل (... فلا تجعلوا لله أنداداً) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أن الأنداد الأكفء ، وهذا قول ابن مسعود .

والثاني - الأشباه ، وهو قول ابن عباس .

والثالث - الأضداد ، وهو قول المفضل .

(وأنتم تعلمون) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - وأنتم تعلمون أن الله خلقكم ، وهذا قول ابن عباس وقتادة .

والثاني - معناه وأنتم تعلمون أنه لا ندّ له ولا ضد ، وهذا قول مجاهد .

والثالث - معناه وأنتم تعقلون ، فعبّر عن العقل بالعلم .

٢٣- قوله عز وجل (وإن كنتم^(٢) في ريب مما نزلنا على عبدنا) يعنى من

القرآن ؛ على عبدنا : يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم . والعبد مأخوذ من التعبد ،

وهو^(٣) التذلل . وسمى المملوك من جنس ما يعقل عبدا لتذله لمولاه .

(فأتوا بسورةٍ من مثله) فيه تأويلان :

أحدهما - يعنى من مثله من القرآن ، وهذا قول مجاهد وقتادة .

والثاني - فأتوا بسورة من مثل محمد صلى الله عليه وسلم من البشر ،

لأن محمدا بشر مثلهم .

(وادعُوا شُهَدَاءَكُمْ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - يعنى أعوانكم ، وهذا قول ابن عباس .

والثاني - آلهتكم ، لأنهم كانوا يعتقدون أنها تشهد لهم ، وهذا قول الفراء .

والثالث - ناسا يشهدون لكم ، وهذا قول مجاهد .

(١) أي في انصاف بطونكم .

(٢) المراد المشركون الذين صدوا ، فانهم لما سمعوا القرآن قالوا : ما يشبه هذا كلام الله ،

وانا لفي شك منه ، فنزلت الآية .

(٣) وهو : في له وهذا .

٢٤- قوله عز وجل (... فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ) الْوَقُودُ بالفتح الحطب ، وَالْوَقُودُ بالضم (١) التوقد . والحجارة من كبريت أسود ؛ وفيها قولان :

أحدهما - أنهم يعذبون فيها بالحجارة مع النار التي وقودها الناس ؛ وهذا قول ابن مسعود وابن عباس .

والثاني - أن الحجارة وقود النار مع الناس ؛ ذكر ذلك تعظيماً للنار ، كأنها تحرق الحجارة مع إحراقها الناس .

وفي قوله عز وجل (أَعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ) > قولان (٢) :

الأول - أنها وإن أعدت للكافرين فهي معدة لنيرهم من مستحقى العذاب من غير الكافرين ، وهي نار واحدة ، وإنما يتفاوت عقابهم فيها .

والثاني - أن هذه النار معدة للكافرين < خاصة ، ولغيرهم من مستحقى العذاب نار غيرها .

٢٥- قوله عز وجل (وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) بشر من البشارة : أو خبر يرد عليك بما يسر ؛ وقيل بما يسر ويغم ، وإنما كثر استعماله فيما يسر حتى عدل به عما يغم ، وهو مأخوذ من البشرة ، وهي ظاهر الجلد لتغيرها بأول خبر [يرد عليك] والجنان جمع جنة ، وهي البستان ذو الشجر ، وسمى جنة لأن ما فيه من الشجر يستره . وقال المفضل : الجنة كل بستان فيه نخل وإن لم يكن فيه شجر غيره ، فإن كان فيه كرم فهو فردوس كان فيه شجر غير الكرم أو لم يكن .

(تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) يعنى من تحت الشجر ، وقيل إن أنهار الجنة تَجْرَى من غير أخلود .

(١) بالضم : ساقط من ق .

(٢) ما بين الواويتين ساقط من ق .

قوله عز وجل (كلما رزقوا منها من ثمرة رزقاً قالوا هذا الذي رزقنا مسن قبل) يعنى بقوله (رزقوا منها من ثمرة رزقاً) أى من ثمار شجرها .
(قالوا هذا الذى رزقنا من قبل) فيه تأويلان :

أحدهما ... أن معناه أن هذا الذى رزقناه من ثمار الجنة مثل الذى رزقناه من ثمار الدنيا ، وهذا قول ابن مسعود وابن عباس ومجاهد وقتادة .

والثاني - أن ثمار الجنة إذا جنت من أشجارها استخلف مكانها مثلها ، فإذا رأوا ما استخلف بعد الذى جنى اشتبه عليهم فقالوا : هذا الذى رزقنا من قبل وهو قول أبي عبيد ويحيى بن أبي كثير .

قوله عز وجل (وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - أن معنى التشابه أن كله خيار يشبه بعضه بعضاً ، وليس كثمار الدنيا التى لا تتشابه ، لأن فيها خياراً وغير خيار ، وهذا قول الحسن وقتادة وابن جريج .

والثاني - أن التشابه في اللون دون الطعم ، فكان ثمار الجنة في ألوان ثمار الدنيا وإن خالفتها في الطعم ؛ وهذا قول ابن عباس وابن مسعود والريبع ابن أنس .

والثالث - أن التشابه في الأسماء دون الألوان والطعوم ، فلا تشبه ثمار الجنة شيئاً من ثمار الدنيا في لون ولا طعم ؛ وهذا قول ابن زيد والأشجعي ؛ وليس بشيء .

قوله عز وجل (وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ ^(١) مُطَهَّرَةٌ) في الأبدان والأخلاق والأفعال فلا يَحِضُّنَ ولا يَلِدْنَ ولا يذهبن إلى غائط ولا ^(٢) بول ، وهذا قول جميع أهل التفسير .

٢٦- قوله عز وجل (إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّاءً ، بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا) في قوله : « لا يستحيى » ثلاثة تأويلات : (أحدها) معناه لا يترك .

(١) يقال : الرجل زوج المرأة ، والمرأة زوج الرجل .

(٢) وزاد بعضهم ولا يمتنن ولا ييصقن .

(والثاني) يريد لا يخشى^(١) . (والثالث) لا يتمتع ، وهذا قول المفضل .
وأصل الاستحياء الاتقياض عن الشيء والامتناع منه خوفا من موقعة
القيح . والبعوضة من صغار^(٢) البق ، سميت بعوضة لأنها كبعض البقرة
لصغرها .

وفي قوله « ما ، بعوضة » ثلاثة أوجه : (أحدها) أن ما بمعنى الذي
وتقديره الذي هو بعوضة . (والثاني) أن معناه ما بين بعوضة إلى ما فوقها .
(والثالث) أن ما صلة زائدة ، كما قال النابغة .

قالت ألا ليتما هذا الحمام لنا إلى حمامتنا ونصفه فقد^(٣)

(فما فوقها) فيه تأويلان :

أحدهما — فما فوقها في الكبر ، وهذا قول قتادة وابن جريج .

والثاني — فما فوقها في الصغر ، لأن الغرض المقصود هو الصغر .

وفي المثل ثلاثة أقاويل :

أحدها — أنه وارد في المناقنين ، حيث ضرب لهم المثلين المتقدمين :
مثلهم كمثل الذي استوقد نارا ، وقوله : أو كصيب من السماء ، فقال المنافقون
إن الله أعلى من أن يضرب هذه الأمثال ، فأنزله الله تعالى : إن الله لا يستحيي
أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها ، وهذا قول ابن مسعود وابن عباس .

والثاني — أن هذا مثل مبتدأ ضربه الله تعالى مثلا للدنيا وأهلها ، وهو
أن البعوضة نجما ما جاعت ، وإذا شبت ماتت ، كذلك مثل أهل الدنيا إذا
امتثلوا من الدنيا أخذهم الله تعالى عند ذلك ، وهذا قول الربيع بن أنس .

والثالث — أن الله عز وجل حين ذكر في كتابه العنكبوت والذباب
وضربهما مثلا قال أهل الضلالة : ما يسال العنكبوت والذباب يذكران

(١) رجع هذا القول الطبري ، قال تعالى : ونفخ في الصور والناس لله احق ان تخشاه . بمعنى
تستحي .

(٢) هكذا في الأصول وقد ملق السمرقي على ذلك بقوله (هو وهم) . ووصف البعوضة . والدليل
على ان البعوض غير البق حديث : لو كانت الدنيا تصلل عند الله جتاج بعوضة ما سقى الكافر
منها شربة ماء .

(٣) الشاهد في أن ما التي جاءت بعد ليت والدة .

فأنزل الله تعالى هذه الآية : وهذا قول تصادة ، وتأويل الربيع أحسن ،
والأول أبع (١) .

قوله عز وجل (يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا) فيه ثلاثة تأويلات :
أحدها - معناه [يضل] (٢) بالكذب بأمثاله التي ضربها لهم كثيرا ،
ويهدي بالتصديق بها كثيرا .

والثاني - أنهم امتحنهم بأمثاله ، فضل قوم فجعل ذلك إضللا لهم ،
واهتدى قوم فجعله هداية لهم .

والثالث - أنه إخبار (٣) عن ضل ومن اهتدى .

٢٧- قوله عز وجل (الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ) أما النقض
فهو ضد (٤) الإبرام . وفي العهد قولان : (أحدهما) الوصية . (والثاني)
الموثق . والميثاق ما وقع التوثق به .

وفيما تضمنه عهده وميثاقه أربعة أقاويل :

أحدها - أن العهد وصية الله إلى خلقه ، وأمره إياهم بما أمرهم به من
طاعة ، ونهيهم إياهم عما نهاهم عنه من معصية في كتبه وعلى لسان رسله ،
ونقضهم ذلك بترك العمل به .

والثاني - أن عهده ما خلقه في عقولهم من الحجة على توحيدهِ وصدق
رسله بالمعجزات الدالة على صدقهم (٥) .

والثالث - أن عهده ما أنزله على أهل الكتاب من صفة النبي صلى الله
عليه وسلم ، والوصية المؤكدة باتباعه ، فذلك العهد الذي نقضوه ببحودهم
له بعد إعطائهم الله تعالى الميثاق من أنفسهم ليعيّننّه للناس ولا يكتُمونه ،
فأخبر سبحانه أنهم نبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا .

(١) أي القول الأول . وعندما يقول المؤلف وهو أشبه فانه يرجع ذلك الرأي .

(٢) يضل : زيادة يقتضيها السياق .

(٣) إخبار : في ق حكاية .

(٤) ضد : ساقطه من ق .

(٥) صدقهم : في ق صدقه .

والرابع - أن العهد الذى أخذته عليهم حين أخرجهم من صلب آدم الذى وصفه في قوله تعالى : (وإذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم ^(١)) وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا .

وفي هذه الكناية التى في (ميثاقه) قولان :

أحدهما - أنها كناية ترجع إلى اسم الله ، وتقديره من بعد ميثاق الله .

والثاني - أنها كناية ترجع إلى العهد ، وتقديره من بعد ميثاق العهد .

وفيمن عناء الله تعالى بهذا الخطاب ثلاثة أقاويل : (أحدها) المنافقون (والثاني) أهل الكتاب . (والثالث) جميع الكفار .

قوله عز وجل (وَيَقْطَعُونََ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ) أنْ يُوصَلَ فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أن الذى أمر الله تعالى به أن يوصل هو رسوله فقطعوه بالتكذيب والعصيان ، وهو قول الحسن البصرى .

والثاني - أنه الرحم والقرابة ؛ وهو قول قتادة .

والثالث - أنه على العموم في كل ما أمر الله تعالى به أن يوصل .

قوله عز وجل (وَيُفْسِدُونََ فِي الْأَرْضِ) وفي إفسادهم في الأرض قولان :

أحدهما - هو استدعاؤهم إلى الكفر .

والثاني - أنه إخافتهم السبل وقطعهم الطريق .

وفي قوله (أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) قولان :

أحدهما - إن الخسران هو التقصان ؛ ومنه قول جرير :

إن سليطا في الخسار إنسبه أولاد قوم حلفوا افنه

يعنى بالخسار ما ينقص حظوظهم وشرفهم .

والثاني - إن الخسران ها هنا الهلاك . ومعناه : أولئك هم الهالكون .

(١) في الأصول ذرياتهم بالجمع وهي قراءة غير الكوفيين وابن كثير . الآية ١٧٢ من سورة الاعراف

ومنهم من قال : كل ما نسبته الله تعالى من الخسران إلى غير المسلمين
فإنما يعنى الكفر ، وما نسبته إلى المسلمين فإنما يعنى به الذنب .

٢٨- قوله عز وجل (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم)

في قوله (كيف تكفرون بالله) ، قولان : (أحدهما) أنه خارج مخرج
التوبيخ (والثاني) أنه خارج مخرج التعجب ، وتقديره : اعجبوا لهم كيف
يكفرون .

وفي قوله : « وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم > (١) يحييكم » ستة تأويلات :

أحدها - « وكنتم أمواتاً » أى لم تكونوا شيئاً ، « فأحياكم » أى خلقكم ،
« ثم يميتكم » عند انقضاء آجالكم ، « ثم يحييكم » يوم القيامة ، وهذا قول ابن
عباس وابن مسعود .

والثاني - « أن قوله « وكنتم أمواتاً » يعنى في القبور ، « فأحياكم » للمساءلة ،
« ثم يميتكم » في قبوركم بعد مساءلتكم ، ثم يحييكم عند نفخ الصور
للنشور ، لأن حقيقة الموت ما كان عن حياة ، وهذا قول أبي صالح .

والثالث - أن قوله « وكنتم أمواتاً » يعنى في أصلاب آبائكم « فأحياكم »
أى أخرجكم من بطون أمهاتكم ، « ثم يميتكم » الموتة التى لا بد منها ، « ثم
يحييكم » للبعث يوم القيامة ، وهذا قول قتادة .

والرابع - أن قوله « وكنتم أمواتاً » يعنى أن الله عز وجل حين أخذ الميثاق
على آدم وذريته أحياهم في صلبه وأكسيهم العقل ، وأخذ عليهم الميثاق ، ثم
أماتهم بعد أخذ الميثاق عليهم . ثم أحياهم وأخرجهم من بطون أمهاتهم ،
وهو معنى قوله تعالى « يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق » (٢) فقوله
« وكنتم أمواتاً » يعنى بعد أخذ الميثاق ، « فأحياكم » بأن خلقكم في بطون
أمهاتكم ثم أخرجكم أحياء ، « ثم يميتكم » بعد أن تنقضى آجالكم في الدنيا
« ثم يحييكم » بالنشور للبعث يوم القيامة ، وهو قول ابن زيد .

(١) سقط من ق .

(٢) آية ٦ سورة الزمر .

والخامس - أن الموت الأولى مفارقة نطفة الرجل جسده إلى رحم المرأة ،
فهي ميتة من حين فراقها من جسده إلى أن يتفخ الروح فيها ، ثم يحييها بنفخ
الروح فيها فيجعلها بشرا سويا ، ثم يميت الموت الثانية بقبض الروح منه ، فهو
ميت إلى يوم يتفخ في الصور ، فيرد في جسده روحه فيعود حيا لبعث القيامة
فلذلك موتان وحياتان (١) .

والسادس - أن قوله « وكنتم أمواتا » خامل إلى الذكر دارسي الأثر ،
« فأحياكم » بالظهور والذكر ، « ثم يميتكم » عند انقضاء آجالكم ، « ثم يحييكم »
للبعث ، واستشهد من قال هذا التأويل بقول أبي بجيله السعدي :

وأحييت من ذكرى وما كان خاملا ولكن بعض الذكر أنه من بعض
وفي قوله (ثم إليه ترجعون) تأويلان : (أحدهما) إلى الموضع
الذي يتولى الله الحكم بينكم . (والثاني) إلى المجازاة إلى الأعمال .

٢٩ - قوله عز وجل (... ثم استوى إلى السماء) فيه ستة أقاويل :

أحدها - أن معنى قوله استوى إلى السماء أى أقبل عليها ، وهذا قول الفراء .

والثاني - معناه عمد إليها وقصد إلى خلقها .

والثالث - أن فعل الله تحول إلى السماء وهو قول المفضل .

والرابع - معناه ثم استوى أمره وصنعه الذي صنع به الأشياء إلى السماء ،

وهذا قول الحسن البصري .

والخامس - معناه ثم استوت به السماء .

والسادس - أن الاستواء الارتفاع والعلو ، ومن قال بذلك الربيع بن

أنس .

(١) ورد أن العصاة من أمة محمد يموتون بعد أن يعذبوا في النار لعديث أبي سعيد الخدري
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما أهل النار الذين هم أهلها فانهم لا
يموتون فيها ولا يحيون ، ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم - أو قال بفسادهم - فماتهم
الله أماته حتى إذا كانوا فيها أذن في الشفاعة فجاء يوم غبار فبثوا فبثوا على أنهار
الجنة ، ثم قيل لأهل الجنة اغتسلوا طيبهم فميتون نبات العبة تكون في حميل السيل .

ثم اختلف قائلو هذا التأويل في الذي استوى إلى السماء فعلا عليها
على قولين : (أحدهما) - أنه خالقها ومنشؤها . (والثاني) أنه الدخان
الذي جعله الله للأرض سماء .

٣٠- قوله عز وجل : (وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة)
في قوله « وإذ » وجهان :

أحدهما - أنه صلة زائدة وتقدير الكلام : وقال ربك للملائكة ،
وهذا قول أبي عبيدة ، واستشهد بقول الأسود بن يعفر (١) :

فلذا وذلك لا مهاةَ لذكره والدهر يعقب صالحا بفساد

والوجه الثاني - أن إذ كلمة مقصورة وليست بصلة زائدة ،

وفيها لأهل التأويل قولان :

أحدها - أن الله تعالى لما ذكر خلقه نعمه عليهم بما خلقه لهم في
الأرض اذكرهم نعمه على أبيهم آدم إذ قال ربك للملائكة إني جاعل في
الأرض خليفة ، وهذا قول المفضل .

والثاني - أن الله تعالى ذكر ابتداء الخلق ، فكأنه قال : وابتدأ خلقكم
إذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة ، وهذا من المحلوف الذي
دل عليه الكلام ، كما قال النمر بن تولب :

فلن النبوة من يَحْشَهَا فسوف تصادفه أينما

يريد أينما ذهب .

فأما الملائكة فجمع ملك ، وهو مأخوذ من الرسالة ، يقال أَلِكْنِي إليها ،
أى أرسلني إليها ، قال المنلى :

أَلِكْنِي إليها ، وخير الرسو لـ أعلمهم بنواحي الحبر

والألوكة الرسالة ، قال لييد بن ربيعة :

(١) ابن يعفر : ساقطة من ق . وهي في د ابن جعفر . والأسود بن يعفر له ترجمة في الألفاظ

ج ١١ ص ١٢٤ - ١٢٩ وتصيفته هذه في العقد الفريد ج ٣ ص ١٨٩ .

وغلام أرسلته أمه بالوك فبذلنا ما سأل

وانما سميت الرسالة ألو كاً لأنها تؤكّد في القم . والقرص يألك اللجسام
ويعلكه بمعنى يعضغ الحديد بقمه .

والملائكة أفضل الحيوان وأعقل الخلق ، إلا أنهم لا يأكلون ولا يشربون ،
ولا ينجحون ولا يتناسلون ، وهم رسل الله لا يعصونه في صغير ولا كبير ،
ولهم أجسام لطيفة لا يُروَن إلا إذا قوَّى الله أبصارنا على رؤيتهم .

وقوله تعالى : « إني جاعل في الأرض خليفة » اختلف في معنى جاعل
على وجهين (أحدهما) أنه بمعنى خالق . (والثاني) بمعنى جاعل ، لأن
حقيقة الجعل فعل الشيء إلى صفة ، وحقيقة الإحداث إيجاد الشيء بعد العدم .

و« الأرض » قبل إنها مكة . وروى ابن سابط أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال : « دُحيت الأرض من مكة » ولذلك سميت أم القرى . قال وقُبر
نوح وهود وصالح وشعيب بين زمزم والركن والمقام .

وأما الخليفة فهو القائم مقام غيره ، من قولهم : خلف فلان فلاناً
والخلف بتحريرك اللام من الصالحين ، والخلف بتسكينها من الطالحين .
وفي التثنية (فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا ^(١) الصلاة) ، وفي
الحديث : « ينقل هذا العلم من كل خلف عدوله » .

وفي خلافة آدم وذريته ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه كان في الأرض الجن فأفسدوا فيها وسفكوا الدماء ،
فأهلكوا ، فجعل آدم وذريته يلهم ؛ وهذا قول ابن عباس .

والثاني - أنه أراد قوما يخلف بعضهم بعضاً من ولد آدم الذين يخلفون
أباهم آدم في إقامة الحق وعمارة الأرض ؛ وهذا قول الحسن البصري .

والثالث - أنه أراد « جاعل في الأرض خليفة » يخلفني في الحكم بين
خلقى ، وهو آدم ومن قام مقامه من ولده ، وهذا قول ابن مسعود .

(١) الآية ٥٦ من سورة مريم .

قوله عز وجل (قالوا أتعجل فيها مَنْ يُفْسِدُ فيها ويسفك الدماء) وهذا جواب من الملائكة حين أخبرهم أنه جاعل في الأرض خليفة . واختلفوا في جوابهم هذا هل هو على طريق الاستفهام أو على طريق الإيجاب على وجهين :

أحدهما - أنهم قالوه استفهاما واستخبارا حين قال لهم : اني جاعل في الأرض خليفة ، فقالوا يا ربنا أعلمنا أجاعل أنت في الأرض من يفسد فيها ويسفك الدماء ؟ فأجابهم إني أعلم ما لا تعلمون ولم يخبرهم .

والثاني - أنه إيجاب وإن خرجت الألف مخرج الاستفهام ، كما قال جرير :

ألستم خير من ركب المطايا وأندى العالمين بطون راح^(١)

وعلى هذا الوجه في جوابهم بذلك قولان :

أحدهما - أنهم قالوه ظناً وتوهما لأنهم رأوا الجن من قبلهم قد أفسدوا في الأرض وسفكوا الدماء ، فتصوروا أنه إن استخلف استخلف^(٢) في الأرض من يفسد فيها ويسفك الدماء .

وفي جوابهم بهذا وجهان :

أحدهما - أنهم قالوه استعظاما لفعلهم ، أى كيف يفسدون فيها ويسفكون الدماء وقد أنعمت عليهم واستخلفتهم فيها فقال إني أعلم ما لا تعلمون .

والثاني - أنهم قالوه تعجبا من استخلافه لهم ، أى كيف تستخلفهم في الأرض وقد علمت أنهم يفسدون فيها ويسفكون الدماء ؟ فقال : اني أعلم ما لا تعلمون .

وقوله « ويسفك الدماء » السفك صب الدم خاصة دون غيره من الماء والمائع . والسفح مثله إلا أنه مستعمل في كل مائع على وجه التضييع ، ولذلك قالوا في الزنى إنه سفاح لتضييع مائه فيه .

(١) من تصبده له في مدح عبد الملك بن مروان معلوما :

اتمحو أم مؤذك غير صاحب عشية همّ محبك بالبرواح
وعندما سمع عبد الملك هذا البيت (ألستم خير) قال : بلى نحن كذلك وما زلنا .

(٢) استخلف الثانية ساقطة من ق .

قوله عز وجل (وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ) والتسبيح في كلامهم التزينة من السوء^(١) على جهة التعظيم ، ومنه قول أعشى بني ثعلبة :
أقول لما جاعني فخره^(٢) سُبْحَانَ مِّنْ عِلْقَمَةِ الْفَاجِرِ
أى براعة من علقمة .

ولا يجوز أن يسبَّح غيرُ الله وإن كان مترها لأنه صار عِلْمًا في الدين على أعلى مراتب التعظيم التي لا يستحقها إلا الله تعالى .

وفي المراد بقولهم : (وَنَحْنُ نَسْبِحُ بِحَمْدِكَ) أربعة أقاويل :
أحدها - معناه نصلى لك ، وفي التثنية .. فلو لا أنه كان من المسيحين ،
أى من المصلين ، وهذا قول ابن عباس وابن مسعود .
والثاني - معناه نمظمك ، وهذا قول مجاهد .

والثالث - أنه التسبيح المعروف وهذا قول المفضل ؛ واستشهد بقول جرير :

فبح الإله وجوه تغلب كلما سبَّح الحجيح وكَبَّرُوا إلهالا
وأما قوله : (وَنُقَدِّسُ لَكَ) فأصل التقديس التطهير ، ومنه قوله تعالى :
الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ^(٣) ، أى المطهرة ، وقال الشاعر :

فأدركته يأخذن بالساقِ والنِّسَا كما شبرقَ ولدانُ ثوبِ المقدَّسِ^(٤)
أى المطهر .

وفي المراد بقولهم (وَنُقَدِّسُ لَكَ) ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه الصلاة (والثاني) تطهيره من الأدناس . (والثالث) التقديس المعروف .

(١) من السوء : ساقطة من ق .

(٢) فخره : في ه الفخه .

(٣) الآية ٢١ من المائدة

(٤) البيت لا مريم القيس - والهاء في أدركته ضمير الثور ، والتون ضمير الكلاب والنساء مرق في اللفظ . والشبرقة قطع الثوب وغيره . والمقدس بكسر الدال وتشديد هاء الراهب . وبانفتاح الجارة . يقول : أدركت الكلاب الثور يأخذن بساقه وفخذه وشبرقت جلده كما شبرق ولدان النصارى ثوب الراهب المسيح لله عز وجل إذا نزل من صومعته قطعوا ثيابه تبركا به (من شرح الديوان) .

وفي قوله تعالى (قال إني أعلمّ ما لا تعلمون) ثلاثة أقاويل
أحدها - أراد ما أضمره إبليس من الاستكبار والمعصية فيما أمروا به
من السجود لآدم وهذا قول ابن عباس وابن مسعود .
والثاني - من في ذرية آدم من الأنبياء والرسل الذين يصلحون في الأرض
ولا يفسدون ، وهذا قول قتادة .

والثالث - ما اختص بعلمه من تدبير المصالح .

٣١- قوله عز وجل (وعلمّ آدمَ الأسماءَ كُلَّهَا) في تسميته بآدم قولان :
أحدهما - أنه سمي آدم لأنه خلق من أديم الأرض ، وأديمها هو وجهها
الظاهر ؛ وهذا قول ابن عباس . وقد روى أبو موسى الأشعري قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله تعالى خلق آدم من قبضة قبضها من
جميع الأرض ، فجاء بنو آدم على قدر الأرض ، جاء منهم الأحمر والأسود
والأبيض والسهل والحبيث والطيب » (١)

والثاني - أنه مأخوذ من الأدمة وهي اللون .

وفي الأسماء التي علمها الله تعالى آدم ثلاثة أقوال :
أحدها - أسماء الملائكة .

والثاني - أسماء ذريته .

والثالث - أسماء جميع الأشياء ؛ وهذا قول ابن عباس وقتادة ومجاهد.
ثم فيه وجهان

أحدهما - أن التعليم إنما كان مقصورا على الاسم دون المعنى .

والثاني - أنه علمه الأسماء ومعانيها . إذ لا فائدة في علم الأسماء بلا
معاني (٢) فتكون المعاني هي المقصودة . والأسماء دلائل عليها .

وإذا قيل بالوجه الأول أن التعليم إنما كان مقصورا على ألفاظ الأسماء
دون معانيها ففيه وجهان :

أحدهما - أنه علمه إياها باللغة التي كان يتكلم بها .

والثاني - أنه علمه بجميع اللغات ، وعلمها آدم ولده ، فلما تفرقوا

(١) القرطبي رقم ٢٩٤٨ وأبو داود رقم ٦٩٢ .

(٢) هنا على تمام الاسم المنقوص ، والوجه الآخر فيه : بلا معنى .

تكلم كل قوم منهم بلسان استسهلوه منها وألقوه . ثم نسوا غيره بتطاول الزمن .
وزعم قوم أنهم أصبحوا وكل منهم يتكلمون بلغة قد نسوا غيرها في ليلة واحدة .
ومثل هذا في العرف ممتنع .

قوله عز وجل (ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ) وفيما عرضه عليهم
قولان : (أحدهما) أنه عرض عليهم الأسماء دون المسميات . (والثاني) أنه
عرض عليهم المسمين بها .

وفي حرف ابن مسعود^(١) « وعرضهن » . وفي حرف أبي « وعرضها » .
فكان الأصح توجه العرض إلى المسمين .

ثم في زمان عرضهم قولان : (أحدهما) أنه^(١) عرضهم بعد أن خلقهم .
(والثاني) أنهم صورهم لقلوب الملائكة ، ثم عرضهم قبل خلقهم .

(فقال : أَنبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) ومعنى أنبئوني
خبروني مأخوذ من الإنباء . وفي الإنباء قولان : (أظهرهما) أنه الإخبار . والنبا
الخبر ، والنبيء بالهمز مشتق من هذا . (والثاني) أن الأنباء الإعلام وإنما يستعمل
في الإخبار مجازاً .

وقوله : « بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ » يعني الأسماء التي علمها آدم .

وفي قوله تعالى « إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » ستة أقاويل :

أحدها - إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ أَنِّي لَا أَخْلُقُ خَلْقاً إِلَّا كُنْتُ أَعْلَمُ مِنْهُ ، لَا نَهْ
هَجَسَ فِي نَفْسِهِمْ أَنَّهُمْ أَعْلَمُ مِنْ غَيْرِهِمْ .

والثاني - إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِيمَا زَعَمْتُ أَنْ خَلَقْتِي يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ .

والثالث - إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ أَنِّي إِنْ اسْتَخْلَفْتُكُمْ فِيهَا سَبَحْتُمُونِي وَقَدْ سَتَمُونِي
فَإِنْ اسْتَخْلَفْتُ غَيْرَكُمْ فِيهَا عَصَانِي .

والرابع - إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِيمَا وَقَعَ فِي نَفْسِكُمْ أَنِّي لَا أَخْلُقُ خَلْقاً
إِلَّا كُنْتُ أَفْضَلُ مِنْهُ .

والخامس - معنى قوله إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ أَيْ عَالِمِينَ .

والسادس - أَنْ مَعْنَاهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ .

(١) أي قراءة ابن مسعود ...

٣٢- قوله عز وجل (... إنك أنت العليم الحكيم) العليم هو العالم من غير تعليم .
وفي « الحكيم » ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه المحكم لأفعاله

والثاني - أنه المانع من الفساد ، ومنه سميت حكمة^(١) اللجام لأنها تمنع الفرس من الجرى الشديد . وقال جرير :

أبنتي حنيفة أحكوا مسفهاءكم
إني أخاف عليكم أن أغضبها
أى امنعوهم .

والثالث - أنه المصيب للحق ، ومنه سمي القاضي حاكماً ، لأنه يصيب الحق في قضائيه ، وهذا قول أبي العباس المبرد .

٣٣- قوله عز وجل (... وأعلم ما تُبدون وما كنتم تكتمون) « ما تبدون » هو قولهم : (أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء)
وفي « ما كنتم تكتمون » قولان :

أحدهما - ما أسرّه إبليس من الكبر والعصيان ، وهذا قول ابن عباس وابن مسعود .

والثاني - أن الذى كتموه ما أضمره في أنفسهم أن الله تعالى لا يخلق خلقاً إلا كانوا أكرام عليه منه ، وهو قول الحسن البصرى .

٣٤- قوله عز وجل (وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر) واختلف أهل التأويل في أمره الملائكة بالسجود لآدم على قولين :

أحدهما - أنه أمرهم بالسجود له تكرمة وتعظيماً لشأنه .

والثاني - أنه جعله قبله لهم >^(٢) فأمرهم بالسجود إلى قبلتهم ، وفيه ضرب من التعظيم .

وأصل السجود < الخضوع والتضامن ، قال الشاعر :-

(١) حكمه : يفتح الحروف الثلاثة الأولى مثل حبة .

(٢) ما بين الواو والياء ساطع مع : ق .

يجمع فضل البلق في حجراته ترى الأكم فيه سجداً للحوافر (١)
وسمى سجود الصلاة سجوداً لما فيه من الخضوع والتطامن. فسجد الملائكة
لآدم طاعة لأمر الله تعالى إلا إبليس أبى أن يسجد له حسداً واستكباراً .

واختلفوا في إبليس هل كان من الملائكة أم لا على قولين :
أحدهما - أنه كان من الملائكة ، وهذا قول ابن عباس وابن مسعود
وابن المسيب وابن جريج لأنه استثناء منهم ، فدل على دخوله منهم .

والثاني - أنه ليس من الملائكة ، وإنما هو أبو الجن كما أن آدم أبو الإنس
وهذا قول الحسن وقتادة وابن زيد . ولا يتمتع جواز الاستثناء من غير جنسه ،
كما قال تعالى « ما لهم به من علم إلا اتباع الظن » . وهذا استثناء منقطع .

واختلف في تسميته بإبليس على قولين : (أحدهما) أنه اسم أعجمي
وليس بمشتق . (والثاني) أنه اسم اشتقاق اشتق من الإبلاس وهو اليأس من
الخير ، ومنه قوله تعالى « فإذا هم مبلسون » أى آيسون من الخير ، وقال
العجاج :

يا صاح هل تعرف رسماً مكروهاً قال نعم أعرفه وأبلساً (٢)

فأما من ذهب إلى أن إبليس كان من الملائكة فاختلقوا في قوله تعالى :
« إلا إبليس كان من الجن » (٣) الجن اسم ليم سماه الله تعالى بهذا الاسم ؟ على أربعة
أقوال :

أحدها - أنهم حى من الملائكة يسمون جنا ، كانوا من أشد الملائكة
اجتهاداً ، وهذا قول ابن عباس .

والثاني - أنه جعل من الجن لأنه كان من خزان الجنة فاشتق اسمه منها .
وهذا قول ابن مسعود .

(١) الأكم : الجبال الصغار ، جعلها سجداً للحوافر لقهر الحوافر إيلها وإلها لا يتمتع طليها .

(٢) المكروى الذي يهرت فيه الأبل ويولت تركب بعنه بعلها . وإبليس فكى بمعنى إبليس وببلى

تعبير .

(٣) الآية ٥٠ من سورة الكهف .

والثالث - أنه سمي بذلك لأنه جن عن طاعة ربه ، وهذا قول ابن زيد .
والرابع - أن الجن اسم لكل ما اجتن فلم يظهر ، حتى أنهم سمو الملائكة
جنا لاستتارهم ، وهذا قول أبي إسحاق ، وأنشد قول أعشى^(١) بنى ثعلبة :
لو كان حى خالداً أو معتمراً لكان سليمان البرى من الدهر
براه إلهى واصطفاه عباده وملكه ما بين نوبا إلى مصر
وسخر من جن الملائك تسعة قياما لديه يعملون^(٢) بلا أجر
فسمى الملائكة جناً لاستتارهم .

وفي قوله تعالى : (وكان من الكافرين) ثلاثة أقاويل :
أحدها - أنه قد كان قبله قوم كفّسار كان إبليس منهم .
والثاني - أن معناه وصار من الكافرين .

والثالث - وهو قول الحسن أنه كان من الكافرين وليس قبله كافر ،
كما كان من الجن وليس قبله جن ، وكما تقول كان آدم من الإنس وليس
قبله إنسى .

٣٥- قوله عز وجل (وقلنا يا آدمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ) إن الله تعالى خلق
حواء من ضلع آدم الأيسر بعد أن ألقى عليه النوم ، ولذلك قيل للمرأة ضلع
أعرج ، وسميت امرأة لأنها خلقت من المرء .

فأما تسميتها حواء ففيه قولان : (أحدهما) أنها سميت بذلك لأنها خلقت
من حى ، وهذا قول ابن عباس وابن مسعود . (والثاني) أنها سميت بذلك
لأنها أم كل حى .

واختلف في الوقت الذى خلقت فيه حواء على قولين :

أحدهما - أن آدم أدخل الجنة وحده ، فلما استوحش خلقت حواء
من ضلعه بعد دخوله في الجنة ، وهذا قول ابن عباس وابن مسعود .

(١) أعشى بنى ثعلبة هو أعشى قيس .

(٢) لديه : ساقطه مع هـ . في هـ : يعملون .

والثاني - أنها خلقت من ضلعه قبل دخوله الجنة ثم أدخلها معا إلى الجنة ،
لقوله تعالى : « وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة » . وهذا قول أبي
إسحاق .

واختلف في الجنة التي أسكنها على قولين : (أحدهما) أنها جنة الخلد
(والثاني) أنها جنة أعداء الله لها . والله أعلم .
قوله عز وجل (وكُلّا منها رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا) في الرغد ثلاثة تأويلات
أحدها - أنه العيش الحنيء ، وهذا قول ابن عباس وابن مسعود ،
ومنه قول امرئ القيس :

بينما المرء تراه ناعماً يأمن الأحداث في عيش رغد

والثاني - أنه العيش الواسع ، وهذا قول أبي عبيدة .

والثالث - أنه أراد الحلال الذي لا حساب فيه . وهو قول مجاهد .

قوله عز وجل (ولا تقريباً هذه الشجرة) اختلف أهل التفسير في
الشجرة التي نهي عنها على أربعة أقاويل :

أحدها - أنها البُر ، وهذا قول ابن عباس . والثاني - أنها الكرّم .
وهذا قول السدي وجعدة ابن هيرة .

والثالث - أنها التين ، وهذا قول ابن جريج ويحكيه عن بعض الصحابة .

والرابع - أنها شجرة الخلد التي كانت تأكل منها الملائكة .

وفي قوله تعالى (فتكونا من الظالمين) قولان : (أحدهما) من المعتدين
في أكل ما لم يباح لكما . (والثاني) من الظالمين لأنفسكما في أكلكما ^(١) .

واختلفوا في معصية آدم بأكله من الشجرة على أى وجه وقعت منه
على أربعة أقاويل :

أحدها - أنه أكل منها وهو نائم للنهي ، لقوله تعالى « ولقد عهدنا
إلى آدم من قبلُ فنسي » . وزعم صاحب هذا القول أن الأنبياء
يلزمهم التحفظ واليقظ لكثرة معارفهم وعلو منازلهم ما لا يلزم غيرهم ،
فيكون تشاغله عن تذكر النهي تضييعاً صار به عاصياً .

والقول الثاني - أنه أكل منها وهو سكران فصار مؤاخذا بما فعله في السكر ، وإن كان غير قاصد له ، كما يؤخذ به لو كان صاحيا ، وهو قول سعيد بن المسيب .

والقول الثالث - أنه أكل منها عامدا عالما بالنهي وتأول قوله « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسى » أى فزّل ليكون العمد في معصية يستحق عليها الذم .

والرابع - أنه أكل منها على جهة التأويل ، فصار عاصيا بإغفال الدليل ، لأن الأنبياء لا يجوز أن تقع منهم الكبائر ، ولقوله تعالى في إبليس « فدلّاهما بغرور ^(١) » ، وهو ما صبرفهما إليه من التأويل .

واختلف من قال بهذا في تأويله الذى استجاز به الأكل على ثلاثة أقاويل :
أحدها - أنه تأول على جهة التثريب دون التحريم .

والثاني - أنه تأول النهي عن عين الشجرة دون جنسها ، وأنه إذا أكل من غيرها من الجنس لم يعص .

والثالث - أن التأويل ما حكاه الله تعالى عن إبليس في قوله « بما نهاكما ربكما عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين أو تكونا من الخالدين » .

٣٣- قوله عز وجل (فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأُخْرِجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ) قرأ حمزة وحده « فأزلهما » بمعنى نحاها من قولك زلّت عن المكان إذا تنحيت عنه وقرأ الباقون « فأزلها » بالتشديد بمعنى استرلهما من الزلل وهو الخطأ سمي زللا لأنه زوال عن الحق ، وكذلك الزلة زوال عن الحق ، وأصله الزوال. والشيطان الذى أزلها هو إبليس .

واختلف المفسرون هل خلص إليهما حتى باشرهما بالكلام وشافهما بالخطاب أم لا ؟ فقال عبد الله بن عباس ووهب بن منبه وأكثر المفسرين أنه خلص إليهما ، واستدلوا بقوله تعالى : « وقاسمهما إني لكما لمن الناصحين » . وقال محمد بن إسحاق لم يخلص إليهما ، وإنما أوقع الشهوة في أنفسهما ووسوس لهما من غير مشاهدة ، لقوله تعالى « فوسوس لهما الشيطان » ^(٢) والاول أظهر

(١) آية ٢٢ الاعراف .

(٢) آية ٢٠ من سورة الاعراف .

وأشهر . وقوله تعالى « فأخرجهما مما كانا فيه » ، يعنى لإبليس سبب خروجهما ،
لأنه دعاهما إلى ما أوجب خروجهما .

قوله عز وجل (وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ) المهبوط بضم
الماء التزول ، ويفتحها موضع التزول . وقال المفضل : المهبوط الخروج
من البلدة ، وهو أيضا دخولها ، فهو من الأضداد . وإذا كان المهبوط في الأصل
هو التزول كان الدخول إلى البلدة لسكنائها نزولا بها فصار مهبوطا .

واختلفوا في المأمور بالمهبوط على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه آدم
وحواء وإبليس والحية ، وهذا قول ابن عباس (والثاني) أنه آدم وفريته ،
وإبليس وفريته ، وهذا قول مجاهد . (والثالث) أنه آدم وحواء والموسوس .

والعند اسم يستعمل في الواحد والاثني والجمع والمذكر والمؤنث .
والعداوة مأخوذة من المجاوزة من قولك لا يعلوئك هذا الأمر أى لا يجاوزك ،
وعده كذا أى جاوزه ، فسمى علواً لمجاوزة الحد في مكروه صاحبه ، ومنه
العدو بالقدّم لمجاوزة المشى . وهذا إخبار لهم بالعداوة وتحذير لهم ، وليس
بأمر ، لأن الله تعالى لا يأمر بالعداوة .

واختلف في الذين قيل لهم « بعضكم لبعض عدو » على قولين :
(أحدهما) أنهم الذين قيل لهم اهبطوا ، على ما ذكرنا من اختلاف المفسرين
فيه . (والثاني) أنهم بنو آدم وبنو إبليس ، وهذا قول الحسن البصري .

قوله عز وجل (وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ) فيه تأويلان (أحدهما)
أن المستقر من الأرض موضع مقامهم عليها لقوله تعالى : « جعل لكم الأرض
قراراً^(١) » ، وهذا قول أبي العالية . (والثاني) أنه موضع قبورهم منها ،
وهذا قول السدي .

قوله عز وجل (وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ) والمتاع كل ما استمتع به من^(٢)
المنافع ، ومنه سميت متعة النكاح ، ومنه قوله تعالى « فمتوهن^(٣) »

(١) الآية ٦٤ من سورة طه .

(٢) من : ساقطة من ق .

(٣) فمتوهن وسرحوهن سراحاً جميلاً : الآية ٤٦ من سورة الاحزاب .

أى اذفءوا إلهن ما ىءءن به ، قال الءاءر :

وكل ءصارة لك من ءىب لها بك ، أو لهوء به ، مءاع
والءن : الوقت البعد ، ءه ءىءء ءبعء (١) قولك « الآن » .

وفى المرء بالءن فى هذا الموضع ءلثة أقاوىل : (أءءها) إلى الموء
وهو قول ابن عباس والسءى . (والءانى) إلى قىام الساعة ، وهو قول ءاهء (٢) .
(والءالء) إلى أءل ، وهو قول الرىع .

٣٧- قوله عز وجل (فءلقى آءم من ربه كلماء فءاب عكه) أما الكلام فمأءوء
من الءأىر ، لأن له ءأىر فى النفس بما ىءل عله من المعانى ، ولءلك سمى
الءرح كءمأ لءأىره فى البءن . واللفظ مشءى من قولك لفظء انشىء إذا أءرءه
من قلبك .

واءءلف فى الكلمات الءى ءلقاها آءم من ربه على ءلثة أقاوىل :

أءءها - قوله « ربنا ظلمنا أنفسنا وإن لم ءفر لنا وءرحمنا لنكون
من الءاسرى » (٣) . وهذا قول الءسن وقءاءة وابن زىء .

والءانى - قول آءم : اللهم لا إله إلا أنء سءاءك وبءمءك ، رب إنى
ظلمء نفسى فاغفر لى إنك ءىر الءافرىن . اللهم لا إله إلا أنء سءاءك
وبءمءك ، إنى ظلمء نفسى فءب على إنك أنء ءواب الرءىم . وهذا قول
ءاهء .

والءالء - ان آءم قال لربه إء عصاء: رب أرأىء إن ءب وأصلءء ؟
فقال ربه : انى راءءك إلى الءنة ، وكانت هى الكلمات الءى ءلقاها من ربه ،
وهذا قول ابن عباس .

قوله عز وجل : (فءاب عكه) أى قبل ءوبءه . والءوبة الرءوع ،
فهى من البء رءوعه عن الذنب بالءءم عله ، والإقلاء عنه ، وهى من
الله ءعالى على عبءه رءوع له إلى ما كان عله .

(١) أى ءءء .

(٢) ءاهء : فى له مءاء .

(٣) الآية ٢٢ من الإمراف .

فإن قيل : فلم قال : « فتاب عليه » ولم يقل فتاب عليهما ، والتوبة قد توجهت إليهما ؟ قيل : عنه جوابان :

أحدهما - لما ذكر آدم وحده بقوله : « فتلقى آدم من ربه كلمات » ذكر بعده قبول توبته ولم يذكر توبة حواء وإن كانت مقبولة التوبة ، لأنه لم يتقدم ذكرها .

والثاني - أن الاثنين إذا كان معنى فعلهما واحداً جاز أن يذكر أحدهما ويكون المعنى لهما ، كما قال تعالى : « وإذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها » (١) ، وكما قال عز وجل « والله ورسوله أحق أن يرضوه » . (٢)

قوله عز وجل (إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ) أى الكثيرُ القبولِ للتوبة ، وعقبه بالرحمة لئلا يخلى الله تعالى عباده من نعيمه .

وقال الحسن : لم يخلق الله تعالى آدم إلا للأرض ، فلو لم يعص نخرج على غير تلك الحال . وقال غيره : يجوز أن يكون خلقه للأرض إن عصى ، ولغيرها (٣) إن لم يعص .

ولم يخرج الله تعالى آدم من الجنة ويهبطه إلى الأرض عقوبة ، لأمرين : (أحدهما) أن ذنبه كان صغيراً . (والثاني) أنه أهبط بعد قبول توبته . وإنما أهبط لأحد أمرين : إما تأديباً ، وإما تغليظاً للمحنة .

٤٠- قوله عز وجل : (يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ) وإسرائيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم . قال ابن عباس : (لإسرائيل) بالعبرانية عبد ، و (لبني) : هو الله ، فكان اسمه عبد الله . وقوله : « اذكروا نعمتي » والذكر اسم مشترك ، فالذكر بالقلب ضد النسيان ، والذكر باللسان ضد الإنصات ، والذكر الشرف . وقال الكسائي : ما كان بالقلب فهو مضموم الدال ، وقال غيره هو لغتان : ذكر وذُكر ومعناها واحد . والمراد بالآية الذكر بالقلب ، وتقديره : لا تغفلوا عن نعمتي التي أنعمت عليكم ولا تناسوها .

١ (١) إليها : أي إلى التجارة لأنها كانت مقصود القوم مع أن الآية ذكرت التجارة والله .
آية ١١ الجمعة .

(٢) سورة التوبة ٦٢ .

(٣) ولغيرها : في ق ولغيره .

وفي النعمة التي أنعمها عليهم قولان :

أحدهما - عموم نعمة التي أنعم بها على خلقه ، كما قال تعالى (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) (١) .

والثاني - وهو قول الحسن البصري أنه أراد نعمة على آبائهم إذ نجّاهم من آل فرعون ، وجعل منهم الأنبياء ، وأنزل عليهم الكتب ، وفجّر لهم الخَجَر ، وأنزل عليهم المن والسلوى . والنعمة على الآباء نعم على الأبناء لأنهم يشرفون بشرف آبائهم .

وفي قوله تعالى (وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم) قولان : (أحدهما) أوفوا بعهدي الذي أخذت عليكم من الميثاق أن تؤمنوا بي وتصلقوا برسلي ، أوف بعهديكم على ما وعدتكم من الجنة . (والثاني) قاله عبد الله بن عباس أوفوا > (٢) بما أمرتكم أوف بما وعدتكم إياه < .

وفي تسمية ذلك عهداً قولان : (أحدهما) لأنه عهد في الكتب السالفة (والثاني) أنه جعله كالعهد الذي هو عيّن للزوم الوفاء بهما معا .

٤١- قوله عز وجل (وآمنوا بما أنزلت) يعني من القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم (مصدقاً لما معكم) يعني من التوراة ، وفيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) مصدقاً لما في التوراة من توحيد الله وطاقته . (والثاني) مصدقاً لما في التوراة أنها من عند الله . (والثالث) مصدقاً لما في التوراة من ذكر القرآن وبعثه (٣) محمداً صلى الله عليه وسلم نبياً .

وفي قوله تعالى (ولا تكونوا أول كافرين) ثلاثة أقاويل : (أحدها) ولا تكونوا أول كافر بالقرآن من أهل الكتاب ، وهو قول ابن جريج . (والثاني) ولا تكونوا أول كافر بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا قول

(١) ... لا تحصوها إن الإنسان لظلم كثار « الآية ٢ من سورة إبراهيم و ... لا تحصوها إن

الله لظفور وحيم « الآية ١٨ من سورة النحل .

(٢) في ك : وقولوا بما أمرتكم به أوف بما وعدتكم إياه .

(٣) وبعثه : في ك وبعثه .

أبي العالية . (والثالث) ولا تكونوا أول كافر بما في التوراة والإنجيل من ذكر
محمد وتصديق القرآن .

وفي قوله تعالى (ولا تشعروا بآياتي ثَمَنًا قليلًا) ثلاثة تأويلات :
(أحدها) لا تأخذوا عليه أجرًا ، وهو مكتوب عندهم في الكتاب الأول :
يا ابن آدم علم مجانًا كما علّمت مجانًا ، وهذا قول أبي العالية . (والثاني)
لا تأخذوا على تغييره وتبديله ثَمَنًا ، وهذا قول الحسن البصري . (والثالث)
لا تأخذوا ثَمَنًا ^(١) قليلًا على كتم ما فيه من ذكر محمد صلى الله عليه وسلم
وتصديق القرآن ، وهذا قول السدي .

٤٢- قوله عز وجل (ولا تلبسوا الحق بالباطل) يعني لا تخلطوا الحق بالباطل ،
والليس خلط الأمور ، وفيه قوله تعالى « وللبسنا عليهم ما يلبسون » ^(٢) . قال
ابن عباس معناه : واخلطنا عليهم ما كانوا يخلطون . ومنه قول العجاج :

لَمَّا تَبَسَّنَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ غَتَيْنَ وَاسْتَبْدَلْنَ زَيْدًا مِنِّي

وقوله تعالى (الحق بالباطل) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) الصدق
وهو قول ابن عباس . (والثاني) اليهودية والنصرانية بالإسلام وهو قول مجاهد .
(والثالث) الحق : التوراة التي أنزلت على موسى ، والباطل : الذي
كتبوه بأيديهم .

وقوله تعالى (وتكتموا الحق) يعني عمدا ومعرفة نبوته (وأنتم تعلمون)
أنه في الكتب التي بأيديكم ، وهذا قول الجميع .

٤٣- قوله تعالى (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أما الصلاة فقد مضى الكلام
فيها ^(٣) .

وأما الزكاة فهي تسمية صدقة الأموال بها قولان :

(١) ثَمَنًا : في الأصول طعمة والسياق يابى ذلك .

(٢) الآية ٩ من الأنعام .

(٣) راجع الآية ٢ من سورة البقرة .

أحدهما - أنه من تجميع المال وزيادته ، ومنه قولهم زكا الزرع إذا زاد ،
ويقال : زكا الفرد إذا صار زوجا بزيادة الرائد عليه حتى صار شفعا ، كما
قال الشاعر :

كانوا خسأ أو زكأ من دون أربعة لم يخلقوا وجدود الناس تعتاج (١)
فخسأ : الوتر ، وزكأ : الشفع . وقال الأراجز :

فلا خسأ عديده ولا زكأ كما شرار البقل أطراف السفا

السفا : شوك البهي ، والبهي : الشوك المملود مثل السبلى (٢) .

والقول الثاني - أنها مأخوذة من التطهير ، ومنه قوله تعالى : « أقتلت
نفسا زاكية (٣) » أى طاهرة من الذنوب .

وفيما يظهر قولان :

أحدهما - أنه تطهير المال حتى صار بأداء الحق منه حاللا ولولاه نجب .

الثاني (٤) - تطهير نفس المزكي ، فكأن المزكي طهر نفسه من الشح
والبخل .

قوله تعالى (واركعوا مع الراكعين) [فيه قولان] (٥) :

أحدهما - أنه أراد جملة الصلاة فعبّر عنها بالركوع ، كما يقول الإنسان
فَرَعْتُ من ركوعى أى من صلاتي .

والثاني - أنه أراد الركوع الذى في الصلاة ، لأنه لم يكن في صلاة أهل
الكتاب ركوع ، فأمره بما لا يفعلونه في صلاتهم .

(١) الجود : جمع جد وهو الحظ والبخت . متلج ، ويقال امتلجت الأرض إذا طال نباتها
وارتفع .

(٢) السبلى : هكذا في الأصول ولم اثر في معاجم اللغة على هذه الكلمة ويسدونها
السبلى .

(٣) زاكية : هكذا في الأصول وهي قراءة الجمهور ، والذي في المصاحف المتداولة زكية وهي
قراءة الكوفيين وابن عامر . قال الكسائي ومناهما واحد . الآية ٧٤ من سورة الكهف .

(٤) اقتضت الأصول على قول واحد ، وقد أخذنا القول الثاني من كتب التفسير . قال
تعالى : خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها .

(٥) زيادة يقتضيها السياق .

وفي أصل الركوع قولان :

أحدهما - أنه مأخوذ من التظامن والاختناء وهو قول الخليل وابن زيد ،
قال لييد بن ربيعة :

أخبر أخبار القرون التي مضت أديبٌ كافي كلما قمت راكمُ
والثاني - أنه مأخوذ من المذلة والخضوع ، وهو قول الاصمعي والمفضل
قال الأصبط بن قريع السعدي :

لا تذلل الضعيفَ عليك أن تر كع يوما والدهر قد رفعه

٤- قوله عز وجل (أُتْمِرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنهم كانوا يأمرُونَ الناس بطاعة الله وهم يعصونه وهو قول
السدي وقتادة ، لأنه قد يعبر بالبر عن الطاعة ، قال الشاعر (١) :

لا همَّ إن آل بكر دونكا يبرك الناسُ ويفجرونكا
أي يطعمونك .

والثاني - أنهم كانوا يأمرُونَ الناس بالتمسك بكتاب ربهم ويتركونه
بمجرد ما فيه من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو قول ابن عباس .

والثالث - أنهم كانوا يأمرُونَ بالصدقة ويفضون بها .

٥- قوله عز وجل (وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ) أما الصبر فهو حبس النفس
عما تنازع إليه ، ومنه صبر صاحب المصيبة أن يحبس نفسه عن الجزع .
وسمى الصوم صبرا لحبس النفس عن الطعام والشراب ولذلك سمي شهر
رمضان (شهر الصبر) . وجاء في الحديث « اقتلوا القتاتل واصبروا الصابر »
وذلك فيمن أمسك رجلا حتى قتله آخر ، فأمر بقتل القتاتل وحبس المسك .

وفي الصبر المأمور به قولان : (أحدهما) أنه الصبر على طاعته
والكف عن معصيته . (والثاني) أنه الصوم ، وقد كان النبي صلى الله عليه

(١) هو ضابطه بن الحارث البرجمي .

وسلم وإذا حَزَبَهُ أمرٌ استعان بالصلاة والصيام. وروى أنه رأى سلمان منبطحا على وجهه فقال له : أشكو من برد قال : « قم فصل الصلاة تُشَفِّ ».

وأما قوله تعالى (وَأَنتَها لَكثيرَةٌ إلا على الخاشعين) ففيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - يعنى وإن الصلاة لثقيلة إلا على المؤمنين ، لعود الكساية إلى مؤنث اللفظ .

والثاني - يعنى الصبر والصلاة ، فأرادهما وإن عادت الكناية إلى الصلاة لأنها أقرب مذكور ، كما قال الشاعر : -

فمن يك أمسى بالمدينة رحلُهُ فإني وقار بها لغريب

والثالث - وإن إجابة محمد صلى الله عليه وسلم لشديدة إلا على الخاشعين. والخشوع في الله التواضع ، ونظيره الخضوع . وقيل إن الخضوع في البدن، والخشوع في الصوت ^(١) والبصر .

٤٦- قوله تعالى (الذين يَظُنُّونَ أَنَّهُم مُّلاَقُو رَبِّهِمْ) فيه تأويلان :

أحدهما - يظنون أنهم ملاقو ربهم بذنوبهم لإشفاقهم من المعاصي التي كانت منهم .

والثاني - وهو قول الجمهور أن الظن ها هنا اليقين فكأنه قال : الذين يتيقنون أنهم ملاقو ربهم . وكذلك قوله تعالى : « إني ظننت أني ملاق حساييه ^(٢) » أى تيقنت . قال أبو داود :

رُبَّ هَمٍّ فرجته بفرمٍ وغيوب كشفتها بظنون

(وأنهم إليه راجعون) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنه أراد بالرجوع الموت . (والثاني) أنهم راجعون بالإعادة في الآخرة ، وهو قول أبي العالية.

(١) الصوت : في ق الصلاة وهو غير ما ظنوه كتب اللغة .

(٢) الآية ٢٠ من سورة الحاقة .

(والثالث) راجعون إليه ، أى لا يملك أحد لهم ضرا ولا نفعا غيره كما كانوا في بدء الخلق .

٤٨- قوله عز وجل (وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا) فيه تأويلان (أحدهما) معناه لا تغنى ، كما يقال البقرة تجزى عن سبعة أى تغنى ، وهو قول السدى . (والثاني) معناه لا تقضى ، ومنه قولهم جزى الله فلانا غنى غيرا ، أى قضاء ، وهو قول المفضل .

(ولا يُقْبَلُ منها شفاعَةٌ) قال الحسن معناه لا يجزى بشفع تقبل شفاعته لعجزه عنه . وقال غيره : بل معناه أن الشفع لا يجيبه إلى الشفاعه له ، وأنه لو شفع لشفع .

قوله عز وجل (وَلَا يُؤْخَذُ منها عَدْلٌ) العدل بفتح العين القديسة وبكسر العين : المثل .

فأما قولهم : لا قبل الله منه صرفا ولا عدلا ففيه أربعة أقاويل : أحدها - أن الصرف العمل ، والعدل : القديسة وهذا قول الحسن البصري . والثاني - أن الصرف الدية ، والعدل رجل مكانه ، وهذا قول الكلبي . والثالث - أن الصرف التطوع ، والعدل : الفريضة ، وهذا قول الأصمعي . والرابع - أن الصرف الحيلة ، والعدل : القديسة ، وهذا قول أبي حنيفة .

٤٩- قوله عز وجل (وإذ نجيناكم من آل فرعون) يعنى من قوم فرعون ، وآل الرجل : هم الذين تؤول أمورهم إليه إما في نسب أو في صحبة

واختلف في الآل والأهل على قولين : (أحدهما) أنهما سواء . (والثاني) - وهو قول الكسائي - أنه يقال آل الرجل إذا ذكر اسمه ، فإن كفى عنه قيل أهله ولم يقل آله ، كما يقال أهل العلم وأهل البصرة ، ولا يقال آل العلم وآل البصرة .

وفرعون قيل أنه ذلك الرجل بعينه ، وقيل انه اسم كل ملك من ملوك (١) العمالة . مثل قيصر للروم ، وكسرى للفرس . وإن اسم فرعون موسى (الوليد ابن مصعب) .

(١) من ملوك : ساقطة من هـ .

وفي قوله تعالى (يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ) ثلاثة تأويلات : (أحدها) معناه ^(١) يولونكم ، من قولهم سامه خطه خَسَفَ إذا أولاه . (والثاني) يَحْشَمُونَكم الأعمال الشاقة . (والثالث) يزيدونكم على سوء العذاب ، ومنه مساومة البيع انما هو أن يزيد البائع المشتري على ثمن ، ويزيد المشتري على ثمن ، وهذا قول المفضل .

قوله تعالى (وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ) أى يستيقنون ، وهو استفعال من الحياة لأنهم كانوا يذبحون الذكور ويستيقنون الإناث . وأما اسم النساء فقد قيل إنه ينطلق على الصغار والكبار . وقيل بل ينطلق على الكبار ، وإنما سمي الصغار نساء على معنى أنهم يقيّن حتى يصرن نساء ^(٢) .

وإنما كان استبقاء النساء من سوء العذاب لأنهم كانوا يستيقنونهن للاسترقاق والخدمة ، فصار ذلك هو سوء العذاب لا الاستبقاء .

وفي قوله تعالى (وفي ذلكم بلاءٌ من ربكم عظيمٌ) تأويلان : (أحدهما) أن فيما كانوا يفعلونه بهم من سوء العذاب وذبح الأبناء واستحياء النساء شدة وجهدا عظيما . (والثاني) أن في إنجائهم من آل فرعون الذين كانوا يفعلون ذلك بهم نعمة من ربهم عظيمة ، وهو قول ابن عباس ومجاهد والسدي .

وأصل البلاء الاختبار في الخير والشر ، كما قال عز وجل : «ونبلوكم بالشر والخير فتنة» ^(٣) ، لأن الاختبار قد يكون بالخير كما يكون بالشر ، غير أن الأكثر في الشر أن يقال بلوته أبْلَوْه بلاء ، وفي الخير أبْلَيْته أبْلَيْه إبْلَاء ، ومن ذلك قول زهير :

جزى الله بالإحسان ما فعلا بكم فأبلاهما خير البلاء الذي يبلو
فجمع بين اللغتين .

٥٠ — قوله عز وجل : (وإذ فرقنا بكم البحر ^(٤)) فيه تأويلان :

- (١) هذا قول أبي عبيدة ، ومنه قول عمرو بن كلثوم :
إذا ما الملك سام الناس خسفا
أيينا أن تفر الضيف فينا .
(٢) في الأصول : «أنهم ييقنون حتى يصيرون نساء» وفيه عدة أخطاء نحوية .
(٣) الآية ٣٥ من سورة الأنبياء .
(٤) ومنه فرق الشعر . ومنه الفرقان لأنه يفرق بين الحق والباطل أي يفصل .

أحدهما ... وإذ فصلنا بكم البحر ، لأن الفرق الفصل بين الشيتين ،
ففرق البحر اثني عشر طريقاً ، وكان عددهم ستمائة ألف وعشرين ألفاً ،
لا يعد فيهم ابن عشرين لصغره ، ولا ابن ستين لكبره . وكان على مقدمة
فرعون هامان في ألف ألف وسبعمائة ألف حصان ، وذلك قوله : « فأرسل
فرعون في المدائن حاشرين إن هؤلاء لشزيمة قليلون » (١) . وهذا قول السدي .

والثاني — أن معناه : وإذ فرقنا بينكم وبين البحر أى ميزنا ، فأصل
الفرق التمييز بين الشيتين ، والفرقة من الناس الطائفة المتميزة من غيرهم .

والبحر سمي بجرأ لسعته وانبساطه ، ومنه قولهم : تبهر في العلم إذا اتسع
فيه ، والبحيرة الناقة تشق أذنبا شقا واسعا .

قوله تعالى (فأنجيناكم وأغرقنا آل فرعون) فحلف ذكر فرعون
وإن غرق معهم لأنه قد علم دخوله فيهم .

قوله تعالى (وأنتم تنظرون) يعنى إلى فرق البحر حتى سلخوا فيه ،
وانطباقه على آل فرعون حتى غرقوا فيه .

٥- قوله تعالى (وإذ واعدنا موسى أربعين ليلة) أما موسى فاسم يجمع بين كلمتين
بالقبطية ، وهما ماء وشجر ، فمؤ : هو الماء ، و(سا) هو الشجر . وإنما
سمى بهذا الاسم الجوامع لهاتين الكلمتين لما ذكره السدي من أن أمه لما خافت
عليه جعلته في التايوت وألقته في البئر كما أوحى إليها ، فألقاه بين أشجار
عند بيت فرعون ، فخرجت حوارى آسية امرأة فرعون يفتسلن فوجدنه ،
فسمى باسم المكان .

قال ابن اسحاق : وهو موسى بن عمران بن يسهير بن ناهت بن لاوى
ابن يعقوب (لإسرائيل) بن إسحاق بن إبراهيم .

وقوله تعالى (أربعين ليلة) قال ابن الكلبي : لما جاوز موسى ببني إسرائيل
البحر قال له بنو إسرائيل : أليس وعدتنا أن تأتينا بكتاب من الله تعالى ،

(١) ذكر المفسرون أنه بحر القلزم أي البحر الأحمر .

(٢) سورة الشعراء ٥٢ - ٥٤

فوعده الله أربعين ليلة ، ووعدها بنى إسرائيل . قال أبو العالية هي ذو القعدة وعشر من ذي الحجة . ثم اقتصر على ذكر الليالي دون الأيام وإن كانت الأيام تبعاً معها ، لأن أول الشهور الليالي ، فصارت الأيام لها تبعاً .

قوله تعالى (ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ) يعنى اتخذتموه لها من بعد خروج موسى إلى الميقات واستخلافه هارون عليهم .

وسبب ذلك فيما ذكر ابن عباس أن السامري كان من قوم يعبدون البقر ، فكان حب ذلك في نفسه بعد إظهاره الإسلام^(١) ، وكان قد عرف جبريل لأن أمه حين خافت عليه أن يُدبج خلقتة في غار وأطبقت عليه ، وكان جبريل يأتيه فيغشوه بأصابه ، فلما رآه حين عبر البحر عرفه ، فقبض قبضة من أثر فرسه . وكان ابن مسعود يقرأ « فقبضت قبضة من أثر فرس الرسول » . ولم تزل القبضة في يده حتى فصل موسى إلى ربه وخلف هارون في بنى إسرائيل ، فقال لهم هارون : قد تحملتم أوزارا من زينة القوم ، يعنى أمتعة وحلياً ، فتطهروا منها فإنها نجس ، فأوقد لهم نارا وأمرهم بقذف ما كان معهم ففعلوا ، فأقبل السامري إلى النار وقال : يا نبي الله^(٢) ألقى ما في يدي؟ قال : نعم . وهو يظن أنه حل ، فقفذه فيها وقال : كن عجلاً جسداً له خوار .

واختلفوا هل صار حيواناً لحماً ودماً أم لا ؟

فقال الحسن : انقلب حيواناً لحماً ودماً .

وقال غيره لا يجوز لأن ذلك من آيات الله عز وجل التي لا يظهرها إلا للمعجزة نبي ، وإنما جعل فيه خروجاً تدخلها الريح ، فيحدث فيه صوت كالخوار .

ودافع من تابع الحسن على قوله هذا بوجهين : (أحدهما) أنه لما قال هذا لحكم وإله موسى فقد أبطل على نفسه أن يدعى بذلك إعجاز

(١) أي الإسلام لله رب العالمين والدخول في مبادته .

(٢) يأنى الله : غلبه بين السامري لهارون ، وفي ق وقال لبنى إسرائيل وقد تكون محرفة

من : نبي إسرائيل .

الأنبياء ، فجاز أن يصح ذلك منه امتحانا . (والثاني) أن ذلك لا يجوز في غير زمان الأنبياء ، ويجوز في زمان الأنبياء لأنهم يظهرون إبطاله ، وقد كان ذلك في زمان نبيين .

واختلفوا في تسميته عجلا ، فقال أبو العالية : لأنهم عجلوا فاتخلوه لها قبل أن يأتيهم موسى وقال غيره : بل سمي بذلك لأنه صار عجلا جسدا له خوار .

ثم أنهم عكفوا على العجل يعبدونه ، فقال لهم هارون من قبل يا قوم إنما فتنتم به وإن ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا أمري . قالوا لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى . (١)

٥٣- قوله عز وجل (وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ) أما (إِذْ) فاسم للوقت الماضي ، و(إِذَا) اسم للوقت المستقبل . و(الكتاب) هو التوراة .

وفي الفرقان أربعة أقاويل : (أحدها) أن الفرقان هو الكتاب فذكره باسمين تأكيدا ، وهو قول الفراء . (والثاني) أن الفرقان ما في التوراة من فرق بين الحق والباطل ، فيكون ذلك نعتا للتوراة وهذا قول ابن عباس وأبي العالية . (والثالث) أن الفرقان النصر الذي فرق الله به بين موسى وفرعون حتى أنجى موسى وقومه > وأغرق فرعون وقومه < (٢) . وهذا قول أبي زيد . (والرابع) أن الفرقان انفراق البحر لبنى إسرائيل حتى عبروا فيه .

٥٤- قوله عز وجل (... فَتُوبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ) يعني فارجعوا إلى طاعة خالقكم والبارئ الخالق ، والبرية الخلق ، وهي فعيلة بمعنى مفعولة غير أنها لا تهمز .

واختلفوا في هذه التسمية على أربعة أقاويل : (أحدها) أنها مأخوذة من برأ الله الخلق يبرؤهم برأ . (والثاني) أنها فعيلة من البرء وهو التراب . (والثالث) أنها مأخوذة من برىء الشيء من الشيء وهو انفصاله عنه ، ومنه البراءة من الدين لانفصاله عنه ، وأبرأه الله من المرض إذا أزاله عنه .

(١) الآيةان ٩٠ - ٩١ من سورة طه .

(٢) هذه العبارة سالطة مع ق .

وقوله تعالى (فاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) فيه تأويلان :

أحدهما - معناه ليقتل بعضكم بعضا ، وهذا قول ابن عباس وسعيد ابن جبير ومجاهد .

والثاني معناه استسلموا ^(١) للقتل ، وجعل ذلك بمنزلة القتل ، وهذا قول أبي إسحاق .

وأصل القتل إماتة الحركة ، ومنه قتلت الحمر بالماء إذا مزجتها لأنك أمتَّ حركتها . وإنما جعل القتل توبة لأن مَنْ كَفَّ عن الإنكار لعبادة العجل إنما كَفَّ خوفا من القتال والقتل ، فجعلت توبتهم بالقتل الذي خافوه . هكذا قال ابن جريج .

قال ابن عباس : احتبى الذين عكفوا على العجل فجلسوا ، وقام الذين لم يعكفوا عليه وأخلوا الخناجر ، وأصابتهم ظلمة فجعل بعضهم يقتل بعضا حتى انجلت الظلمة عن سبعين ألف قتيل في ساعة من نهار وكانوا ينادون في تلك الحال : رحم الله عبدا صبر حتى يبلغ الله رضاه . فحزن موسى وبنو إسرائيل لذلك القتل ، فأوحى الله عز وجل إلى موسى : لا تحزن ، أما من قُتِلَ منكم فأحياء عندى يرزقون ، وأما من بقي فقد قبلت توبته ، فبشر بذلك بنى إسرائيل .

٥٥- قوله عز وجل (... حَتَّى تَرَى اللَّهَ جَهْرَةً) فيه تأويلان : (أحدهما) علانية ، وهو قول ابن عباس . (والثاني) عيانا ، وهو قول قتادة . وأصل الجهر الظهور ، ومنه الجهر بالقراءة إنما هو إظهارها ، والمجاهرة بالمعاصي المظاهرة بها .

(فأخذتكم الصاعقة) يعنى الموت (وأنتم تنظرون) ما نزل بكم من الموت .

٥٦- قوله عز وجل (ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكَ) يعنى الذين ماتوا بالصاعقة ، وهم السبعون الذين اختارهم موسى ليستمعوا مناجاة ربه له بعد أن تاب على من عبد العجل .

(١) في ل اسلام .

وفي قوله تعالى (ثم بعثناكم) تأويلان : (أحدهما) أنه إحيائهم بعد موتهم لاستكمال آجالهم ^(١)، وهذا قول قتادة . (والثاني) أنهم بعد الإحياء سألوا أن يبعثوا أنبياء فبعثهم الله أنبياء ، وهذا قول السدي . وأصل البعث الإرسال ، وقيل بل أصله إثارة الشيء من محله .

٥٧- قوله عز وجل (وظللننا عليكم الغمام) والغمام : هو ما غمّ السماء فغطّاها من سحب وقتام ، وكل مغطى فهو غمام ، ومنه غمّ الحلال أى غطاه الغيم .

وفي الغمام الذى ظلله الله عليهم تأويلان : (أحدهما) أنه السحابة وهو قول ابن عباس . (والثاني) أنه الذى أتى الملائكة فيه يوم بدر ، مثل قوله تعالى (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام) ، وهذا قول مجاهد .

قوله عز وجل (وأنزلنا عليكم المن والسلوى) فيه سبعة أقاويل : (أحدها) أن المن ما سقط على الشجر فياكله الناس وهو قول ابن عباس (الثاني) أن المن صمغة وهو قول مجاهد . (والثالث) أن المن شراب . كان يتزل عليهم يشربونه بعد مزجه بالماء ، وهو قول الربيع بن أنس (والرابع) أن المن عسل كان يتزل عليهم ، وهو قول ابن زيد . (والخامس) : أن المن الخبز الرقاق ، هو قول وهب . (والسادس) أنه الزنجبيل وهو قول السدي . (والسابع) أنه الترنجيب ^(٢) .

وفي السلوى قولان :

أحدهما - أنه السمانى .

والثاني - أنه طائر يشبه السمانى كانت تحشره عليهم الريح الجنوب ، وهذا قول ابن عباس . واشتقاقه من السلو كأنه يسلى عن غيره .

(١) جاء في تفسير القرطبي : قال الماوردي : واختلف في بقاء تكليف من أريد بعد موته ومعاقبة الأحوال المضطربة إلى المعرفة على قولين : أحدهما - بقاء تكليفهم ثلاثا يخلو حساب من تميد . الثاني : سقوط تكليفهم ممثرا بالاستدلال دون الاضطراب . ج ١ ص ٤٠٥ . وليس لهذا الكلام ذكر في الأصول فهل سقط منها أو أن نسبته إلى الماوردي هي من أحد كتبه الأغصرى ..

(٢) الترنجيب : ظل يقع من السماء ، وهو ندى فيه بالصل جامد متحبب (من المفردات لابن الجيتر) .

قال ابن جريج : كان الرجل منهم إن أخذ من المن والسلوى زيادة على طعام يوم واحد فسد ، إلا يوم الجمعة فإنهم كانوا إذا أخذوا طعام يومين لم يفسد (١) .

وفي قوله عز وجل (كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ) ثلاثة تأويلات : (أحدهما) الشهيات اللذيذة . (والثاني) أنه الحلال . (والثالث) أنها المباح .

٥٨- قوله عز وجل (وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية) اختلفوا فيها على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها بيت المقدس ، وهو قول قتادة والريبع بن أنس . (والثاني) أنها قرية بيت المقدس ، وهو قول السدي . (والثالث) أنها أريحا قرب بيت المقدس ، وهو قول ابن زيد .

قوله عز وجل (وادخلوا البابَ سُجَّدًا) اختلفوا في الباب على قولين : (أحدهما) أنه باب حطة وهو الباب الثامن ببيت المقدس ، وهذا قول مجاهد والسدي . (والثاني) أنه باب القرية التي أمروا بدخولها .

وفي قوله (سجداً) تأويلان : (أحدهما) يعني ركعاً ، وهذا قول ابن عباس . (والثاني) معناه خاضعين متواضعين .

وأصل السجود الانحناء تعظيماً لمن يسجد له وخضوعاً . ومنه قول الشاعر
يجمع تفضلُ البلقُ في حجراته ترى الأكم فيه سجداً للحوافر (٢)
وقال أعشى قيس :

يرأوح من صلوات المليك طورا سجودا وطورا حوارا

وفي قوله تعالى (وَقُولُوا حِطَّةٌ) أربعة تأويلات :

أحدها - أنه قول لا إله إلا الله ، وهو قول عكرمة .

(١) لاتهم في اليوم التالي وهو السبت ويتفرغون للمعبدة .

(٢) مفسر شرح البيت في آية ٣٤ من البقرة

والثاني - أن حطة: المغفرة ، فكأنه أمر ^(١) بالاستغفار ، وهو رواية
سعيد بن جبير عن ابن عباس .

والثالث - هو قولهم هذا الأمر حق كما قيل لكم ، وهو رواية الضحاك
عن ابن عباس .

والرابع - معناه حط عنا خطايانا ، وهو قول الحسن وقتادة وابن زيد ،
وهذا أشبه بظاهر اللفظ .

قوله عز وجل (نغفرْ لكم خطاياكم) أى نرحمكم ونسترها عليكم
فلا نفصحكم بالعقوبة عليها . والخطأ : العدول عن القصد ، يقال خطيئ
الشيء خطأ إذا أصابه ولم يرده ، وأخطأ بخطيئ إذا أراد ولم يصبه ، فالأول
خطيئ والثاني غطيئ .

وأصل المغفرة التغطية والستر ، ولذلك قيل للبيضة من الحديد ميغفر
لأنها تغطي الرأس وتُجَنِّه ، ومنه قول أوس بن حجر :

ولا أعتب ابن العم إن كان مغطئا واغفر عنه الجهل إن كان جاهلا

٥٩- قوله تعالى (فبدّل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم) يعنى أنهم
بدلوا ما أمروا به من قول وفعل ، فأمرُوا أن يدخلوا الباب سجدا فدخلوا
يزحفون على أستاههم ، وأن يقولوا حطة ، فقالوا : حنطة في شعير ،
مستهزئين بذلك .

(فأنزلنا على الذين ظلموا رجزاً من السماء) وفي الرجز ثلاثة أقاويل :
(أحدها) أنه العذاب ، وهو قول ابن عباس وقتادة . (والثاني) أنه الغضب ،
وهو قول أبي العالية . (والثالث) أنه الطاعون بعثه الله عليهم فأهلكهم وبقي
الأبناء ، وهو قول ابن زيد .

٦٠- قوله تعالى (وإذ استسقى موسى لقومه) تقديره : وإذ استسقانا موسى لقومه ،
والاستسقاء طلب السقى . والعرب تقول سقيته وأسقيته ، ف قيل أنهما لغتان

(١) امر : في ق امرنا .

ومعناها واحد ، وقيل بل سقته من سقى الشفة وأسقيته دلته على الماء .

(فقلنا اضرب بعصاك الحجر فانفجرت منه اثنا عشرة عينا) وفي الكلام محلوف وتقديره فضرب فانفجرت منه اثنا عشرة عينا ، والانفجار : الانشقاق ، والانبجاس أضيّق منه لأنه يكون انبجاسا ثم يصير انفجارا . والعين من الأسماء المشتركة ، فالعين من الماء مشبهة بالعين من الحيوان لخروج الماء منها كخروج الدمع من عين الحيوان . فأمر موسى عند استسقائه أن يضرب بعصاه حجرا مربعا طوريا « من الطور » فانفجرت منه اثنا عشرة عينا ، من كل جانب ثلاثة أعين .

(قد علم كل أناس مشربهم) يعنى أن لكل سبط منهم عينا قد عرفها لا يشرب من غيرها ، فإذا ارتحلوا انقطع ماؤه (١) وحمل في الجوالق ، وكان بقدر الرأس (٢) .

(ولا تَعَثُّوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) فيه تأويلان :

أحدهما - معناه لا تطغوا ، وهذا قول ابن زيد .

والثاني - معناه لا تسعوا في الأرض مفسدين ، وهو قول ابن عباس وأبي العالية الرياحي . والعيث شدة الفساد ، ومنه قول رؤبة :

وعاث فينا مستحل عاث مصدق أو فاجر مناكث

٦١- قوله تعالى (... وفومها) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أنه الحنطة وهو قول ابن عباس وقتادة والسدي . وأنشد ابن عباس من سألته عن القوم وأنه الحنطة قول أحيحة بن الجلاح :

(١) ماؤه : أي ماء الحجر .

(٢) وحمل ... وكان : الصمير يمد على الحجر الذي انفجرت منه العيون . وقيل انه لم

يكن حجرا بيمينه وإنما أي حجر فتكون ال للجنس وليست للمعد .

قد كنت أغنى الناس شخصاً واحداً وردّ المدينة عن زراعة قوم
والثاني - أنه الخبز ، وهو قول مجاهد وابن زيد وعطاء .

والثالث - أنه الثوم بالثاء ، وذلك صريح في قراءة ابن مسعود ، وهو قول
الربيع بن أنس والكسائي .

قوله تعالى (اهْبِطُوا مِصْرًا) قرأ عامة القراء بالتونين ، وقرأ بعضهم
بغير تنوين ، وهي كذلك . وقراءة ابن مسعود بغير ألف .

وفي المصّر الذي عناه قولان :

أحدهما - أنه أراد أى مصر أرادوا من غير تعيين لأن ما سألوا من
القبل والقضاء والقوم لا يكون إلا في الأمصار ، وهذا قول قتادة والسدي
ومجاهد وابن زيد .

والثاني - أنه أراد مصر فرعون الذي خرجوا منه ، وهذا قول الحسن
وأبي العالية والربيع .

واختلف في اشتقاق المصّر ، فمنهم من قال إنه مشتق من القطع لا تقطاعه
بالعمارة ، ومنهم من قال إنه مشتق من الفصل بينه وبين غيره ، قال عدي
ابن زيد :

وجاعلُ الشمسِ مصرّاً لا خفَاءَ به بَيْنَ النَّهَارِ وَبَيْنَ اللَّيْلِ قد فصلا

وفي قوله تعالى (وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ) تأويلان : (أحدهما) أنه من
الدلة والصغار . (والثاني) أنه فرض الجزية عليهم ، وهذا قول الحسن وقتادة .

وفي (المسكنة) تأويلان (أحدهما) أنها الفاقة ، وهو قول أبي العالية .
(والثاني) أنه الفقر ، وهو قول السدي .

وفي قوله تعالى (وَبَاؤُوا بِغَضَبٍ مِنْ اللَّهِ) ثلاثة تأويلات :

أحدها - وهو قول أبي العباس المبرد أن أصل ذلك المترلة ، ومعناه
أنهم نزلوا بمترلة غضب الله ، وروى أن رجلاً جاء برجل إلى النبي صلى الله

عليه وسلم فقال : هذا قاتل أخي ، قال فهو بَوَاءٌ ^(١) به ، أى أنه مقتول فيصير في مترلته . وتقول ليلي الأخيلية :

فإن يكن القتل بَوَاءً فإنكم فتي ما قتلتم آل عوف بن عامر

والثاني - وهو قول أبي اسحاق الزجاج أن أصل ذلك التسوية ، ومعناه أنهم تساووا بغضب من الله . ومنه ما يروى عن عبادة بن الصامت قال : جعل الله الأنفال إلى نبيه صلى الله عليه وسلم ، فقسما بينهم على بَوَاءٍ ^(٢) ، أى على سواء بينهم في القسم .

والثالث - وهو قول الكسائي أن معناه أنهم رجعوا بغضب من الله ، قال : والبَوَاءُ الرجوع إلا أنه لا يكون رجوعا إلا بشيء إما بشر ^(٣) وإما بخير .

وفي قوله تعالى (وَيَتَكُونُ النَّبِيُّ بَغِيرَ الْحَقِّ) قولان : (أحدهما) أن الله عز وجل إنما جاز أن يخلى بين الكفار وقتل الأنبياء لينالوا من رفيع المنازل ما لا يتولونه بغيره ، وليس ذلك بخذلان لهم كما يفعل بالمؤمنين من أهل طاعته . (والثاني) وهو قول الحسن أن الله عز وجل ما أمر نبييا بالحرب إلا نَصْرَهُ فلم يقتل ، وإنما خلى بين الكفار وبين قتل من لم يؤمر بالقتال من الأنبياء .

والأنبياء جمع نبي ، وقد جاء في جمع نبي نُبَاءٌ ، قال العباس بن مرداس السلمي بمدح النبي صلى الله عليه وسلم :

يا خاتم النُّبَاءِ إنك مرسلٌ بالحق حيث هدى الأله هداكا

وهو غير مهموز في قراءة الجمهور إلا ناعما > فإنه قرأ الأنبياء والنبيين بالهمز .

وفيما أخذ منه اسم النبي ثلاثة أقاويل ^(٤) : (أحدها) > أنه مأخوذ من النبأ

(١) البَوَاءُ : السواء ، يقال دم فلان بواء لدم فلان أي كفل له ، وبناؤا الشيطان تصادلا ،

ومنه قول الجاهلي : « يؤ يسع نمل كليب » والتسع زمام للقتل بين الاصبع الوسطى

وما يليها (من مختار الصحاح والمنجد) .

(٢) بَوَاءٌ : ساقطة من له .

(٣) وينقلب استعمال باء في الشر .

(٤) ما بين التراويحين ساقط من ق .

وهو الخبر ، لأنه بنىء عن الله عز وجل أى يخبر ، ومنه قوله تعالى :
« أم لم يُنبأ بما في صُحُفِ موسى » . (والثاني) أن أصل النبي هو الطريق ،
قال القطامي :

لما وردنا نيا واستتب لنا مستحضر بخطوط النسخ منسجل
فسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم نبيا لأنه الطريق إليه . (والثالث) أنه
مأخوذ من النبوة لأن منزلة الأنبياء رفيعة .
٦٢- قوله تعالى (إنّ الذين آمنوا) يعنى صدقوا بحمد صلى الله عليه وسلم
(والذين هادوا) وهم اليهود .

وفي تسميتهم بذلك ثلاثة أقاويل :
أحدها - نسبوا إلى يهوذا أكبر ولد يعقوب ، فقلت العرب الدال دالا
لأن الأعجمية إذا عربت غيرت عن لفظها .
والثاني - أنه مأخوذ من قولهم : هاد القوم يهودون هودة وهيادة إذا
تابوا قال زهير :

سوى مربع لم يأت فيه مخافة ولا رهقا من عابد متهود
يعنى من عابد تائب ، فسموا يهودا لتوبتهم من عبادة العجل .
والثالث - أنهم سموا يهودا من أجل قولهم : «إنا هُدُّنا إليك» ، وهذا
قول ابن جريج .

(والنصارى) ، جمع وواحد نصراني ، وقيل نصران بإسقاط الياء ،
وهذا قول سيبويه ، وقال الخليل بن أحمد: وواحد نصري^(١) ، والأول
هو المستعمل .

وفي تسميتهم بذلك ثلاثة أقاويل :
أحدها - أنهم سُبُّوا بذلك لقرية تسمى (ناصر) كان يترها عيسى
عليه السلام فنُسب إليها ف قيل عيسى الناصري ، ثم نسب أصحابه إليه ف قيل
الناصري ، وهذا قول ابن عباس وقتادة .

(١) نصري : جمعه نصارى كنهري ومهاري .

والثاني - أنهم سموا بذلك لنصرة بعضهم لبعض ، قال الشاعر :
لما رأيتُ نبطاً أنصاراً شمرتُ عن ركبتي الإزارا

كنتُ لهم من النصارى جارا

والثالث - أنهم سُموا بذلك لقوله « من أنصاري إلى الله » (والصابئين)
جمع ، واحده : صبائي ، واختلف في همزه ، فهمزه الجمهور إلا نافعاً (١)
واختلف في المأخوذ منه هذا الاسم على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه مأخوذ من الطلوع والظهور من قولهم صبا ناب البعير
إذا طلع ، وهذا قول الخليل .

والثاني - أن الصابئة الخارج من شيء إلى شيء ، فسمى الصابئون
بهذا الاسم لخروجهم من اليهودية والنصرانية ، وهذا قول ابن زيد .

والثالث - أنه مأخوذ من قولهم صبا يصبو إذا مال إلى الشيء وأحبه ،
وهذا قول نافع ولذلك لم يهمز .

واختلف فيهم فقال مجاهد والحسن وابن أبي نجيح : الصابئون بين اليهود
والمجوس . وقال قتادة : الصابئون قوم يعبدون الملائكة ويصلون إلى القبلة
ويقرؤون الزبور (٢) [ويصلون الخمس] . وقال السدي : هم طائفة من
أهل الكتاب . وقال الخليل : هم قوم شبيه دينهم بدين النصارى إلا أن قبلتهم
نحو مهب الجنوب حيال منتصف النهار يزعمون أنهم على دين نوح .

وفي قوله تعالى (من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً)
فلهم أجرهم عند ربهم قولان :

أحدهما - أنها نزلت في سلمان الفارسي وأصحابه النصارى الذين كان
قد نصر على أيديهم قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وكانوا
قد أخبروه بأنه سيبعث ، وأنهم يؤمنون به إن أدر كوه ، وهذا قول السدي .

(١) من لم يهمز جملته من صبا يصبو إذا مال .

(٢) قيل إن زياد بن أبي سفيان رآهم فأراد وضع الجزية عنهم حين عرف أنهم يعبدون الملائكة

(٣) وعمل صالحاً : ساقطة من ق .

والثاني - أنها منسوخة بقوله تعالى «ومن يَبْتَغِ غَيْرَ (١) الإسلام دينا فلن يُقْبَلَ منه» وهو قول ابن عباس .

فلان قيل : فلم قال «وعزل صالحا» على التوحيد ثم قال : «فلهم أجرهم عند ربهم» على الجمع ؟ قيل لأن لفظ «من» لفظ الواحد ومعناه الجمع ، فمرة يجمع على اللفظ ومرة يجمع على المعنى ، قال الشاعر :

أَلِمَّا بِسَلْمَى عِنْدَكَ إِنِّ عَرَضْتُهَا وَقَوْلَا لَهَا عَوِجِي عَلَى مَنْ تَخَلَّفُوا

٦٣- قوله تعالى : (... وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ) وفي الطور ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه اسم الجبل الذي كلم الله عليه موسى وأنزلت عليه التوراة دون غيره ، وهذه رواية ابن جريج عن ابن عباس .

والثاني - أن الطور ما أنبَت من الجبال خاصة دون ما لم يُنبَت ، وهذه رواية الضحاك عن ابن عباس .

والثالث - أن الطور اسم لكل جبل ، وهو قول مجاهد وقتادة ، إلا أن مجاهدا قال هو اسم كل جبل بالسريانية ، وقال قتادة : بل هو اسم عربي ، قال العجاج :

داني جناحيه من الطور فمر تقضى البازي إذا البازي كُر

قال مجاهد : رفع الجبل فوقهم كالظلة فقيل لتؤمِّنُ أو ليقَعَنَّ عليكم فآمنوا .

وفي قوله تعالى (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ) ثلاثة تأويلات : (أحدها) أن القوة الجهد والاجتهاد ، وهو قول ابن عباس وقتادة والسدي . (والثاني) . يعني بطاعة الله تعالى ، وهو قول أبي العالية والربيع بن أنس . (والثالث) أنه العمل بما فيه ، وهو قول مجاهد .

٦٥- قوله عز وجل (وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ) وفي اعتدائهم في السبت قولان : (أحدهما) أنهم أخطوا فيه الحيتان على جهة الاستحلال وهذا قول الحسن . (والثاني) أنهم حبسوها في يوم السبت وأخلوها يوم الأحد ، والسبت هو اليوم المعروف .

(١) الآية ٨٥ من سورة آل عمران .

وفي تسميته بذلك أربعة أقاويل :

أحدها - أن السبت هو اسم للقطعة من الدهر فسمى ذلك اليوم به ،
وهذا قول الزجاج .

والثاني - أنه سمي بذلك لأنه سبَّ خلق كل شيء ، أى قطع وفرغ منه ،
وهذا قول أبي عبيدة .

والثالث - أنه سمي بذلك لأن اليهود يسمون فيه ، أى يقطعون فيه
الأعمال .

والرابع - أن أصل السبت الهدوء والسكون في راحة ودعة ، ولذلك
قيل للناثم مسبوت لاستراحته وسكون جسده ، كما قال تعالى « وجعلنا نومكم
سباتاً »^(١) . فسمى به اليوم لاستراحة اليهود فيه .

وفي قوله عز وجل (... فقلنا لهم كونوا قِردَةً خاسئين) قولان :

أحدهما - مسخوا قردة ، فصاروا لأجل اعتدائهم في السبت في صورة
القردة المخلوقين من قبل في الأيام الستة .

قال ابن عباس : لم يعيش مسخ قط فوق ثلاثة أيام ولم يأكل ولم يشرب .
والثاني - وهو قول مجاهد أنهم لم يمسخوا قردة وإنما هو مثل ضربه الله
لهم ، كما قال تعالى « كمثل الحمار »^(٢) يحمل اسفاراً .

وفي قوله تعالى (خاسئين) تأويلان : (أحدهما) أن الخاسيء المبعد
المطروء ، ومنه قولهم خسأت الكلب إذا باعدته^(٣) وطرده . (والثاني) أن
معناه أذلاء صاغرين وهذا قول مجاهد . وروى عن ابن عباس خاسئاً أى ذليلاً .

٦٦- قوله تعالى (فجعلناها نكالاً لِّمَن بَيْنَ يَدَيْهَا وما خَلَقْنَاهَا) وفي المجمع
نكالا ستة أقاويل : (أحدها) أنها العقوبة . (والثاني) أنها الحيتان (والثالث)
أنها القرية التي اعتدى أهلها . (والرابع) أنهم الأمة الذين اعتلوا وهم أهل

(١) الآية ٦ من سورة النبا .

(٢) الآية ٥ من سورة الجمعة .

(٣) ومنه قوله تعالى : قال احسنوا فيها ولا تكلمون ، الآية ١٠٨ من المؤمنون .

آيلة . (والخامس) أنهم المسموحون قردة . (والسادس) أنهم القردة المسموخ على صورهم .

وفي قوله تعالى (نكالا) ثلاثة تأويلات : (أحدها) عقوبة ، وهو قول ابن عباس ، (والثاني) عبرة ينكل بها من رآها . (والثالث) أن النكال الاشتهار بالفضيحة .

وفي قوله تعالى (لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا) > (١) خمسة تأويلات :

أحدها - ما بين يديها وما خلفها < من القرى ، وهذه رواية عكرمة عن ابن عباس .

والثاني - ما بين يديها يعنى من بعدهم من الأمم ، وما خلفها الذين كانوا معهم باقين ، وهذه رواية الضحاك عن ابن عباس .

والثالث - ما بين يديها يعنى من دونها ، وما خلفها يعنى لمن يأتي بعدهم من الأمم ، وهذا قول السدى .

والرابع - لما بين يديها من ذنوب القوم ، وما خلفها للحيثان التي أصابوها ، وهذا قول قتادة .

والخامس - ما بين يديها ما مضى من خطاياهم ، وما خلفها : خطاياهم التي أهلکوا بها ، وهذا قول مجاهد .

٦٧- قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً) وكان السبب في أمر موسى لقومه بذلك ما ذكره المفسرون أن رجلا من بني إسرائيل كان غنيا ، ولم يكن له ولد ، وكان له قريب يرثه ، فاستبطأ موته فقتله سرّاً وألقاه في موضع الأسباط وادعى قتله على أحدهم ، فاحتكموا إلى موسى ، فقال : من عنته من ذلك علم ؟ فقالوا : أنت نبي الله وأنت أعلم منا ، فقال : إن الله عز وجل يأمركم أن تذبحوا بقرة . فلما سمعوا ذلك وليس في ظاهره جواب عما سألوا عنه (قَالُوا اتَّخَذْنَا هُزُوءاً) ؟ ؟ والفرز اللعب والسخرية .

(١) ما بين الراويين ساقط مع د .

قال الراجز :

قد هزمت مِنِّيْ أُمٌ طَبْسَلَةً قالت أَرَاهُ مُعَدِّمًا لَا شَيْءَ لَهُ (١)

(قال : أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ) لِأَنَّ الْخُرُوجَ عَنْ جَوَابِ السَّائِلِ الْمُسْتَرشد إِلَى الْهَرَاءِ جَهْلٌ فَاسْتَعَاذَ مِنْهُ مُوسَى لِأَنَّهَا صِفَةٌ تَتَنَبَّأُ عَنِ الْإِثْيَاءِ . وَإِنَّمَا أَمْرٌ — وَاللَّهُ أَعْلَمُ — بِذَبْحِ الْبَقَرَةِ دُونَ غَيْرِهَا لِأَنَّهَا مِنْ جِنْسِ مَا عِبَدُوهُ مِنَ الْعَجَلِ لِيَهْوَنَ عَنْدهُمْ مَا كَانُوا يَرُونَهُ مِنْ تَعْظِيمِهِ ، وَلِيَعْلَمَ بِإِجَابَتِهِمْ زَوَالُ مَا كَانَ فِي نَفْسِهِمْ مِنْ عِبَادَتِهِ .

والبقرة اسم للأنثى ، والثور للذكر ، مثل ناقة وجمل ، وامرأة ورجل ، فيكون تأنيته بغير لفظه . واسم البقرة مأخوذ من الشق من قولهم بقر بطنه إذا شقه ، لأنها تشق الأرض في الحرث .

٦٨- قوله عز وجل (قالوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ) روى الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « والذي نفسى بيده لو اعترضوا بقرة فذبحوها لأجزأت عنهم ولكنهم شددوا فشدد الله عليهم » .

(قال : إنه يقول إنها بقرة لا فارض ولا بكرة) في الفارض تأويلان : أحدهما — أنها الكيرة الهرمة ، وهو قول الجمهور . قال الراجز : —

شَيْبٌ أَصْدَاغِي فَرَأْسِي أَبْيَضُ محامل فيها رجالٌ فَرَضُ (٢)

يعنى بقوله فَرَضُ أى هرمى (٣) .

والثاني — أن الفارض التى قد ولدت بطونا كثيرة فيتسع لذلك جوفها ، لأن معنى الفارض في اللغة الواسع ، وهذا قول بعض المتأخرين . واستشهد بقول الراجز :

يَا رَبِّ ذِي ضَمْنٍ عَلِيٍّ فَارِضُ له قروء كقروء الخائض

(١) قاله سخر النبي الهلالي وروى في الامالي لابن علي القتالي ج٢ ص ٢٨٤ برواية اخرى هي : هزوا مني اخت آل طيلة قالت أراه مبطلا لا شيء له .

(٢) هذا البيت ساقط من ق .

(٣) هرمى ، أى : ذوو هرم كما ورد في بعض النسخ .

والبكر : الصغيرة التي لم تحمل . والبكر من إناث البهائم وبني آدم ما لم يفتحله الفحل ، وهي مكسورة الباء ، فأما البكر بفتح الباء فهو الفحل من الإبل.

وقوله تعالى (عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ) والعوانُ النَّصَفُ التي قد ولدت بطناً أو بطنين . (بين ذلك) يعنى بين الصغيرة والكبيرة وهي أقوى ما تكون من البقر وأحسنه . قال الشاعر :

فَرُحْنٌ عَلَيْهِ بَيْنَ بَكْرٍ عَزِيزَةٍ وَيَيْنَ عَوَانٍ كَالْغَمَامَةِ نَاصِفٍ (١)

٦٩- قوله تعالى : (... قال إنه يقول إنها بقرة صفراء) حكى عن الحسن البصري أن المراد بقوله صفراء أى سوداء شديدة السواد ، كما تقول العرب : ناقة صفراء أى سوداء ، ومنه قول الشاعر (٢) :

تلك خيلٍ منه وتلك ركابي هُنَّ صُفْرٌ أولادها كالزبيب
وقال الراجز :

وصُفْرٌ ليست بمصفرة ولكنَّ سوداءَ مثل الخُمْرِ

وقال سائر المفسرين : أنها صفراء اللون من الصفرة المعروفة ، وهو أصح لأنه الظاهر ، ولأنه قال : (فاقع لونُها) والفاقع من صفات الصفرة وليس يوصف السواد بذلك ، وإنما يقال : أسودُ حالِكٌ وأحمرُ قانٍ ، وأبيضُ ناصعٌ ، وأخضرُ ناضرٌ ، وأصفرُ فاقعٌ .

ثم فيما أريد بالصفرة قولان : (أحدهما) صفراء القرن والظلف وهو قول سعيد بن جبير . (والثاني) صفراء اللون كله وهذا قول مجاهد .

وفي قوله تعالى (فاقع لونُها) ثلاثة تأويلات : (أحدها) الشديدة الصفرة وهذا قول ابن عباس والحسن . (والثاني) الخالص الصفرة وهذا قول قطرب (والثالث) الصافي ، وهذا قول أبي العالية وقتادة .

(١) هذا البيت ساقط من ق .

(٢) هو أحسن قيس .

(تَسْرُ الناظرينَ) فيه وجهان : أحدهما - تعجب الناظرين بصفرتها ، فتعجب بالسرور وهو ما يتأثر به القلب ، والفرح ما فرحت به العين ، ويحتمل قوله تسر الناظرين وجهين : أحدهما - بحسن لونها فتكون... (١) لصفرتها. والثاني - حسن سمتها ، وصفت بذلك ليكون ذلك زيادة شرط في صفتها غير ما تقدم من ذكر صفرتها ، فتصير البقرة على الوجه الأول ذات وصف واحد ، وعلى الوجه الثاني ذات وصفين .

٧٠- قوله تعالى (قالوا ادعُ لنا ربَّكَ يَبَيِّنْ لنا ما هي) فسألوا سؤالاً ثالثاً ، ولم يتسألوا الأمر بعد البيان الثاني ، فروى ابن جريج عن قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أمروا بأذى بقرة ولكنهم لما شددوا على أنفسهم شدد الله عليهم ، وإيَّهم الله لو أنهم لم يستثنوا لما بُيِّنَتْ لهم آخر الأبد ، يعني أنهم لو لم يقولوا : (وإنَّا إن شاء الله لَمُتُّنَونَ) ما اهتدوا إليها أبداً .

٧١- قوله عز وجل (قال:إنه يقول إنها بقرة لا ذكول) يعني لم يلدلها العمل . (تُبَيِّرُ الأرضَ) والإثارة تفريق الشيء ، أى ليت مما يثير الأرض للزرع ، ولا يسقى عليها الزرع .

[وقبل تثير فعل مستأنف والمعنى لإيجاب الحرث لها ، وأنها كانت تحرث وأنها كانت تحرث ولا تسقى] وليس هذا الوجه بشيء بل نفى عنها جميع ذلك > (٢)

(مُسَلِّمَةٌ لا شَيْعَ فِيهَا) وفي ذلك أربعة تأويلات (٣) : (أحدها) > مسلمة من العيوب ، وهذا قول قتادة وأبي العالية . (والثاني) مسلمة من العمل (والثالث) مسلمة من غصب وسرقة ، فتكون حلالاً . (والرابع) مسلمة من (٤) .

(١) يباح بالأصل ويمكن أن تستقيم العبارة هكذا فتكون سارة لصفرتها .

(٢) ما بين الراويين ساقط من ق وما بين المربعين كذلك وقد كتبناه بمعناه من نسخة ك نظراً لانطماس أكثر كلماته وقد استعنت على معرفة فحواه بكتب التفسير الأخرى .

(٣) أربعة تأويلات : في ق تأويلات لم قال أحدهما مسلمة أي من فرض ولم يذكر غير ذلك . ما بين الراويين ساقط من ق .

(٤) كلمة مطبوعة لها الفرض بمعنى الحرم .

وفي شية ثلاثة أوجه : (أحدها) ليس فيها علامة خاصة حكاها السدى .
(والثاني) أنه ليس فيها لون يخالف لونها من سواد أو بياض . (والثالث)
أنه الواضح وهو الجمع بين ألوان من سواد وبياض .

وأصله من وشى الثوب وهو تحسين عيوبه بألوان مختلفة ومنه قيل للساعى
بالرجل عند السلطان واش لأنه يحسن كذبه عنده حتى يقبله منه .

(قالوا الآن جئت بالحق) فيه تأويلان : (أحدهما) الآن بينت
الحق وهو قول قتادة . (والثاني) معناه أنه حين بينها لهم قالوا هذه بقرة فلان ،
الآن جئت بالحق فيها وهذا قول عبد الرحمن بن زيد .

وفي قوله تعالى (فَذَبَحُوهَا وما كَادُوا يَفْعَلُونَ) تأويلان :

أحدهما - أنهم كادوا ألا يفعلوا لغلاء ثمنها لأنهم اشتروها على ما حكى
ابن عباس ومحمد بن كعب بعلء مسكها ذهباً من مال المقتول . وقيل بوزنها
عشر مرات .

والثاني - أنهم كادوا ألا يفعلوا خوفاً من القضيحة على أنفسهم في
معرفة القاتل ، وهذا قول وهب . وقال عكرمة : ما كان ثمنها إلا ثلاثة دنانير .
وقيل : كانت البقرة وحشية .

٧٧- قوله عز وجل (وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْساً فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا) يعنى من قتل
الإسرائيلي الذى قتله ابن أخيه . وفي سبب قتله قولان : (أحدهما) لبنت له
حسنة أحب أن يتزوجها (والثاني) طلباً لميراثه وادعى قتله على بعض الأسباط .

وفي قوله تعالى (.. فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا) ثلاثة أوجه :

أحدها - أن الدرة الأعوجاج ، ومنه قول الشاعر :

أمسكت عنهم درة الأعادى ودأواوا بالجنون من الجنون
يعنى اعوجاج الأعادى .

والثاني - وهو المشهور أن الدرء المدافعة ، ومعناه أى تدافعتم في القتل
ومنه قول رؤية بن العجاج :

أدركتها قدام كل مدره بالدفع غنى درء كل منجبه

والثالث - معناه اختلفتم وتنازعتم ، قاله السدى . وقيل إن هذه الآية وإن
كانت متأخرة في التلاوة فهي متقدمة في الخطاب على قوله تعالى . « وإذ قال
موسى لقومه إن الله يأمركم » . الآية . لأنهم أمروا بذبحها بعد قتلهم
واختلفوا في قاتله .

قوله تعالى (والله مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ) أى والله مظهر ما كنتم
تُسِرُّون من القتل . فعند ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : لو أن أحداكم
يعمل في صخرة صماء ليس لها باب لأخرج الله عمله . (١)

٧٣- قوله تعالى (فقلنا اضربوه ببعضها) اختلف العلماء في البعض الذى ضرب به
القتيل من البقرة على خمسة أقاويل : (أحدها) : أنه ضُربَ بفخذ البقرة ،
وهذا قول مجاهد وعكرمة وقتادة . (والثاني) أنه ضُربَ بالبضعة التى بين
الكتفين ، وهذا قول السدى . (والثالث) أنه ضُربَ بعظم من عظامها ،
وهذا قول أبي العالية . (والرابع) أنه ضُربَ بأذنها ، وهذا قول ابن زيد .
(والخامس) أنه ضُربَ بعجب ذنبها وهو الذى لا تأكله الأرض (٢) ، وهذا
قول الفراء (٣) . والبعض يقل عن النصف .

(كذلك يُحْيِي اللهُ الْمَوْتَى) يعنى أنه لما ضرب القتيلى ببعض البقرة أحياه الله
وكان اسمه عاميل فقال قتلنى ابن أخى ، ثم قبض ، فقال بنو أخيه : والله
ما قتلناه فكذبوا بالحق بعد معاينته .

> (٤) قال الفراء : وفي الكلام حذف وتقديره فقلنا اضربوه ببعضها
ليحيها فضرِبوه فحيى . كذلك يحيى الله الموتى فدل بذلك على البعث والنشور
وجعل سبب إحيائه الضرب بميت لا حياة فيه لئلا يلتبس على ذى شبهة أن
الحياة إنما انتقلت إليه مما ضرب به لئلا يشبهه وتتأكد الحجة .

(١) مسند أحمد ٢٨/٢

(٢) ومنه يركب خلق الإنسان وقد ورد في الحديث ان ابن آدم كله يبلى الا عجب الذنب .

(٣) نسب هذا القول الى ابي السميع في له .

(٤) ما بين الراويتين من : قال الفراء . الى صتبرون ساقط من ق .

وفي قوله تعالى (كَذَلِكَ يُخَيِّبُ اللَّهُ الْمُتَوَسِّينَ) وجهان (أحدهما) :
أنه حكاية عن قول موسى لقومه . (والثاني) أنه خطاب من الله لمشركي قريش .
(وَيُزَيِّدُكُمْ آيَاتِهِ) فيه وجهان : (أحدهما) علامة قدرته . (والثاني)
دلائل بعثكم بعد الموت .

(لعلكم تتقون) فيه وجهان : (أحدهما) : تعلمون . (والثاني) تعتبرون .

٧٤- قوله تعالى (ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ) اختلف في المشار إليه بالقسوة على قولين :
(أحدهما) بنو أمية حين أنكروا قتله بعد أن سمعوه منه عند إحياء
الله له ، وهو قول ابن عباس (والثاني) أنه أشار إلى بني إسرائيل كلهم .
ومن قال بهذا قال : من بعد ذلك : أي من بعد آياته كلها التي أظهرها على
موسى .

وفي قسوتها وجهان : (أحدهما) صلابتها حتى لا تلين . (والثاني)
عنفها حتى لا ترأف .

وفي قوله تعالى (مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) وجهان : (أحدهما) من بعد إحياء
الموتى ويكون هذا الخطاب راجعا إلى جماعتهم . (والثاني) من بعد
كلام القتل ، ويكون الخطاب راجعا إلى بني أخيه .

وقوله تعالى (فِيهِ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً) يعني القلوب التي قست .

واختلف العلماء في معنى «أو» في هذا الموضع وأشباهه كقوله تعالى :
«فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى» على خمسة أقاويل :

أحدهما - أنه إيهام على المخاطبين وإن كان الله تعالى عالما أي ذلك هو ،
كما قال أبو الأسود الدؤلي : -

أحبُّ عمدا حبا شديدا وعابسا وحمزة أو عابسا

فإن يك جهم رشدا أصيبه ولستُ بمخطيء إن كان غيا

ولا شك أن أبا الأسود الدؤلي لم يكن شاكا في جهم ، ولكن أجهم
على من خاطبه ، وقد قيل لأبي الأسود حين قال ذلك : شككت ، فقال كلا ،

ثم استشهد بقوله تعالى : « وَإِنَّا أَوْ لِيَاكُم لَعَلَّىٰ هُذًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ » .
وقال : أفكان شاكا من أخبر بهذا .

والثاني - ابن (او) ها هنا بمعنى الواو ، وتقديره فهو كالحجارة
وأشد قسوة ، ومثله قول جرير :

جاء الخلافة أو كانت له قدرا كما أتى ربّه موسى على قدرٍ (١)

والثالث : أن (او) في هذا الموضع بمعنى بل أشد قسوة كما قال تعالى
« وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون ، فإني بل يزيدون » .

والرابع - أن معناها الإياحة وتقديره فإن شبهتموها بالحجارة كانت
مثلا ، وإن شبهتموها بما هو أشد كانت مثلا .

والخامس - فهي كالحجارة أو أشد قسوة عندكم .

ثم قال تعالى (وإنّ من الحجارة لَمَّا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الأنهارُ) يعني
أن من الحجارة ما هو أنفع من قلوبكم القاسية لتفجر الأنهار منها .

ثم قال تعالى (وإنّ منها لَمَّا يهبط من خشية الله) فاختلّفوا في ضمير الهاء
في منها إلى ماذا يرجع على قولين : (أحدهما) إلى القلوب لا إلى الحجارة ،
فيكون معنى الكلام : وإن من القلوب لما يخضع من خشية الله ، ذكره ابن
بجر (والقول الثاني) أنها ترجع إلى الحجارة لأنها أقرب مذكور .

واختلف من قال بهذا في هذه الحجارة على قولين : (أحدهما)
أنها البرد المابط من السحاب ، وهذا قول تفرد به بعض المتكلمين . (والثاني)
وهو قول جمهور المفسرين أنها حجارة الجبال الصلدة لأنها أشد صلابة .

واختلف من قال بهذا على قولين (أحدهما) أنه الجبل الذي جعله الله
دكا حين كلم موسى (والثاني) أنه عام في جميع الجبال .

(١) البيت من قصيدة يمتح بها عمر بن عبد العزيز ، ومعنى (أو كانت) : وكانت .

واختلف من قال بهذا في تأويل هبوطها على أربعة أقاويل :

أحدها - أن هبوط ما هبط من خشية الله . نزل في ذلك القرآن .

والثاني - [؟]

والثالث - أن من عظم من أمر الله يرى كأنه هابط خاشع كما قال

جرير .

لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة والجبال الخشع (١)

والرابع - أن الله أعطى بعض الجبال المعرفة فعقل طاعة الله فأطاعه ، كالذي روى عن الجذع الذي كان يستند إليه النبي صلى الله عليه وسلم فلما تحول عنه حنّ ، وروى عن النبي أنه قال : إن حجرا كان يسلم على الجاهلية لاني لأعرفه الآن ، ويكون معنى الكلام إن من الجبال ما لو نزل عليه القرآن لبط من خشية الله تذلا وخضوعا .

٧٥- قوله تعالى : (... وقد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه) في ذلك قولان :

أحدهما - أنهم علماء اليهود والذين يحرفون التوراة فيجعلون الحلال حراما والحرام حلالا لاتباعا لأهوائهم وإعانة لراشيتهم وهذا قول مجاهد والسدي .

والثاني - أنهم الذين اختارهم موسى من قومه ، فسمعوا كلام الله فلم يمتثلوا أمره وحرفوا القول في إخبارهم لقومهم ، وهذا قول الربيع بن أنس وابن إسحاق .

وفي كلام الله الذي يسمونه قولان : (أحدهما) أنها التوراة التي علمها : علماء اليهود . (والثاني) الوحي الذي كانوا يسمونه كما تسمعه الأنبياء .

وفي قوله تعالى (من بعد ما عقلوه وهم يعلمون) وجهان (أحدهما) من بعد ما سمعوه وهم يعلمون أنهم يحرفونه . (الثاني) من بعد ما عقلوه وهم يعلمون ما في تحريفه من العقاب .

(١) في البيت وصف لقتل الزبير بن العوام حين انصرف يوم الجمل وقتل في الطريق ليلة يقول : لما أتى خبره المدينة التوراة تواضعت هي وجبالها وخشعت حوثا له .

٧٦- قوله تعالى : (وَإِذَا خَلَا بِمَعْشُرٍ إِلَى بَعْضٍ) فيهم قولان : (أحدهما) أنهم اليهود ، إذا خاوا مع المنافقين قال لهم المنافقون احدثون المسلمين بما فتح الله عليكم . (والثاني) أنهم اليهود قال بعضهم لبعض (احدثونهم بما فتح الله عليكم) وفيه أربعة أقاويل :

أحدها - بما فتح الله عليكم أي مما أذكركم ^(١) الله به ، رواه الضحاك عن ابن عباس .

والثاني - بما أنزل الله عليكم في التوراة من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبعثه (ليُحاجوكم به عند ربكم) رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس وهو قول أبي العالية وقتادة .

والثالث - أنهم أرادوا قول يهود بني قريظة حين شبههم النبي صلى الله عليه وسلم بأنهم إخوة القردة فقالوا : من حدثك بهذا ؟ وذلك حين أرسل ^(٢) إليهم على بن أبي طالب كرم الله وجهه ، وهذا قول مجاهد .

والرابع - أن ناسا من اليهود أسلموا ثم نافقوا فكانوا يحدثون المسلمين من العرب بما عذب به (آباؤهم) فقال بعضهم لبعض احدثونهم بما فتح الله عليكم من العذاب ، وهذا قول السدي .

وفي مفتح الله همنا وجهان :

أحدهما - بما علمكم الله .

والثاني - بما قضاه الله . والفتح عند العرب القضاء والحكم ومنه قول الشاعر :

ألا أبليغ بني عَصْمُ رسولا بآني عن فتاحيكم غي^١

ويقال للقاضي الفتاح ، ومنه قوله تعالى « ربنا افتح بيننا وبين قومنا بالحق ^(٣) » .

قوله تعالى (لِيُحاجُّوكم به عند ربكم) فيه ثلاثة أوجه :

(١) اذكركم : أي أذكركم .

(٢) وذلك حين نازل علي بن أبي قريظة يوم خيبر وسمع منهم سب النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك .

(٣) آية ٨٩ الإسراء .

أحدهما - ليحاجوكم به عند كتاب ربكم ، فحلف ذكر الكتاب
لإيجازاً .

والثاني - ليحاجوكم به في ربكم فتظهر له الحجة عليكم فيكونوا
أولى بالله منكم ، وهذا قول الحسن .

والثالث - ليحاجوكم به عند ربكم يوم القيامة كما قال تعالى : ثم
إنكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون ^(١) .

٧٨- قوله تعالى (ومنهم أميون) فيه قولان : (أحدهما) أن الأمي السلي
لا يكتب ولا يقرأ ، وهو قول مجاهد وأظهر تأويله . (والثاني) أن الأميين
قوم لم يصدقوا رسولا أرسله الله ولا كتابا أنزله الله ، وكتبوا كتابا بأيديهم
وقال الجهال قومهم : هذا من عند الله ، وهذا قول ابن عباس .

وفي تسمية الذي لا يكتب بالأمي قولان :

أحدهما - أنه مأخوذ من الأمة أى على أصل ما عليه الأمة لأنه باق على
خلقه من أنه لا يكتب ، ومنه قول الأعشى :

وإن معاوية الأكرمين حسان الوجوه طوال الأتم ^(٢)

والثاني - أنه مأخوذ من الأم . وفي أخذه من الأم تأويلان : (أحدهما)
أنه مأخوذ منها لأنه على ما ولدته أمه من أنه لا يكتب . (والثاني) أنه
نسب إلى أمه لأن الكتاب في الرجال دون النساء فنسب من لا يكتب من الرجال
إلى أمه لجهلها بالكتاب دون أبيه .

في قوله تعالى (لا يعلمون الكتاب إلا أماني) أربعة تأويلات :

أحدها - إلا أماني : يعنى إلا كذباً ، قاله ابن عباس ومجاهد ، قال
الشاعر :

ولكنما ذاك الذي كان منكما أماني ما لاقت سما ولا أرضا

(١) الآية ٢١ من سورة الزمر .

(٢) استشهد القرطبي بهذا البيت على أن أمة بمعنى قلعة انظر ج ٢ ص ١٢٧ .

والثاني - إلا أمني : يعنى أنهم يتمنون على الله ما ليس لهم ، قاله قتادة .
والثالث - إلا أمني . يعنى إلا تلاوة من غير فهم ، قاله الفراء والكسائي .
ومنه قوله تعالى : « إلا إذا تمى ألقى الشيطانُ في أمنيته ^(١) » ، وقال كعب بن مالك :

تمنى كتابَ الله أولَ ليلهٍ وآخره لآتي حِمامَ المقادرِ
والرابع - أن الأمني التقدير ، حكاه ابن بحر وأنشد قول الشاعر :
ولا تقولنَّ لشيءٍ سوفَ أفعله حتى تَبَيَّنَ ما يعني لك الماني ^(٢)

(وإلا) : في هذا الموضع بمعنى (لكن) وهو عندهم من الاستثناء المتقطع
ومنه قوله تعالى : « ما لهم به من عِلْمٍ إلا اتباعَ الظنِّ » قال النابغة :

حلفتُ يميناً غيرَ ذي مشنويةٍ ^(٣) ولا عِلْمٍ إلا حسنَ ظنِّ بصاحب
(وإنْ هم إلا يَظُنُّونَ) فيه وجهان : (أحدهما) يكذبون ، قاله مجاهد
(والثاني) يحدّثون ، قاله البصريون .

٧٩- قوله تعالى (فويلٌ للذين يكتبون الكتابَ بأيديهم) في الويل ستة أقاويل :
أحدها - أنه العذاب ، قاله ابن عباس .

والثاني - أنه التضييع ، وهو قول الأصمعي . ومنه قوله تعالى « ولكم
الويل مما تصفون » .
وقال الشاعر :

كسا اللّؤم سهما خضرةً في جلودها فويل لسهم من سرايلها الخضرِ
والثالث - أنه الحزن ، قاله المفضل .
والرابع - أنه الخزي والهوان ^(٤) .

(١) أي إذا تلا ألقى الشيطان في تلاوته .

(٢) نسب شارح القاموس هذا البيت لسويد بن عامر المصطلقى ورواه برواية أخرى هي :
لا تأمنن وإن أمنت في حرم حتى تلالى ما يعني لك الماني

(٣) المشنوية : الاستثناء في اليمين .

(٤) هذا القول ساقط من قى وجاء مكانه : إن الويل واد من صديد في أصل جينم : قاله ابن
مهلب .

والخامس - أن الويل واد في جهنم ، وهذا قول أبي سعيد الخدري .

والسادس - أنه جبل في النار ، وهو قول عثمان بن عفان .

(يكتبون الكتاب بأيديهم) أى يغيرون ما في الكتاب من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ونعته (١) .

وفي قوله تعالى (بأيديهم) تأويلان : (أحدهما) أنه أراد بذلك تحقيق الإضافة وإن كانت الكتابة لا تكون إلا باليد كقوله تعالى : « لَمَّا خَلَّصْتُ يَدَيَّ » . (والثاني) أن معنى (بأيديهم) أى من تلقاء أنفسهم ، قاله ابن السراج .

وفي قوله تعالى (رليشروا به ثمناً قليلاً) تأويلان : (أحدهما) ليأخذوا به عرض الدنيا لأنه قليل المدة ، كما قال تعالى « قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ » (٢) وهذا قول أبي العالية . (والثاني) أنه قليل لأنه حرام .

(وويلٌ لهم مما يكسبون) فيه وجهان : (أحدهما) من تحريف كتبهم . (والثاني) من أيام معاصيهم .

٨٠ - قوله تعالى (وقالوا لن تمستنا النارُ إلا أياماً معدودة) والفرق بين اللمس والمس أن مع اللمس إحساساً .

وفي الأيام المعدودة قولان :

أحدهما - أنها أربعون يوماً ، وهذا قول قتادة والسدي وعكرمة وأبي العالية ورواه الضحاك عن ابن عباس . ومن قال بهذا اختلفوا في تقديرهم لها بالأربعين :

فقال بعضهم : لأنها عدد الأيام التي عبدوا فيها العجل .

وقال ابن عباس : ان اليهود يزعمون أنهم وجلوا في التوراة مكتوباً أن ما بين طرفي جهنم مسيرة أربعين سنة وهم يقطعون مسيرة كل سنة في يوم ، فإذا انقطع المسير انقضى العذاب وهلك النار ، وهذا قول من قدر المعدودة بالأربعين .

(١) قال ابن اسحاق والكلبي : كانت صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتابهم انه أبيض ريمع ، لجموده اسم سبطاً طويلاً ، وقالوا لا تباهم انظروا الى صفة النبي الذي يبعث في آخر الزمان ليس يشبه تمت هذا .

(٢) الآية ٧٧ من النساء .

والقول الثاني - أن المعنودة التي تمسهم فيها النار سبعة أيام ، لأنهم زعموا أن عمر الدنيا سبعة آلاف سنة وأنهم يعذبون عن كل ألف سنة يوماً ، وهذا قول مجاهد ورواية سعيد بن جبير عن ابن عباس .

٨١- قوله تعالى (بلى من كَسَبَ سيئةً) . أما (بلى) فجواب (١) النفي ، وأما (نعم) فجواب الإيجاب . قال القراء : إذا قال الرجل لصاحبه : ما لك على شيء ، فقال الآخر : نعم ، كان ذلك تصديقاً أن لا شيء عليه ، ولو قال بلى كان رداً لقوله ، وتقديره : بلى لى عليك .

وقوله (من كَسَبَ سيئةً) اختلفوا في السيئة ها هنا على قولين : (أحدهما) أنها الشرك وهذا قول مجاهد . (والثاني) أنها الذنوب التي وعد الله تعالى عليها النار ، وهذا قول السدي .

وقوله تعالى (وأحاطتْ به خَطِيئَتُهُ) فيه تأويلان : (أحدهما) أنه مات عليها ، وهذا قول ابن جبير . (والثاني) أنها سدت عليه المسالك ، وهذا قول ابن السراج .

٨٣- قوله تعالى : (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ) يعني في التوراة بمجيء محمد صلى الله عليه وسلم . ويقال الميثاق الأول (حين أخرجوا) من صلب آدم .

(وقلوا للناس حسناً) فمن قرأ حسناً يعني قولاً صدقاً في بعث محمد صلى الله عليه وسلم ، وبالرفع أى قولوا لجميع الناس حسناً ، يعني خالقوا الناس بخلق حسن .

٨٤- قوله تعالى (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ) أما النفس فمأخوذة من النفاسة وهي الجلالة فنفس الإنسان أنفس ما فيه . وأما الديار فالمتزل الذي فيه أبنية المقام بخلاف منزل الارتحال . وقال الخليل : كل موضع حله قوم فهو دار لهم وإن لم يكن فيه أبنية .

فإن قيل : فهل يسفك أحد دمه ويخرج نفسه من داره ؟ ففيه قولان :

(١) وذلك مثل قوله تعالى : (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ) قالوا بلى شهدنا (الآية ١٧٢ من سورة الاعراف .

أحدهما - معناه لا يقتل بعضكم بعضا ولا يخرج من داره ، وهذا قول قسادة وأبي العالية .

والثاني - أنه القصاص ^(١) الذي يقتص منهم بمن قتلوه .

وفيه قول ثالث - أن قوله أنفسكم أى اخوانكم فهم كنفس واحدة .

٨٥- قوله تعالى (تَقَاتِرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ) يعنى تتعاونون . والإثم هو الفعل الذى يستحق عليه الذم . وفي العدوان قولان :

أحدهما - أنه مجاوزة الحق .

والثاني - أنه في الإفراط في الظلم .

(وَإِنْ يَأْتِوكُمْ أَسَارَى تَفَادَوْهُمْ) وقراء حمزة (أسرى) . وفي الفرق بين أسرى وأسارى قولان : (أحدهما) أن أسرى جمع أسير ، وأسارى جمع أسرى (والثاني) أن الأسرى الذين في اليد وإن لم يكونوا في وثاق ، وهذا قول أبي عمرو بن العلاء . والأسارى : الذين في وثاق .

٨٧- قوله تعالى : (ولقد آتينا موسى الكتاب) يعنى التوراة . (ووقينا من بعده بالرسول) والتفعية الإثبات ، ومعناه : وأثبتنا ، يقال استقفته إذا جثت من خلقه ، وسميت قافية الشعر قافية لأنها خلفه .

(وآتينا عيسى بن مريم البينات) وفيها ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن البينات الحجج . (والثاني) أنها الإنجيل . (والثالث) وهو قول ابن عباس أن البينات التى أوتيتها عيسى إحياء الموتى ، وخلق من الطين كهيئة الطير فيكون طيرا بإذن الله ، وإبراء الأسقام .

(وأبناؤه بروح القدس) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أن روح القدس ^(٢) الاسم الذى يحى به عيسى الموتى ، وهذا قول ابن عباس .

(١) المراد لا يقتل أحد غيره حتى يقتص منه فيكون قتله لغيره سببا في قتل نفسه فتهاوا من ذلك . وهذا التأويل فيه بعد وإن كان صحيح المعنى ويمكن أن يشغل النهى عن قتل الإنسان نفسه بالانتحار .

(٢) وهو اسم الله الاعظم الذى إذا دعى به أجاب .

والثاني^(١) - انه الإنجيل سماه روحا كما سمي الله القرآن روحا في قوله تعالى : « وكللك أوحينا إليك روحا من أمرنا » .

والثالث - وهو الأظهر أنه جبريل عليه السلام ، وهذا قول الحسن وقتادة والريبع والسدى والضحاك .

واختلفوا في تسمية جبريل بروح القدس على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه سمي روحا لأنه بمرتلة الأرواح للأبدان يحى بما يأتي به من البيئات من الله عز وجل .

والثاني - أنه سمي روحا لأن الغالب على جسمه الروحانية ، لرقته ، وكذلك سائر الملائكة ، وإنما يختص به جبريل تشريفا .

والثالث - أنه سمي روحا لأنه كان يتكوين الله تعالى له روحا من عنده من غير ولادة .

والقدس فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - هو الله تعالى ، ولذلك سمي عيسى عليه السلام روح القدس ، لأن الله تعالى كونه من غير أب ، وهذا قول الحسن والريبع وابن زيد . قال ابن زيد : القدس والقدوس واحد .

والثاني - هو الطهر كأنه دل به على التطهير من الذنوب .

والثالث - أن القدس البركة^(٢) وهو قول السدى .

٨٨- قوله تعالى : (وَقَالُوا : قُلُوبُنَا غُلْفٌ) فيه تأويلان :

أحدهما - يعنى في أفضلية وأكثة لا تفقه ، وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والسدى .

(١) هذا القول ساقط من الأصول وقد اخذناه من تفسير القرطبي .

(٢) البركة : ساقطة من هـ .

والثاني - يعنى أوعية للعلم ، وهذا قول عطية ورواية الضحاك عن ابن عباس .

(بَلْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ) واللعن الطرد (١) والإبعاد، ومنه قول الشماخ :

ذعرتُ به القطا ونفيتُ عنه مقام الذنب كالرجل - اللعين
 ووجه الكلام : مقام الذنب اللعين كالرجل .

في قوله تعالى (فقليلًا مَّا يُؤْمِنُونَ) تأويلان :

أحدهما - معناه قليل منهم من يؤمن ، وهذا قول قتادة لأن مَن آمن من أهل الشرك أكثر ممن آمن من أهل الكتاب .

والثاني - معناه فلا يؤمنون إلا بقليل مما في أيديهم (٢) ، وهو مروى عن قتادة . ومعنى (ما) هنا الصلة للتوكيد كما قال مهلهل :

لو بأبائين جاء يخطبها خُصِّبَ ما أنف خاضب بدم (٣)

٨٩- قوله تعالى (ولَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) يعنى القرآن (مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ) فيه تأويلان : (أحدهما) مصدق لما في التوراة والإنجيل من الأخبار التى فيها . (والثاني) مصدق بأن التوراة والإنجيل من عند الله عز وجل .

(وكانوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا) يعنى يستنصرون ، قال ابن عباس : إن اليهود كانوا يستنصرون على الأوس والخزرج برسول الله صلى الله عليه وسلم قبل مبعثه فلما بعثه الله تعالى من العرب كفروا به ، فقال لهم معاذ بن جبل ويشر بن البراء بن معرور : أو ما كنتم تخبروننا أنه مبعوث ؟ فقال سلام بن مشكم : ما جاءنا بشيء نعرفه ، وما هو بالذى كنا نذكر لكم ، فأنزل الله تعالى ذلك .

(١) والمعنى : أبعدهم الله من رحمته .

(٢) أى ويكفرون بكثرة . وقال الواقدى المعنى : لا يؤمنون قليلا ولا كثيرا .

(٣) الكامل ٦٨/٢ ، ومعجم ما استعجم ٩٦ ، وشرح شواهد المفنى ٢٤٧ وغيرها . قال أبو العباس :

أبان جبل ، وهما إبانان : أبان الأبيض وإبان الأسود .

قاله مهلهل ، وكان نزل في آخر حربهم - (البسوس) في جنب بن معر وهو ملجج ،

وجنب جري من أحيائهم وضعيع ، وخطبت ابنته ومهرت أدما فزوجها ، وقال قبله :

انكحها فقدمها الأراقم في جنب وكان الحياء من آدم

تفسير الطبرى ٢٢٠/٢ بتحقيق الشيخ محمود شاكر

٩٠- قوله تعالى : (بِسْمَا اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ) اشتروا بمعنى باعوا .

(أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ بِغَيًّا) يعني حسدا ، هكذا قال قتادة والسدي وأبو العالية . وهم اليهود . والبغى شدة الطلب للتناول ، وأصله الطلب ولذلك سميت الزانية بغية لأنها تطلب الزنى .

وفي قوله تعالى (فَبَاؤُوا بَغْضَبِي عَلَى غَضَبِي) ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن الغضب الأول لكفرهم بعيسى ، والغضب الثاني لكفرهم بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا قول الحسن وعكرمة والشعبي وقاتادة وأبي العالية .

والثاني - أنه ما تقدم من كفرهم في قولهم عزير ابن الله ، وقولهم يد الله مغولة ، وتبديلهم كتاب الله ، ثم كفرهم بمحمد .

والثالث - أنه لما كان الغضب لازما لهم كان ذلك توكيدا .

(وللكافرين عذابٌ مُّهِينٌ) المهيّن : المذل . والعذاب على ضربين :

فالمهيّن منهما عذاب الكافرين لأنه لا يحصى عنهم ذنوبهم .

والثاني - غير مهين وهو ما كان فيه تمحيص عن صاحبه كقطع السارق من المسلمين وخذ الزاني .

٩١- قوله تعالى : (وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ: آمِنُوا بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ) يعني القرآن (قَالُوا: نُؤْمِنُ

بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا) يعني التوراة (وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ) يعني بما بعده (وهو الحق) يعني القرآن (مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ) يعني التوراة لأن كتب الله تعالى يصدق بعضها بعضا .

(قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ) معناه فلم قتلتم ، فعبّر عن الفعل الماضي بالماضي بالمستقبل ، وهذا يجوز فيما كان بمرتلة الصفة كقوله تعالى (وَاتَّبِعُوا مَا تُلُو الشَّيَاطِينُ) أى ما تلت ، وقال الشاعر :

وإني لآتيكم بشكر ما مضى من الأمر واستحباب ما كان في غد
يعنى ما يكون في غد . وقيل معناه : فلم ترضون بقتل أنبياء الله إن كنتم مؤمنين ؟

٩٣- قوله تعالى (... خَلُّوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ) يعني بجهد واجتهاد .

(واسمعوا) فيه تأويلان :

أحدهما - يعنى فاعملوا بما سمعتم .

الثاني - أى اقبلوا ما سمعتم ، كما قيل سمع الله لمن حمده ، أى قبل الله حمده ، وقال الراجز :

السمعُ والطاعةُ والتسليمُ خيرٌ وأعفى لبنى نعيمُ

(قالوا بسمعنا وعصينا) فيه تأويلان :

أحدهما - أنهم قالوا ذلك حقيقة ، ومعناه سمعنا قولك وعصينا أمرك .

والثاني - أنهم لم يقولوه ولكن فعلوا ما دل عليه ، فقام الفعل منهم مقام القول كما قال الشاعر :

امتلاً الخوض وقال قَطَطُ مهلاً رويداً قد ملأت بطنى

(وأشربوا في قلوبهم العجلَ بكُفْرِهِمْ) فيه تأويلان :

أحدهما - أن موسى برد العجل وذرّاه في الماء فكان لا يشربه أحد يحب العجل إلا ظهرت نخالة الذهب على شفتيه ، وهذا قول السدى وابن جريج .

والثاني - أنهم أشربوا حب العجل في قلوبهم ، يقال أشرب قلبه حب كذا ، قال زهير :

فصحرتُ عنها بعد حُبٍّ داخلٍ والحبُّ تُشربه فؤادك : داء

٩٤- قوله تعالى (قل: إن كانت لكم الدارُ الآخرةُ عندَ الله خالصةً مِن دونِ الناسِ فتمنّوا الموتَ إن كنتم صادقين) يعنى أن اليهود ترغم أن الجنة خالصة لهم من دون الناس ، وفيه قولان :

أحدهما - من دون الناس كلهم .

والثاني - من دون محمد وأصحابه الذين آمنوا به وهذا قول ابن عباس .

فقيل (فتمنّوا الموتَ إن كنتم صادقين) لأنه من اعتقد أنه من أهل الجنة كان الموت أحب إليه من الحياة لما يصير إليه من نعم الجنة ويزول عنه

من أذى الدنيا ويروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : لو أن اليهود تمنوا الموت لماتوا ورأوا مقامهم ^(١) من النار .

٩٥- ثم قال تعالى (ولن يتمنوه أبداً بما قدمت أيديهم) تحقيقاً لكنهم . وفي تركهم إظهار التمني قولان :

أحدهما - أنهم علموا أنهم لو تمنوا الموت لماتوا كما قاله النبي صلى الله عليه وسلم ، فلذلك لم يتمنوه وهذا قول ابن عباس .

الثاني - أن الله صرفهم عن إظهار التمني لجعل ذلك آية لنيه صلى الله عليه وسلم .

٩٦- ثم قال تعالى (ولتجدنهم أحرسّ الناس على حياة) يعنى اليهود (ومين الذين أشركوا) يعنى المجوس لأن المجوس هم الذين (يؤدّ أحدهم لو يعمّر ألف سنة) ، كان قد بلغ من حبهم في الحياة أن جعلوا تحتهم عشرين ألف سنة ، حرصاً على الحياة ، فهؤلاء الذين يقولون إن لهم الجنة خالصة أحب في الحياة من جميع الناس ومن هؤلاء . (وما هو بمزحزحه من العذاب) أى بمباغده من العذاب (أن يعمّر) لأنه لو عمّر ما تمى لما دفعه طول العمر من عذاب الله على معاصيه .

٩٧- قوله تعالى (قل من كان عدواً لجبريل فإنه نزله على قلبك بإذن الله) وسبب نزول هذه الآية أن ابن صوريا وجملة من يهود (فلك) لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة سأله فقالوا : يا محمد كيف نومك؟ فانه قد أخبرنا عن نوم النبي الذى يأتي في آخر الزمان ، فقال : تنام عيناى وقلبي يقظان ، قالوا : صدقت يا محمد فأخبرنا عن الولد يكون من الرجل أو المرأة ؟ فقال : أما العظام والعصب والعروق فمن الرجل ، وأما اللحم والدم والظفر والشعر فمن المرأة ، قالوا : صدقت يا محمد ، فما بال الولد يشبه أعمامه ليس فيه من شبه أخواله شئ أو يشبه أخواله ليس فيه من شبه أعمامه شئ ؟ فقال أيهما علا ماؤه كان الشبه له ^(٢) ، قالوا صدقت يا محمد ، فأخبرنا عن ربك ما هو ؟ فأنزله الله تعالى و قل هو الله أحد ، إلى آخر السورة . قال

(١) مقامهم : في كل مقامهم .

(٢) ايضاً ملائكة - أخرجه البخاري وأحمد في مسنده ١٠٨/٢

له ابن صوريا: خصلة إن قلتها آمنت بك واتبعك ، أى ملك يأتيك بما يقول الله؟ قال: جبريل، قال: ذاك عدونا يتزل بالقتال والشدة والحرب ، وميكائيل يتزل بالبشر والرخاء ، فلو كان ميكائيل هو الذى يأتيك آمنا بك ، فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه عند ذلك: فإني أشهد أن من كان عدواً لجبريل فإنه عدوٌ لميكائيل ، فأنزل الله تعالى هذه الآية . فأما جبريل وميكائيل فهما اسمان أحدهما عبد الله والآخر عبيد الله لأن إيل هو الله وجبر هو عبد ، وميكا هو عبيد ، فكان جبريل عبد الله ، وميكائيل عبيد الله ، وهذا قول ابن عباس ، وليس له من المفسرين مخالف .

٩٨- فإن قيل : فلم قال (مَنْ) كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل وميكائيل فإن الله عدوٌ للكافرين) وقد دخل جبريل وميكائيل في عموم الملائكة فلم خصهما بالذكر ؟ فنه جوابان : (أحدهما) أنها خصا بالذكر تشريفا لهما وتمييزا . (والثاني) أن اليهود لما قالوا جبريل عدونا ، وميكائيل ولينا ، خصصا بالذكر لأن اليهود تزعم أنهم ليسوا بأعداء لله وملائكته لأن جبريل وميكائيل مخصصان من جملة الملائكة فنص عليهما لإبطال ما يتأولونه من التخصيص . ثم قال تعالى (فإن الله عدو للكافرين) ولم يقل لهم لأنه قد يجوز أن يقتلوا عن العداوة بالإيمان .

١٠٢- قوله عز وجل (واتبعوا ما تتلو الشياطين على ملئك سليمان) اختلف أهل التفسير في سبب ذلك على قولين :

أحدهما - أن الشياطين كانوا يسترقون السمع ويستخرجون السحر ، فأطلع الله سليمان بن داود عليه ، فاستخرجه من أيديهم ودفنه تحت كرسيه ، فلم تكن الجن تقدر على أن تدنو من الكرسي ، فقالت الإنس بعد موت سليمان : إن العليم الذى كان سليمان يسخر به الشياطين والرياح هو تحت كرسيه ، فاستخرجوه وقالوا: كان ساحرا ولم يكن نبيا فتعلموه وعلموه ، فأنزل الله تعالى براءة سليمان بهذه الآية .

والثاني - أن آصف بن برخيا وهو كاتب سليمان واطلا نفرا من الشياطين على كتاب كسبه سحرا ودفنوه تحت كرسي سليمان ، ثم استخرجوه بعد موته وقالوا هذا سحر سليمان ، فبرأه الله تعالى من قولهم فقال (وما كُفِّرَ

سُلَيْمَانُ) وهم ما نسبوه إلى الكفر، ولكنهم نسبوه إلى السحر ، لكن لما كان السحر كُفراً صاروا يمتزلة من نسبه إلى الكفر .

قال تعالى (وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا) فيه قولان : (أحدهما) أنهم كفروا بما نسبوه إلى سليمان من السحر . (والثاني) أنهم كفروا بما استخرجوه من السحر .

(يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السِّحْرَ) فيه وجهان :

أحدهما - أنهم ألغوه في قلوبهم فتعلموه .

والثاني - أنهم دلوه على إخراجه من تحت الكرسي فتعلموه .

(وما أنزل على الملكَيْنِ بِيَابِلَ هَارُوتَ وَمَارُوتَ) وفي (ما) ها هنا وجهان :

أحدهما - أنها بمعنى الذي، وتقديره الذي أنزل على الملكين .

والثاني - أنها بمعنى النفي ، وتقديره : ولم ينزل على الملكين .

وفي الملكين قراءتان : إحداهما : بكسر اللام كانا من ملوك بابل وعلوجها هاروت وماروت ، وهذا قول أبي الأسود الدؤلي . والقراءة الثانية : بفتح اللام من الملائكة

وفيه قولان :

أحدهما - أن سحرة اليهود زعموا أن الله تعالى أنزل السحر على لسان جبريل وميكائيل إلى سليمان بن داود فأكذبهم الله بذلك ، وفي الكلام تقديم وتأخير وتقديره : وما كفر سليمان ، وما أنزل على الملكين ولكن الشياطين كفروا يعلمون الناس السحر بيبابل هاروت وماروت . وهما رجلان بيبابل .

والثاني - أن هاروت وماروت مَلَكان أهبطهما الله عز وجل إلى الأرض ، وسبب ذلك أن الله تعالى لما أطلع الملائكة على معاصي بني آدم عجبوا من معصيتهم له مع كثرة أنعمه عليهم ، فقال الله تعالى لهم : أما أنكم لو كنتم مكانهم لعلمتم مثل أعمالهم ، فقالوا : سبحانك ما ينبغي لنا ، فأمرهم الله أن يختاروا ملكين ليهبطا إلى الأرض ، فاختاروا هاروت وماروت فأهبطا إلى الأرض ، وأحل لهما كل شيء ، على أن لا يشركا بالله شيئا ولا يسرقا

ولا يزنيها ولا يشرب الخمر ولا يقتل النفس التي حرم الله إلا بالحق ، فعرضت لهما امرأة - وكانا بحكماء بين الناس - تخاصم زوجها واسمها بالعربية : الزهرة ، وبالفارسية : فندرخت ، ف وقعت في أنفسهما ، ف طلباها ، فامتعت عليهما إلا أن يعيدا صنما ويشربا الخمر ، فشربا الخمر وعيدا الصنم وواقعاها وقتلا سابلا مر بهما خافا أن يشهر أمرهما ، وعلماها الكلام الذي إذا تكلم به المتكلم عرج إلى السماء ، فتكلمت وعرجت ثم نسيت ما إذا تكلمت به نزلت فمسخت كوكبا (١) . قال : كعب فوالله ما أسيما من يومها الذي هبطا فيه حتى استكملا جميع ما نهيأ عنه ، فتعجب الملائكة من ذلك . ثم لم يقدر هاروت وماروت على الصعود إلى السماء فكانا يعلمان السحر .

وذكر عن الربيع أن نزولهما كان في زمان (ادريس) .

وأما السحر فقد اختلف الناس في معناه :

فقال قوم : يقدر الساحر أن يقلب الأعيان بسحره فيحول الإنسان حمارا ، وينشئ أعيانا وأجساما .

وقال آخرون : السحر خدع ومعان يفعلها الساحر فيخيل إليه انه بخلاف ما هو ، كالذي يرى السراب من بعيد فيخيل إليه أنه ماء ، وكراكب السفينة السائرة سيرا حيثما يخيل إليه أن ما عاين من الأشجار والجبال سائرة معه .

وقد روى هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودي من يهود بني زريق يقال له ليبيد بن الأعصم حتى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يُخَيَّلُ إليه أنه يفعل الشيء وما فعله (٢) .

قالوا ولو كان في وسع الساحر إنشاء الأجسام وقلب الأعيان عما هي به من الهيئات لم يكن بين الباطل والحق فصل ، ولحاظ أن يكون جميع الأجسام مما سحرته السحرة فقلبت أعيانها ، وقد وصف الله تعالى سحرة فرعون ﴿ ... فلذا جبالهم وعصيهم يُخَيَّلُ إليه من سحرهم أنها تسمى ﴾ .

(١) حطب القرطبي في تفسيره على هذا الكلام يقول : هذا كله ضعيف وبمبد لا يصح منه شيء . وقال : ان الملائكة عباد مكرمون ، وان الكواكب خلقت قبل الانسان وتكون الزهرة منها ج ٢ ص ٥٢ .

(٢) البخاري ١٠/١٦١ ، ١٩٧ وسلم رقم ٢١٨٩

وقال آخرون - وهو قول الشافعي - إن الساحر قد يوسوس بسحره فيمرض وربما قتل ، لأن التخيل يلهي الوسوسة ، والوسوسة يلهي المرض ، والمرض يلهي التلف .

فأما أرض يبابل ففيها أربعة أقاويل :

أحدها - أنها الكوفة وسوادها ، وسميت بذلك حيث تبليت الألسن بها وهذا قول ابن مسعود .

والثاني - أنها من نصبيين إلى رأس عين ، وهذا قول قتادة .

والثالث - أنها جبل نهاوند . وهي [قطر] من الأرض (١) .

(وما يعلمان من أحده حتى يقولوا : إنما نحن فتنَةٌ فلا تكفُرْ) بما تتعلمه من سحرنا .

(فيتعلمونَ منهما ما يفرقونَ به بينَ المرءِ وزَوْجِهِ) في المراد بقوله «منهما» ثلاثة أوجه : (أحدهما) يعني من هاروت وماروت (والثاني) من السحر والكفر . (والثالث) من الشيطان والملكين ، فيتعلمون من الشياطين السحر ، ومن الملكين ما يفرقون به بين المرء وزوجه .

(وما هم بضارِّينَ به من أحدٍ) يعني السحر (إلا بإذنِ الله) فيه تأويلان : (أحدهما) يعني بأمر الله . (والثاني) يعلم الله .

(ويتعلمون ما يضرُّهم ولا ينفعهم) يعني ما يضرهم في الآخرة ولا ينفعهم في الدنيا .

(ولقد علِّموا لمن اشتراه) يعني السحر الذي يفرقون به بين المرء وزوجه .

(ما له في الآخرة من خلاق) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أن الخلاق

(١) لم يذكر في الأصول القول الرابع وقد أورد القرطبي عند الكلام على يبابل قبل من العراق وما والاها ، وقال قوم هي بالقرب . وذكر الأقوال الثلاثة التي ذكرها المؤلف . أما من ببله الألسن فقد قال : إن الله لا أراد أن يخلق بين أنسة بني آدم بحث ربحا فحشرهم من الألف إلى يبابل فبيلب الله السنهم بها لم لمرقتهم تلك الروح في البلاد والبلبله التنريق بمعنى عدد اللغات هنا .

النصيب ، وهو قول مجاهد والسدى . (والثاني) أن الخلاق الجبهة ، وهو قول قتادة . (والثالث) أن الخلاق الدين ، وهو قول الحسن .

قوله عز وجل (وَلَيْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) فيه تأويلان

أحدهما - يعنى ولبس ما باعوا به أنفسهم من السحر والكفر في تعليمه وفعله .

والثاني - من إصافتهم السحر إلى سليمان وتحريضهم على الكذب .

١٠٤- قواه تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا) فيه تأويلان : (أحدهما) معناه لا تقولوا ... وهو قول عطاء . (والثاني) ^(١) يعنى ارعنا سمعك ، أى اسمع منا ونسمع منك ، وهذا قول ابن عباس ومجاهد .

واختلفوا لم نُهيى المسلمون عن ذلك على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها كلمة كانت اليهود تقولها لرسول الله صلى الله عليه وسلم على وجه الاستهزاء والسب كما قالوا سمعنا وعصينا واسمع غير مسمع وراعنا لياً بألسنتهم ، فنهى المسلمون عن قولها ، وهذا قول ابن عباس وقتادة .

والثاني - أن القائل لها كان رجلاً من اليهود دون غيره يقال له رفاعه ابن زيد ، فنهى المسلمون عن ذلك ، وهذا قول السدى .

والثالث - أنها كلمة كانت الأنصار في الجاهلية تقولها فنهاهم الله في الإسلام عنها .

(وقُولُوا انظُرْنَا) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) معناه أفهمنا وبين لنا ، وهذا قول مجاهد : (والثاني) معناه أمهلنا . (والثالث) معناه أقبل علينا وانظر إلينا .

(١) هذا التأويل جاء في له على النحو التالي : لا تقولوا راعنا أي كاشتنا في القذالة كما يقول بعضهم لبعض من المعاني للرجاء أما الوجه الأول فساط من ك وغير مقروء في ق لذا تركنا بهاذا مكان الكلمة .

(واسمعوا) يعنى ما تؤمرون به .

١٠٦- قوله تعالى (ما تَنسَخْ مِنْ آيَةٍ) في (معنى) نسخها ثلاثة تأويلات (أحدها) أنه قبضها ، وهو قول السدى . (والثاني) أنه تبديلها ، وهو قول ابن عباس . (والثالث) أنه إثبات خطها وتبديل حكمها وهو قول ابن مسعود .

(أو نُسِها) فيه قراءتان (إحداهما) هذه ، (والثانية) أو نُنسأها .

فمن قرأ أو نُنسِها ففي تأويله أربعة أوجه :

أحدها - أنه بمعنى أو نَمسكها ، وقد ذكر أنها كانت في مصحف عبد الله بن مسعود : ما نَمسك من آية أو ننسخها نجىء بخير منها أو مثلها : وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ الآية ثم ينسى وترفع . وكان سعد بن أبي وقاص يقرأ : ما ننسخ من آية أو نُنسِها ، بمعنى الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فيكون تقديره أو تنسى أنت يا محمد . وقال القاسم بن ربيعة لسعد بن أبي وقاص : فإن سعيد بن المسيب يقرأ : أو ننسها ، فقال سعد : إن القرآن لم ينزل على ابن المسيب ولا على آل المسيب قال الله تعالى : ستقرئك فلا تنسى . واذكر ربك إذا نسيت . وهذا معنى قول مجاهد وقسادة .

والثاني - أن ذلك بمعنى الترك ، من قوله تعالى : « نسوا الله فسيهم » . أى تركوه فتركهم ، فيكون تقدير الكلام : ما ننسخ من آية يعنى نرفعها ونبيلها ، أو ننسها أى نتركها ولا نبيلها ولا ننسخها ، وهذا قول ابن عباس والسدى .

والثالث - أن قوله ما ننسخ من آية أو ننسها قال : النامخ والمنسوخ ، وهذا قول الضحاك .

والرابع - أن معنى ننسها أى نَمَحها ، وهذا قول ابن زيد .

وأما من قرأ: أو نَسَّأها، فمَعْنَاهُ نَوَخَرها ، من قولهم نَسَّأتُ هذا الأمر إذا أخرته ، ومن ذلك قولهم : بعت بنسَاء أى بتأخير وهذا قول عطية وابن أبي نجيح .

(نَأَتَ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا) فِيهِ تَأْوِيلَانِ :

أحدهما - أى خير لكم في المصلحة ، وأرفق بكم، وهذا قول ابن عباس .
والثاني - أن معنى خير منها أى أخف منها بالترخيص فيها ، وهذا معنى قول قتادة . فيكون تأويل الآية ما نغير من حكم آية فنبدله أو نتركه فلا نبدله نأت بخير لكم أيها المؤمنون حكما منها ، إما بالتخفيف في العاجل ، كالذى كان من نسخ قيام الليل تخفيفا ، وإما بالنفع بكثرة الثواب في الاجل ، كالذى كان من نسخ صيام أيام معدودات بشهر رمضان .

وقوله تعالى (أَوْ مِثْلَهَا) يعنى مثل حكمها في الخفة والتقل والشواب والأجر كالذى كان من نسخ استقبال بيت المقدس باستقبال الكعبة وذلك مثله في المشقة والثواب (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) .

١٠٧- (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) فَإِنْ قِيلَ : أَوْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرَ عَالِمٍ بِأَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ لَهُ مَلِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ؟ قِيلَ : عَنْ هَذَا ثَلَاثَةُ أَجَوِبَةٍ :

أحدها - أن قوله أَلَمْ تَعْلَمْ بمعنى أعلمت .

والثاني - أنه خارج مخرج التقرير لا مخرج الاستفهام . كما قال الله تعالى « وَإِذْ قَالَ اللَّهُ: يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ: اتَّخِلُونِي وَأُمَّيَّ الْهَيْتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ » خرج مخرج التقرير لا مخرج الاستفهام .

والثالث - أن هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به أمته ، ألا تراه قال بعد ذلك : (وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) .

١٠٩- قوله تعالى : (وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِعَانِكُمْ كُفَّارًا) سبب نزولها ما روى أن نفرا من اليهود منهم فتحاص وزيد بن قيس دعوا حذيفة وعمارا إلى دينهما وقالوا نحن أهلى منكم سيلا ، فقال لهم عمار : وكيف نقض العهد عندكم ؟ قالوا شديد ، قال عمار : فلاني عاهدت ربي أن لا أكفر بمحمد أبدا ولا أتبع ديناً غير دينه ، فقالت اليهود : أما عمار فقد صبا وضل عن سواء السبيل فكيف أنت يا حذيفة ؟ فقال حذيفة : الله ربي ومحمد نبيى والقرآن إمامى ، أطيع ربي واقتدى برسولى وأعمل بكتاب ربي . فقالا : وإله موسى لقد أشربت قلوبكما حب محمد ، فأنزل الله عز وجل هذه الآية .

(مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ) يعنى من بعد ما تبين لليهود أن محمدا نبى صادق ، وأن الإسلام دين حق .

(فاعفوا واصفحوا) يعنى يقوله فاعفوا أى اتركوا اليهود واصفحوا عن قولهم . (حتى يأتي الله بأمره) يعنى ما أذن به في (بنى قريظة) من القتل والسبى ، وفي (بنى النضير) من الجلاء والنفى .

١١٣- قوله عز وجل (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَتَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ) أما المساجد فهى مواضع العبادات ، وفي المراد بها هاهنا قولان : (أحدهما) ما نسب إلى التعبد من بيوت الله تعالى استعمالا لحقيقة الاسم . (والثاني) أن كل موضع من الأرض أقيمت فيه عبادة من بيوت الله وغيرها مسجد ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « جعلت لى الأرض مسجدا » .

وفي المانع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه أربعة أقاويل :

أحدها - أنه بُحِثَتْ نَصْرَ وأصحابه من المجوس الذين خربوا بيت المقدس ، وهذا قول قتادة .

والثاني - أنهم النصارى الذين أعانوا (بُحِثَتْ نَصْرَ) على خرابه ، وهذا قول السدى .

والثالث - أنهم مشركو قريش منعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام عام الحديبية وهذا قول عبد الرحمن بن زيد .

والرابع - أنه عام في كل مشرك منع من كل مسجد .

وفي قوله تعالى (وسعَى في خرابها) تأويلان : (أحدهما) بالمتع من ذكر الله فيها . (والثاني) بهنهما .

(أولئك ما كان لهم أن يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ) فيه تأويلان : (أحدهما) خائفين بأداء الجزية وهذا قول السدي . (والثاني) خائفين من الرعب إن قُدر عليهم عوقبوا ، وهذا قول قتادة .

١١٤- (لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ) فيه تأويلان (أحدهما) أنه قتل الحربي وجزية الدمى . (والثاني) أنه فتح مدائنهم عمورية وقسطنطينية ورومية وهذا قول ابن عباس . (ولهم في الآخرة عَذَابٌ عَظِيمٌ) هو أشد من كل عذاب لأنهم أظلم من كل ظالم .

١١٥- قوله تعالى (وَلَهُ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ) اختلف أهل التأويل في تأويلها وسبب نزولها على سبعة أقاويل :

أحدها - أن سبب ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يستقبل بصلاته بيت المقدس بعد هجرته ستة عشر شهراً ، أو سبعة عشر شهراً ، حتى قالت اليهود إن محمداً وأصحابه ما دروا أين قبلتهم حتى هديناهم ، فأمرهم الله تعالى باستقبال الكعبة ، فتكلمت اليهود ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ، وهذا قول ابن عباس .

والثاني - أن هذه الآية نزلت قبل أن يفرض استقبال القبلة فأباح لهم أن يتوجهوا بصلاتهم حيث شاءوا من نواحي المشرق والمغرب ، وهذا قول قتادة وابن زيد .

والثالث - أنها نزلت في صلاة التلوع للسائر حيث توجه ، وللخائف حيث تمكن من مشرق أو مغرب ، وهذا قول ابن عمر ، روى سعيد بن جبير عنه أنه قال : لما نزلت هذه الآية (فَأَيْنَمَا تُولُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ) أن تصل أينما

توجهت بك راحلتك في السفر تطوعا ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رجع من مكة يصلي على راحلته تطوعا يومئ برأسه نحو المدينة . (١)

والرابع - أنها نزلت فيمن خفيت عليهم القبلة ولم يعرفوا جهتها فصلوا إلى جهات مختلفة .

روى عاصم بن عبد الله عن عبد الله بن عامر بن ربيعة عن أبيه قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مظلمة فترلنا متزلا فجعل الرجل يأخذ الأحجار فيعمل مسجدا يصلي فيه ، فلما أصبحنا إذا نحن قد صلينا إلى غير القبلة ، فقلنا : يا رسول الله لقد صلينا ليلتنا هذه إلى غير القبلة ، فأنزل الله تعالى هذه الآية .

والخامس - أنها نزلت في النجاشي ، وروى أبو قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن أحاكم النجاشي قد مات فصلوا عليه » (٢) قالوا نصلي على رجل ليس بمسلم ، قال فترلست (وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله) قالوا : فإنه كان لا يصلي إلى القبلة ، فأنزل الله تعالى (ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله) .

والسادس - أن سبب نزولها أن الله تعالى لما أنزل قوله (ادعوني أستجب لكم) قالوا إلى أين ؟ فترلت (فأينما تولوا فثم وجه الله) .

والسابع - أن معناه وحيشا كنتم من مشرق أو مغرب فلكم قبلة تستقبلونها يعني جهة إلى الكعبة ، وهذا قول مجاهد .

ويجيء من هذا الاختلاف في قوله (ثم وجه الله) تأويلان (أحدهما) معناه ثم قبلة الله . (والثاني) ثم الله تعالى ويكون الوجه عبارة عنه كما قال تعالى « ويقتى وجه ربك » .

وأما (ثم) فهو لفظ يستعمل في الإشارة إلى مكان ، فإن كان قريبا قيل : (هنا زيد) ، وإن كان بعيدا قيل : (هناك زيد) .

(١) مسند أحمد ٣٢٢/٢ ونحوه في البخاري في كتاب الوتر .

(٢) البخاري ١٥٠/٣ والسنن ٦٩/٤

١١٦- قوله تعالى (وقالوا اتَّخَذَ اللهُ وَلَدًا) فيه قولان : (أحدهما) أنهم النصارى في قولهم : المسيح ابن الله . (والثاني) أنهم مشركو العسرب في قولهم : الملائكة بنات الله .

(سبحانه ، بَلَّ لَهْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) قوله (سُبْحَانَهُ) تزيهاً له من قولهم (اتَّخَذَ اللهُ وَلَدًا) وقوله (لَهْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى خالق ما في السموات والأرض .

(كُلُّ لَهْ قَاتِنُونَ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أى مطيعون وهذا قول قتادة والسدى ومجاهد والسدى .

والثاني - أى مقرون له بالعبودية ، وهو قول عكرمة .

والثالث - أى قاتعون يعنى يوم القيامة ، وهذا قول الربيع . واقتات في اللغة القائم ومنه القنوت في الصلاة لأنه الدعاء في القيام .

١١٧- قوله تعالى (بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) يعنى منشئها على غير حد ولا مثال ، وكل من أنشأ ما لم يسبق إليه يقال له مبدع ولذلك قيل لمن خالف في الدين : مبتدع ، لإحداثه ما لم يسبق إليه (وإذا قضى أمراً) أى أحكمه وحتمه ، واصله الإحكام والفراغ ومنه قيل للحاكم قاض لفصله الأمور وإحكامه بين الخصوم وقيل للميت قد قضى أى فرغ من الدنيا ، قال أبو ذؤيب :

وعليهما مسرودتان قضاهما داود أو صنع السوابغ تَبِعَ

معنى قضاهما أى أحكمهما . وقال الشاعر في عمر بن الخطاب :

قضيت أموراً ثم غادرت بعدها بوائج في أكمامها لم تفتق (١)

(فلنما يقول له : كُنْ فيكون) فإن قيل في أى حال يقول له كُن فيكون ؟ أني حال علمه أم في حال وجوده ؟ فإن كان في حال علمه استحال أن يأمر إلا مأموراً كما يستحيل أن يكون الأمر إلا من أمر ، وإن كان في حال وجوده فتلك حال لا يجوز أن يأمر فيها بالوجود والحلول ، لأنه موجود حادث ؟

(١) هذا البيت من قصيدة في رثاء عمر بن الخطاب قالها جرة بن شراد وقيل أخوه الضماغ وأول القصيدة :

جوزى الله خيراً من أمير وباركت
يد الله في ذاك الأيام الموق
ومعنى بوائج في أكمامها لم تفتق : دواهي عظيمة لم تزل في أكمامها لم تتكشف .

قيل : عن هذا السؤال أجوبة ثلاثة :

أحدها - أنه خبر من الله تعالى عن نفوذ أوامره في خلقه الموجود ، كما أمر في بني إسرائيل أن يكونوا قردة خاسئين ، ولا يكون هذا واردا في إيجاد المخلوقات .

الثاني - أن الله عز وجل عالم بما هو كائن قبل كونه فكانت الأشياء التي لم تكن وهي كائنة بعلمه قبل كونها مشابهة للأشياء التي هي موجودة ، فجاز أن يقول لها كونني وأمرها بالخروج من حال العدم إلى حال الوجود ، لتصور جميعها له ولعلمه بها في حال العدم .

والثالث - أن ذلك خبر من الله تعالى هام عن جميع ما يجنيه ويكتونه ، إذا أراد خلقه وإنشائه كان ووجد من غير أن يكون هناك قول يقوله ، وإنما هو قضاء يريده ، فبر عنه بالقول وإن لم يكن قولا ، كقول أبي النجم :
قد قالت الأكساع للبطن الحق . قلما فأضحت كالنفس المحقق ؟

ولا قول هناك ، وإنما أراد أن الظاهر قد لحق بالبطن . وكقول عمرو بن حمزة اللوسى :

فأصبحت مثل النسر طارت فراخه إذا رام تطياراً يقال له قع

١١٨- قوله تعالى (وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية) فيهم ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنهم النصارى ، وهو قول مجاهد .

والثاني - أنهم اليهود ، وهو قول ابن عباس .

والثالث - أنهم مشركو العرب وهو قول قتادة والسدى . وقوله (لولا يكلمنا الله) يعنى هلا يكلمنا الله ، كقول الأشهب بن رميلة (١) :

تعلون عقر النبي أفضل مجدكم بنى ضوطرى لولا الكمي المقنعا (٢)

(١) كذا في الأصول وفي تفسير القرطبي . قال صاحب خزائن الأدب « نسب ابن الشجري في أماليه للأشهب ، والصحيح أنه من نصيدة لجري لا خلاف بين الرواة أنها له وهي جواب من نصيدة للفردق على فائيتها » .

(٢) ضوطرى قيل الرجل الضخم اللثيم الذي لا غناه عنده . وقيل : الإحق . والمقنع : الذي على رأسه البجعة والمفر . راجع خزائن الأدب للشاهد ١٦٤ والنقائس ص ٨٣٢ طبع أوروبا وبذل الإعالي لايبى علي القالي .

بمعنى هل لا تعلمون الكمي المتعنا .

(كذلك قال الذين من قبلهم يثُلّ قولهم) فيهم قولان : (أحدهما) أنهم اليهود ، وهو قول مجاهد . (والثاني) أنهم اليهود والنصارى ، وهو قول قتادة . قوله تعالى : (تشابهت قلوبهم) يعنى في الكفر ، وفيه وجهان : (أحدهما) تشابهت قلوب اليهود لقلوب النصارى ، وهذا قول مجاهد . (والثاني) تشابهت قلوب مشركى العرب لقلوب اليهود والنصارى وهذا قول قتادة .

١١٩- قوله تعالى (إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً) يعنى محمداً أرسله بدين الحق . (بشيراً ونذيراً) يعنى بشيراً بالجنة لمن أطاع ، ونذيراً بالنار لمن عصى . (ولا تسأل عن أصحاب الجحيم) أى لا تكون مؤاخذاً بكفرة من كفر بعد البشرى والإنذار . وقرأ بعض أهل المدينة : ولا تسأل عن أصحاب الجحيم . بفتح التاء وجزم اللام . وذكر أن سبب نزولها ما رواه موسى بن عبيد عن محمد ابن كعب القرظى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليت شعرى ما فعل أبواى ؟ فأنزل الله تعالى : (إنا أرسلناك بالحق بشيراً ونذيراً ولا تسأل عن أصحاب الجحيم)^(١)

١٢١- قوله تعالى (الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حقّ تلاوته) فيه قولان : (أحدهما) أنهم المؤمنون برسول الله صلى الله عليه وسلم ، والكتاب هو القرآن وهذا قول قتادة . (والثاني) أنهم علماء اليهود ، والكتاب هو التوراة . وهذا قول عبد الرحمن بن زيد .

(يتلونهم حق تلاوته) فيه تأويلان :

أحدهما - يقرؤونه حق قراءته^(٢) .

والثاني - يتبعونه حق اتباعه فيحللون حلاله ويحرمون حرامه ، وهذا قول الجمهور .

(أولئك يؤمنون به) يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم ، لأن من قرأ أحد الكتابين آمن به ، لما فيهما من وجوب اتباعه .

(١) ولا تسأل : هذه قراءة نافع وحده وتعني علم السؤال عن مات على كفره ومعصيته تعظيماً لحاله وتخليطاً لسانه .

(٢) من عمر رضي الله عنه أنهم الذين إذا مروا بآية رحمة سألوها من الله وإذا مروا بآية عذاب استأصلوا منها . وروى هذا المعنى عن النبي صلى الله عليه وسلم فقد كان إذا مر بآية رحمة سأل ، وإذا مر بآية عذاب تمؤد .

١٢٤- قوله تعالى: (وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ) فيه محلوف وتقديره :
واذكر إذ ابتلى يعني اختبر . وإبراهيم بالسريانية أب رحيم ^(١) . وفي الكلمات
التي ابتلاه الله عز وجل بها ثمانية أقاويل :

أحدها - هي شرائع الإسلام . قال ابن عباس : ما ابتلى الله أحداً بين
فقام بها كلها غير إبراهيم ابتلى بالإسلام فأتمه ، فكتب الله له البراءة فقال
« وإبراهيم الذي وفى » . قال : وهي ثلاثون سهماً :

عشرة منها في سورة براءة : (التائبون ، العابدون ، الحاملون ، السامعون ،
الراكمون ، الساجدون ، [الآمرون] ^(٢)) بالمعروف والنهي عن المنكر ، والحافظون
لحدود الله ، وبشّر المؤمنين [.

وعشرة في الأحزاب : (إنَّ المسلمين والمسلمات المؤمنين والمؤمنات ،
والقانتين ، والقانتات ، والصادقين ، والصادقات ، والصابرين ، والصابرات ، والخاشعين ،
والخاشعات ، والمتصدين ، والمتصدقات ، والصائمين ، والصائمات ، والحافظين ، وفروجهم
والحافظات ، والذاكرين ، الله كثير آ والذاكرات ، أعد الله لهم مغفرة وأجرًا عظيماً) .

وعشرة في سورة المؤمنون (قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ^(٣)) ، الذين هم في صلاتهم
خاشعون ، والذين هم عن اللغو معرضون ، والذين هم للزكاة فاعلون ، والذين هم
لفروجهم حافظون ، إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فلم يهرؤا منكم غير مملوئين ،
فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون ، والذين هم لأماناتهم وعهدهم
راعون ، والذين هم على صلواتهم يحافظون ، أولئك هم الوارثون ، الذين
يرثون القردوس هم فيها خالدون) .

وفي سورة سأل سائل من (إلا المصلين ، الذين هم على صلاتهم دائمون) ^(٤)
إلى (والذين هم على صلاتهم يحافظون) .

(١) أب رحيم معناها بالعربية إبراهيم وهذا يدل على تشابه بين السريانية والعربية إذ لا فرق
بين الكلمتين إلا في حرف الحاء الذي قد تنطقه الامامج حاء .

(٢) الآية ١١٢ من سورة التوبة . ومن « الأمرون » حتى نهاية الآية ساقط من الأصول .

(٣) الآية من ١ - ١١ من سورة المؤمنون .

(٤) الآية ٢٢ من سورة المارج وبمعناها : والذين في أموالهم حق معلوم . للسائل والمحروم .
والذين يصدقون بيوم الدين . والذين هم من طاب ربهم مشفقون . أن طاب ربهم غير
مأمون . والذين هم لفروجهم حافظون . إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير
ملمومين . فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون . والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون
والذين هم بشهادتهم خالدون . والذين هم على صلاتهم يحافظون .

والقول الثاني - أنها عشر خصال من سنن الإسلام، خمس في الرأس، وخمس في الجسد، فروى ابن عباس في الرأس: قص الشارب، والمضمضة، والاستنشاق، والسواك، وفرق الرأس. وفي الجسد تقليم الأظفار، وحلق العانة، والختان، ونتف الإبط، وغسل أثر البول والغائط بالماء. وهذا قول قتادة .

والقول الثالث - أنها عشر خصال، ست في الإنسان وأربع في المشاعر، فأتى في الإنسان: حلق العانة، والختان، ونتف الإبط، وتقليم الأظفار، وقص الشارب، والغسل يوم الجمعة. وأتى في المشاعر: الطواف، والسعي بين الصفا والمروة، ورمي الجمار، والإفاضة. روى ذلك الحسن عن ابن عباس.

والقول الرابع - أن الله تعالى قال لإبراهيم : إني مبتليكَ يا إبراهيم، قال : تجعلني للناس إماماً ؟ قال نعم . قال : ومن ذريتي ؟ قال لا يتأله عهدي الظالمين، قال : تجعل البيت مثابة للناس ؟ قال نعم . قال : وأمتاً ؟ قال نعم. قال : وتجعلنا مسلمين لك ومن ذريتنا أمة مسلمة لك ؟ قال : نعم. قال : وأزواً مناسكناً وتب علينا ؟ قال : نعم . قال : وتجعل هذا البلد آمناً ؟ قال : نعم. قال : وترزق أهله من الثمرات من آمن ؟ قال : نعم . فهذه الكلمات التي ابتلي الله بها إبراهيم ، وهذا قول مجاهد (١) .

والخامس - أنها مناسك الحج خاصة ، وهذا قول قتادة .

والقول السادس - أنها الحلال الست : الكواكب، والقمر، والشمس، والنار، والمهجرة، والختان، التي ابتلى بهن فعبّر عليهن ، وهذا قول الحسن .

والقول السابع - ما رواه سهل بن معاذ بن أنس عن أمه قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول ألا أخبركم لم سمي الله إبراهيم خيله الذي وقى؟ لأنه كان يقول كلما أصبح وكلما أمسى : سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ، وله الحمد في السموات والأرض وعشياً وحين تظهرون .

والقول الثامن - ما رواه القاسم بن محمد عن أبي أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « إبراهيم الذي وقى » قال : أتندرون ما وقى؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : وقى عمل يوم بأربع ركعات في النهار .

(١) وعلى هذا القول فلهذا صاغه هو النبي اسم التكليات .

(قال إني جاعلك للناس إماماً) أى مقصوداً متبوعاً ، ومنه إمام المصلين وهو المتبوع في الصلاة .

(قال ومن فُرتي) فاحتمل ذلك وجهين :

أحدهما - أنه طمع في الإمامة للريثة فسأل الله تعالى ذلك لهم .

والثاني - أنه قال ذلك استخباراً عن حالهم هل يكونون أهل طاعة فيصبروا أمّنة ، فأخبره الله تعالى أن فيهم عاصياً وظالماً لا يستحق الإمامة فقال : (لا ينال عهدني الظالمين) .

وفي هذا العهد سبعة تأويلات : (أحدها) أنه النبوة وهو قول السدي .
(والثاني) أنه الإمامة ، وهو قول مجاهد . (والثالث) أنه الإيمان ، وهو قول قتادة . (والرابع) أنه الرحمة ، وهو قول عطاء . (والخامس) أنه دين الله وهو قول الضحاك . (والسادس) أنه الجزاء والثواب . (والسابع) أنه لا عهد عليك لظالم أن تطيعه في ظلمه ، وهو قول ابن عباس .

١٢٥- قوله تعالى (وإذ جعلنا البيت مثابة للناس) فيه قولان : (أحدهما) مجعاً لاجتماع الناس عليه في الحج والعمرة . (والثاني) مرجعاً من قولهم قد ثابت العلة إذا رجعت . وقال الشاعر :

مُثَابَا لَأَفْئَاءِ الْقَبَائِلِ كُلِّهَا تَحُبُّ إِلَيْهَا الْيَعْمَلَاتِ النَّوَامِلُ^(١)

وفي رجوعهم إليه وجهان : (أحدهما) أنهم يرجعون إليه المرة بعد المرة . (والثاني) أنهم في كل واحد من نسكى الحج والعمرة يرجعون إليه من حل إلى حرم لأن الجمع في كل واحد من التسكين بين الحل والحرم شرط مستحق .

قال تعالى : (وأمنأ) فيه قولان : (أحدهما) لأمنه في الجاهلية من مغازي العرب لقوله (وآمنهم من خوف) (والثاني) لأمن الجناة فيه من إقامة الحدود عليهم حتى يخرجوا منه .

(واتخذوا من مقام إبراهيم مصلية) روى حماد^(٢) عن أنس بن مالك

(١) البيت لأبي طالب في وصف الكعبة كما جاء في لسان العرب وشرح القاموس . وذكر القرطبي في تفسيره أنه لودقة بن نوفل . إلا أن جمع فهو يقال هو من افتاد الناس أي لا يعلم من .
تعب الخشب واليخملات النوامل الأبل التي تسير سيراً لنا . في اللسان مائة نوب ١٠

(٢) حماد : هو حماد بن سلمة روى هذا عن ابن زيد عن أنس .

قال : قال عمر بن الخطاب : قلت يا رسول الله ، لو اتخذت من مقام إبراهيم مصلى ، فأنزل الله تعالى : (وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى)^(١) بكسر الخاء من قوله واتخذوا على وجه الأمر . وقرأ بعض أهل المدينة : (واتخذوا) بفتح الخاء على وجه الخبر .

واختلف أهل التفسير في هذا المقام الذى أمروا باتخاذ مصلى على أربعة أقاويل :

أحدها — الحج كله ، وهذا قول ابن عباس .
والثاني — أنه عرفة ومزدلفة والجمار ، وهو قول عطاء والشعبي .
والثالث — أنه الحرم كله ، وهو قول مجاهد .
والرابع — أنه الحجر الذى في المسجد وهو مقامه المعروف^(٢) ، وهذا أصح .

وفي قوله (مصلى) تأويلان :
أحدهما — مدعى يدعى فيه ، وهو قول مجاهد .
والثاني — أنه مصلى يصلى عنده ، وهو قول قتادة ، وهو أظهر التأويلين .
قوله تعالى (وَعَهَدْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ) فيه تأويلان : (أحدهما) أى أمرنا . (والثاني) أى أوحينا إلى إبراهيم وإسماعيل .
(أن طهرا بيتي) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) من الأصنام . (والثاني) من الكفار . (والثالث) من الأنجاس . وقوله تعالى (بيتي) يريد البيت الحرام .

فإن قيل : فلم يكن على عهد إبراهيم قبل بناء البيت بيت يطهر ، قيل : عن هذا جوابان :

أحدهما — معناه وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن ابنيا بيتي مطهرا ، وهذا قول السدي .
والثاني — معناه أن طهرا مكان البيت .

(١) البخارى ٢٢٨/٨ والترمذي رقم ٢٩٦٢

(٢) أى المقام الذى يصلى عنده وكفى القوم وهذا القول لجابر بن عبد الله وابن عباس وقتادة وغيرهم .

(لِلطَّافِينَ) فِيهِمْ تَأْوِيلَانِ : (أَحَدُهُمَا) أَنَّهُمُ الْغُرَبَاءُ الَّذِينَ يَأْتُونَ الْبَيْتَ مِنْ غُرْبَةٍ ، وَهَذَا قَوْلُ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ . (وَالثَّانِي) أَنَّهُمُ الَّذِينَ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ ، وَهَذَا قَوْلُ عَطَاءٍ .

(وَالْعَاكِفِينَ) فِيهِمْ أَرْبَعَةٌ تَأْوِيلَاتٌ . (أَحَدُهَا) أَنَّهُمْ أَهْلُ الْبَلَدِ الْحَرَامِ ، وَهَذَا قَوْلُ سَعِيدِ بْنِ جَبْرِ وَقَتَادَةَ . (وَالثَّانِي) أَنَّهُمُ الْمُعْتَكِفُونَ وَهَذَا قَوْلُ مُجَاهِدٍ . (وَالثَّلَاثُ) أَنَّهُمُ الْمُصَلُّونَ وَهَذَا قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ . (وَالرَّابِعُ) أَنَّهُمُ الْمُجَاوِرُونَ لِلْبَيْتِ الْحَرَامِ بِغَيْرِ طَوَافٍ وَغَيْرِ اعْتِكَافٍ وَلَا صَلَاةٍ ، وَهَذَا قَوْلُ عَطَاءٍ .

(وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ) يَرِيدُ أَهْلَ الصَّلَاةِ ، لِأَنَّهُا تَجْمَعُ رُكُوعًا وَسُجُودًا .
١٢٦- قَوْلُهُ تَعَالَى (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا) يَعْنِي مَكَّةَ (وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ) لِيَجْمَعَ لِأَهْلِهِ الْأَمْنُ وَالْخَصْبُ فَيَكُونُوا فِي رَغَدٍ مِنَ الْعَيْشِ (مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ) فِيهِ وَجْهَانِ :

أَحَدُهُمَا - أَنَّ هَذَا مِنْ قَوْلِ إِبْرَاهِيمَ مُتَّصِلًا بِسُؤَالِهِ أَنْ يَجْعَلَ بَلَدًا آمِنًا ، وَأَنْ يَرْزُقَ أَهْلَهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ ، لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَعْلَمَهُ بِقَوْلِهِ « لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ » أَنَّ فِيهِمْ ظُلْمًا هُوَ بِالْمَقَابِ أَحَقُّ مِنَ الثَّوَابِ ، فَلَمْ يَسْأَلْ لِأَهْلِ الْمَعَاصِي سُؤَالَ أَهْلِ الطَّاعَاتِ .

وَالْوَجْهُ الثَّانِي - أَنَّ سُؤَالَ كَانَ عَامًّا مَرْسَلًا ، وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَصَّ الْإِجَابَةَ لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ . ثُمَّ اسْتَأْنَفَ الْإِنْخِبَارَ عَنْ حَالِ الْكَافِرِينَ بِأَنْ قَالَ (وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا) يَعْنِي فِي الدُّنْيَا .

(ثُمَّ أَصْطَرَّهُ إِلَى عَذَابِ النَّارِ) يَعْنِي بِذُنُوبِهِ أَنْ مَاتَ عَلَى كُفْرِهِ .

وَاخْتَلَفُوا فِي مَكَّةَ هَلْ صَارَتْ حَرَمًا آمِنًا بِسُؤَالِ إِبْرَاهِيمَ ؟ أَوْ كَانَتْ قَبْلَهُ كَذَلِكَ ؟ عَلَى قَوْلَيْنِ :

أَحَدُهُمَا - أَنَّهُ لَمْ تَزَلْ حَرَمًا مِنَ الْجَبَابِرَةِ وَالْمُسْلُطِينَ ، وَمِنْ الْخُسُوفِ وَالزَّلَازِلِ ، وَإِنَّمَا سَأَلَ إِبْرَاهِيمُ رَبَّهُ أَنْ يَجْعَلَ آمِنًا مِنَ الْجَدْبِ وَالْقَحْطِ وَأَنْ يَرْزُقَ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ ، لِرَوَايَةِ سَعِيدِ بْنِ الْمُقْبَرِيِّ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا شَرِيحٍ الْخَزَاعِي يَقُولُ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا افْتَتَحَ مَكَّةَ قَتَلَتْ خِزَاعَةٌ رَجُلًا

من هذيل ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم خطيباً فقال : يا أيها الناس ، إن الله تعالى حرم مكة يوم خلق السموات والأرض فهي حرام إلى يوم القيامة ، لا يحل لامرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دماً أو يعصده^(١) بها شجراً ، وأنها لا تحل لأحد بعدى ولم تحل لى إلا هذه الساعة غضباً على أهلها ، ألا وهى قد رجعت على حالها بالأمس ، ألا ليبلغ الشاهد الغائب . فمن قال إن رسول الله قد قتل بها فقولوا إن الله تعالى قد أحلها لرسوله ولم يحلها لك .^(٢)

والثاني - أن مكة كانت حلالاً قبل دعوة إبراهيم كسائر البلاد ، وأنها بدعوته صارت حراماً آمناً وبتحريمه لها ، كما صارت المدينة بتحريم رسول الله صلى الله عليه وسلم حراماً بعد أن كانت حلالاً ، لرواية أشعب عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن إبراهيم كان عبد الله وخليفه ، وإني عبده ورسوله ، وإن إبراهيم حرم مكة ، وإني حرمت المدينة ما بين لابتيها عضاًها وصيدها ، لا يحمل فيها سلاح لقتال ، ولا يقطع منها شجرة إلا لعلف »^(٣).

١٢٧- قوله تعالى (وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت واسماعيل) أول من دله الله تعالى على مكان البيت إبراهيم ، وهو أول^(٤) من بناه مع اسماعيل وأول من حج به ، وإنما كانوا قبل يصلون نحوه ولا يعرفون مكانه .

والقواعد من البيت واحدتها قاعدة ، وهى كالأساس لما فوقها .

(رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا) والمعنى : يقولان ربنا تقبل منا ، كما قال تعالى : « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم » أى يقولون سلام عليكم ، وهى كذلك فى قراءة أبي بن كعب : وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت واسماعيل ويقولان ربنا تقبل منا ..

(١) يعصده ألغجر يقطعه .

(٢) البخارى ومسلم والترمذى والنسائى ومسنده أحمد ٢١/٤

(٣) البخارى ومسلم وأحمد فى مسنده ١٨١/١

(٤) نسب القرطبى فى تفسيره الى المؤلف ان اول من بنى البيت آدم بعد ان اهبط من الجنة الى الارض انظر ج ٢ ص ١٢١ ولم تذكر الاسوال التي بين ايدينا ذلك .

وتفسير «اسماعيل» : اسمع يا الله ، لأن ليل بالسريانية هو الله ، لأن إبراهيم لما دعا ربه قال : اسمع يا ليل ، فلما أجابه ورزقه بما دعا من الولد سماه بما دعا .

١٢٨- قوله تعالى (ربنا واجعلنا مسلمين لك) على التثنية ، وقرأ عوف الأحرابي : «مسلمين لك» على الجمع . ويقال أنه لم يدع نبياً إلا لنفسه ولأمته إلا إبراهيم فإنه دعا مع دعائه لنفسه ولأمته لهذه الأمة في قوله (وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ) والمسلم هو الذي استسلم لأمر الله وخضع له ، وهو في الدين القابل لأوامر الله سرا وجهراً .

(وَأَرْنَا مَنَاسِكَنَا) أى عَرَّفْنَا مَنَاسِكَنَا ، وفيها تأويلان : (أحدهما) أنها مناسك الحج ومعامله ، وهذا قول قتادة والسدي . (والثاني) أنها مناسك (١) اللذات التي تنسك لله عز وجل ، وهذا قول مجاهد وعطاء .

والمناسك جمع منسك ، واختلفوا في تسميته منسكا على وجهين :

أحدهما - لأنه معتاد يتردد الناس إليه في الحج والعمرة ، من قولهم إن لفلان منسكا إذا كان له موضع معتاد لخير أو شر ، فسميت بذلك مناسك الحج لاعتيادها .

والثاني - أن النسك عبادة الله تعالى ، ولذلك سمي الزاهد ناسكا لعبادة ربه ، فسميت هذه مناسك لأنها عبادات .

١٢٩- قوله تعالى (رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ) يعنى في هذه الأمة (رسولاً منهم) يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم . وقيل في قراءة أبي بن كعب : ربنا وابعث في آخرهم رسولا منهم .

وقد روى خالد بن معدان أن قرأ من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا له يا رسول الله أخبرنا عن نفسك ، قال : «نعم أنا دعوة أبي إبراهيم وبشرى عيسى» .

(يتلو عليهم آياتك) فيه تأويلان : (أحدهما) يقرأ عليهم حُجَّتْكَ . (والثاني) يبين لهم دينك .

(١) مناسك اللذات : أي مواضع دُبحوا .

(وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ) يعنى القرآن .

(والحكمة) فيها تأويلان : (أحدهما) أنها السنة ، وهو قول قتادة .
(والثاني) أنها المعرفة بالدين ، والفقہ فيه والاتباع له ، وهو قول ابن زيد .
(وَوُزِّيَهُمْ) فيه تأويلان : (أحدهما) معناه يطهرهم من الشرك بالله وعبادة الأوثان . (والثاني) يزكيهم بدينه إذا اتبعوه فيكونون به عند الله أزكيا .

١٣٠- قوله تعالى (وَمَنْ يَرْغَبْ^(١)) عن ملة إبراهيم إلاّ مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أن ذلك سفه نفسه أى فعل بها من السفه ما صار به سفيا ، وهذا قول الأخفش .

والثاني - أنها بمعنى سفه في نفسه ، فحذف حرف الجر كما حذف من قوله تعالى « ولا تعزموا عقدة النكاح »^(٢) أى على عقدة النكاح ، وهذا قول الزجاج .
والثالث - أنها بمعنى أهلك نفسه وأوبقها ، وهذا قول أبي عبيدة .

قال المبرد وثعلب : سَفِهَ بكسر الفاء يتعدى ، وسَفِهَ بضم الفاء لا يتعدى .
(ولقد اصطفيناه في الدنيا) أى اخترناه ، ولفظه مشتق من الصفوة ، فيكون المعنى : اخترناه في الدنيا للرسالة .

(وإنه في الآخرة لِمِنَ الصالحين) ^(٣) لنفسه في إنجائها من الهلكة .

١٣٢- قوله تعالى (وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ) الهاء كناية ترجع إلى الملة لتقدم قوله : « ومن يرغب عن ملة إبراهيم » . ووصى أبلغ من أوصى لأن أوصى يجوز أن يكون قاله مرة واحدة ، ووصى لا يكون إلا مرارا . (ويعقوب: يا بَنِيَّ

(١) ومن يرب : استفهام للتقريع والتوبيخ وضع فيه معنى النفي إذ لا يترك دين إبراهيم وهو الإسلام إلا انسان لم يستخدم عقله ولم يفكر به تفكيرا سليما ولو استقام تفكيره لعلم أن له خالقا خلقه وخلق هذا الكون البديع .

(٢) الآية ٢٢٥ من سورة البقرة .

(٣) وقيل في الكلام تقديم وتأخير وتقديره : ولقد اصطفيناه في الدنيا والآخرة وأنه من الصالحين وقيل المعنى : وأنه في عمل الآخرة من الصالحين على حذف مضاف مثل وإسأل القرية أي أهل القرية .

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ) والمعنى أَنَّ إبراهيمَ وصَّى ثم وصى بعده يعقوبَ بنيه ، فقالا جميعا : « يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ » يعنى اختار لكم الدين أى الإسلام (فلا تموتنَّ إلا وأنتم مسلمون) فإن قيل : كيف ينهون عن الموت وليس من فعلهم وإنما يماتون ؟ قيل : هذا في سعة اللغة مفهوم المعنى ، لأنَّ النهى توجه إلى مفارقة الإسلام لا إلى الموت ، ومعناه : ألزموا الإسلام ولا تفارقوه إلى الموت .

١٣٥- قوله تعالى (وقالوا: كونوا هوداً أو نصارى تهتلوا) يعنى أن اليهود قالوا كونوا هودا تهتلوا ، وقالت النصارى : كونوا نصارى تهتلوا ، فرد الله تعالى ذلك عليهم فقال (قل: بل ملة إبراهيم حنيفاً) وفي الكلام حذف يحتمل وجهين : (أحدهما) أن المحذوف بل نتيج ملة إبراهيم ، ولذلك جاء به منصوبا . (والثاني) أن المحذوف بل نهتدى بملة إبراهيم ، فلما حذف حرف الجر صار منصوبا . والملة الدين ، مأخوذ من الإملاء ، أى ما يملون من كتبهم . وأما الحنيف ففيه أربعة تأويلات : (أحدها) أنه المخلص ، وهو قول السدى . (والثاني) أنه المتبع ، وهو قول مجاهد . (والثالث) الحاج وهو قول ابن عباس والحسن . (والرابع) المستقيم .

وفي أصل الحنيف في اللغة وجهان :

أحدهما - الميل ، والمعنى أن إبراهيم حنف إلى دين الله وهو الإسلام فسمى حنيفا ، وقيل للرجل أحنف ^(١) الميل كل واحدة من قدميه إلى أختها .

والوجه الثاني - أن أصله الاستقامة فسمى دين إبراهيم «الحنيفية» لاستقامته وقيل للرجل أحنف تطيراً من الميل وتفاوتاً بالاستقامة كما قيل للديع سليم ، وللمهلكة من الأرض مفازة .

١٣٧- قوله تعالى (فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُ بِهِ فَقَدْ اهْتَكَوْا) فإن قيل : فهل للإيمان مثل لا يكون إيماناً ؟ قيل معنى الكلام : فإن آمنوا مثل إيمانكم ،

(١) تقول أم الاحنف:

ما كان في فتياكم من مقله

والله لولا حنف برجله

وَصَدَّقُوا مِثْلَ تَصْدِيقِكُمْ فَقَدْ اهْتَدَوْا، وَهَذَا هُوَ مَعْنَى الْقِرَاءَةِ وَإِنْ خَالَفَ الْمَصْحَفَ .

(وَأِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ) يَعْنِي فِي مَشَاقَّةٍ وَعِدَاوَةٍ وَأَصْلُ الشِّقَاقِ الْبَعْدُ ، مِنْ قَوْلِهِمْ قَدْ أَخَذَ فُلَانٌ فِي شَقٍّ ، وَفُلَانٌ فِي شَقٍّ آخَرٌ ، إِذَا تَبَاعَدُوا . وَكَذَلِكَ قِيلَ لِلخَارِجِ عَنِ الْجَمَاعَةِ قَدْ شَقَّ عَصَا الْمُسْلِمِينَ لِبَعْدِهِ عَنْهُمْ .

١٣٨- قَوْلُهُ تَعَالَى (صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ صِبْغَةً) فِيهِ تَأْوِيلَانِ :

أَحَدُهُمَا - مَعْنَاهُ دِينَ اللَّهِ ، وَهَذَا قَوْلُ قَتَادَةَ .

وَسَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ النَّصَارَى كَانُوا يَصْبِغُونَ أَوْلَادَهُمْ فِي مَاءٍ^(١) لَهُمْ وَيَقُولُونَ هَذَا تَطْهِيرٌ لَهُمْ كَالْخِطِّانِ ، فَفَرَدَ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ عَلَيْهِمْ بِأَنْ قَالَ « صِبْغَةُ اللَّهِ أَيْ صِبْغَةُ اللَّهِ أَحْسَنُ صِبْغَةٍ وَهِيَ الْإِسْلَامُ .

وَالثَّانِي - أَنَّ صِبْغَةَ اللَّهِ هِيَ خَلْقَةُ اللَّهِ ، وَهَذَا قَوْلُ مُجَاهِدٍ .

فَإِنْ كَانَتِ الصَّبْغَةُ هِيَ الدِّينَ فَانَّمَا سَمِيَ الدِّينَ صِبْغَةً لظُهُورِهِ عَلَى صَاحِبِهِ كظُهُورِ الصَّبِغِ عَلَى الثَّوْبِ ، وَإِنْ كَانَتِ هِيَ الْخَلْقَةُ فَلِإِحْدَاثِهِ كِلَا حَادِثَيْنِ^(٢) اللَّوْنُ عَلَى الثَّوْبِ .

١٤٠- قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ (أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ) يَعْنِي قَالُوا إِنَّ إِبْرَاهِيمَ (وَأِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ) وَهُمْ اثْنَا عَشَرَ سَبْطًا مِنْ وَلَدِ يَعْقُوبَ ، وَالسَّبْطُ الْجَمَاعَةُ الَّذِينَ يَرْجِعُونَ إِلَى أَبٍ وَاحِدٍ ، وَالسَّبْطُ فِي اللُّغَةِ : الشَّجَرُ الَّذِي يَرْجِعُ بَعْضُهُ إِلَى بَعْضٍ (كَأَنَّهُمْ هُودٌ أَوْ نَصَارَى قُلُّ : أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ) يَعْنِي الْيَهُودُ تَزْعُمُ أَنَّ هَؤُلَاءِ كَانُوا هُودًا ، وَالنَّصَارَى تَزْعُمُ أَنَّهُمْ كَانُوا نَصَارَى ، فَفَرَدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ بِأَنْ اللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِهِمْ مِنْكُمْ ، يَعْنِي بِأَنَّهُمْ لَمْ يَكُونُوا هُودًا وَلَا نَصَارَى .

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ عِنْدَهِ مِنْ اللَّهِ) هُمُ الْيَهُودُ كَتَمُوا مَا فِي التَّوْرَةِ مِنْ صِفَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَبِيِّهِ^(٣) .

(١) مَاءٌ لَهُمْ : يُقَالُ لَهُ مَاءُ الْمَعْمُودِيَةِ يَغْمِسُونَ الْوَلَدَ فِيهِ مَتَدُمًا يَصِيرُ حَمْرًا سَبْجَةً أَيَّامَ فَلَاةٍ لَعَلَّوْا

ذَلِكَ قَالُوا الْآنَ صَارَ نَصْرَانِيًا حَقًّا .

(٢) مَكْنًى فِي الْأَصُولِ .

(٣) وَقِيلَ كَتَمُوا عِلْمَهُمْ بِأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ كَانُوا عَلَى الْإِسْلَامِ .

(وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) من كتمان الشهادة والارتشاء عليها من أغنيائهم وسفهاهم .

١٤٢- قوله تعالى (سيقول السفهاء من الناس) السفهاء : واحده سفیه، والسفيه : الخفيف الحلم ، من قولهم ثوب سفیه إذا كان خفيف النسيج ، ورمع سفیه إذا أسرع نفوذه .

وفي المراد بالسفهاء هَاهُنَا ثلاثة أقاويل : (أحدها) اليهود ، وهو قول مجاهد . (والثاني) المنافقون ، وهو قول السدي (والثالث) كفار قريش وحكاه الزجاج .

(ما ولّاهم عن قبيلتهم التي كانوا عليها) يعنى ما صرفهم عن قبيلتهم التي كانوا عليها ، وهى بيت المقدس حيث كان يستقبلها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وبعد هجرته إلى المدينة بستة عشر أو سبعة عشر شهراً في رواية البراء بن عازب ، وفي رواية معاذ بن جبل : ثلاثة عشر شهراً ، وفي رواية أنس بن مالك تسعة أشهر أو عشرة أشهر ، ثم نسخت قبلة بيت المقدس باستقبال الكعبة ^(١) ورسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة في صلاة الظهر وقد صلى منها ركعتين نحو بيت المقدس ، فانصرف بوجهه إلى الكعبة ، هذا قول أنس بن مالك . وقال البراء بن عازب : كنا في صلاة العصر ببقاء فمر رجل على أهل المسجد وهم ركوع في الثانية ، فقال : أشهد لقد صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلة مكة ، فداروا كما هم قبيل البيت ^(٢) . وقيل كل شيء : ما قابل وجهه .

واختلف أهل العلم في استقبال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت المقدس ، هل كان برأيه واجتهاده ، أو كان عن أمر الله تعالى ووحيه ؟ على قولين :

أحدهما - أنه كان مستقبلاً عن أمر الله تعالى لقوله : (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول) ، وهذا قول ابن عباس وابن جريج .

(١) دوى مالك من يحيى بن سعيد من سعيد بن المسيب ان تحويل القبلة كان قبل غزوة بدر بشهرين . وقال ابراهيم بن اسحاق : وذلك في رجب من سنة التنتين .

(٢) في آية تحويل القبلة دليل على جواز التنسخ هو ما كما ان فيها دليلاً على جواز نسخ السنة بالقرآن لان استقبال الرسول والمسلمين لبيت المقدس كان بالسنة وليس في ذلك قرآن . والمحدث في مسلم ، كتاب المساجد ، باب ٩٨ .

والقول الثاني - أنه كان يستقبلها برأيه واجتهاده ، وهذا قول الحسن وعكرمة وأبي العالية والربيع .

واختلفوا في سبب اختياره بيت المقدس على قولين :

أحدهما - أنه اختار بيت المقدس ليتألف أهل الكتاب ، وهذا قول أبي جعفر الطبرى .

والثاني - لأن العرب كانت تحج البيت غير آلفة لبيت المقدس ، فأحب الله أن يمتحنهم بغير ما ألفوه ليعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه ، وهذا قول أبي إسحاق الزجاج .

فلما استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم الكعبة قال ابن عباس أتى رفاعة بن قيس وكعب بن الأشرف والربيع وكنانة بن أبي الحقيق فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : ما ولأك عن قبلتك التي كنت عليها وأنت تزعم أنك على ملة إبراهيم ودينه ؟ أرجع إلى قبلتك التي كنت عليها تتبعك ونصدقك . وإنما يريدون فتنة عن دينه ، فأنزله الله تعالى : (سيقول السفهاء من الناس : ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها ؟ قل : الله المشرق والمغرب يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم) يعنى حيثما أمر الله تعالى باستقباله من مشرق أو مغرب . والصراط : الطريق ، والمستقيم : المستوى .

١٤٣- قوله تعالى (وكللك جعلناكم أمةً وسطاً) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - يعنى خيارا ، من قولهم فلان وسط الحسب في قومه إذا أرادوا بذلك الرفيع في حسبه ، ومنه قول زهير :

هم وسط يرضى الإله بحكمهم إذا نزلت إحدى الليالي بمعظم

والثاني - أن الوسط من التوسط في الأمور ، لأن المسلمين توسطوا في الدين ، فلا هم أهل غلو فيه ، ولا هم أهل تقصير فيه كاليهود الذين بدلوا كتاب الله وقتلوا أنبياءهم وكلبوا على ربهم . فوصفهم الله تعالى بأنهم وسط لأن أحب الأمور إليه أوسطها .

والثالث - يريد بالوسط : عدلاً ، لأن العدل وسط بين الزيادة والنقصان .

وقد روى أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى :
(وكذلك جعلناكم أمةً وسطاً) أى عدلاً (١) .

(لتكونوا شهداء على الناس) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - اتشهدوا على أهل الكتاب بتبليغ الرسول إليهم رسالة ربهم .

والثاني - لتشهدوا على الأمم السالفة بتبليغ أنبيائهم إليهم رسالة ربهم ،
وهذا مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الأمم السالفة تقول لهم (٢) :
كيف تشهدون علينا ولم تشاهدونا فيقولون أعلمنا نبي الله بما أنزل عليه
من كتاب الله (٣) .

والثالث - أن معنى قوله « لتكونوا شهداء على الناس » أى لتكونوا
محتاجين على الأمم كلها ، فعبّر عن الاحتجاج بالشهادة ، وهذا قول حكاة
الزجاج .

(ويكون الرسول عليكم شهيداً) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - يكون الرسول شهيداً على أمته أن قد بلغ إليهم رسالة ربه .

والثاني - أن معنى ذلك أن يكون شهيداً لهم بإيمانهم ، وتكون (عليهم)
بمعنى (لهم) .

والثالث - أن معنى قوله (ويكون الرسول عليكم شهيداً) أى محتجاً .

(وما جعلنا القبلة التي كنْتَ عليها) أى بيت المقدس (إلا لرُعلمَ
مَنْ يَتَّبِعُ الرسولَ مِنْهُنَّ عَلَى عَقَبَيْهِ) فإن قيل : الله عالم بالأشياء
قبل كونها ، فكيف جعل تحويل القبلة طريقاً إلى علمه ؟ قيل : في قوله « إلا
لرُعلمَ » أربعة تأويلات :

(١) الحديث رواه الترمذي وقال حسن صحيح .

(٢) وهذا يوم القيامة .

(٣) رواه البخاري وقال من أبي سعيد الخدري وذكر ابن المبارك هذا الحديث مطولاً بمعناه .

وأول الحديث : يدعي نوح عليه السلام يوم القيامة فيقول لبيك وسعديك يا رب فيقول
الله : هل بلغت الخ .

أحدها - يعنى إلا ليعلم رسول وحزبي وأوليائي، لأن من شأن العرب إضافة ما فعله أتباع الرئيس إليه ، كما قالوا : فَتَحَّ عَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ سَوَادَ الْعِرَاقِ وَجَسْبَى خِرَاجَهَا.

والثاني - أن قوله تعالى (إلا لنعلم) بمعنى : إلا نرى. والعرب قد تضع العلم مكان الرؤية ، والرؤية مكان العلم ، كما قال تعالى (ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) يعنى : ألم تعلم .

والثالث - قوله تعالى « إلا لنعلم » بمعنى إلا لتعلموا أننا تعلم ، فإن المنافيين كانوا في شك من علم الله بالأشياء قبل كونها .

والرابع - ان قوله « إلا لنعلم » بمعنى إلا لنميز أهل اليقين من أهل الشك ، وهذا قول ابن عباس (١) .

قوله تعالى (مَنْ يَتَّبِعِ الرَّسُولَ) بمعنى فيما أمر به من استقبال الكعبة (مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ) بمعنى : ممن يرتد عن دينه ، لأن المرتد راجع منقلب عما كان عليه ، فشبهه بالمنقلب على عقبيه لأن القبله لما حولت ارتد من المسلمين قوم ، ونافق قوم ، وقالت اليهود إن محمداً قد اشتاق إلى بلد أبيه ، وقالت قريش إن محمداً قد علم أننا على هدى وسيتبعنا.

ثم قال تعالى : (وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - معناه وإن كانت التولية عن بيت المقدس إلى الكعبة والتحويل إليها لكبيرة ، وهذا هو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة .

والثاني - ان الكبيرة هي القبله بعينها التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوجه إليها من بيت المقدس قبل التحويل ، وهذا قول أبي العالية الرياحي .

(١) التأويل الثاني أظهر وإن معناه علم الحماية الذي مثل : (وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء) . وقوله عز وجل : (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) وما أشبهه .

والثالث - أن الكيرة هي الصلاة التي كانوا صلوا إلى القبلة الأولى ، وهذا قول عبد الرحمن بن زيد .

ثم قال تعالى : (وما كان الله ليضيع إيمانكم) يعني صلاحكم إلى بيت المقدس فسمى الصلاة إيمانا لاشتغالها على نية وقول وعمل وسبب ذلك أن المسلمين لما حولوا عن استقبال بيت المقدس إلى الكعبة قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : كيف ^(١) من مات من إخواننا؟ فأنزل الله عز وجل : « وما كان الله ليضيع إيمانكم » .

فإن قيل : هم سأله عن صلاة غيرهم فأجابهم بحال صلاحهم ؟ قيل لأن القوم أشفقوا أن تكون صلاحهم إلى بيت المقدس مُحِبَّةً لمن مات ومن بقي ، فأجابهم بما دلَّ على الأمرين . على أنه قد روى قوم أنهم قالوا كيف تضيع ^(٢) صلاحنا إلى بيت المقدس فأنزل الله تعالى ذلك .
(إنَّ الله بالناس لرؤوفٌ رحيمٌ) الرَّأْفَةُ : أشد من الرحمة ، وقال أبو عمرو بن العلاء : الرَّأْفَةُ أَكْثَرُ مِنَ الرَّحْمَةِ .

١٤٤- قوله تعالى (قد نرى تقلب وجهك في السماء) هذه الآية مقدمة في التزول على قوله تعالى « سيقول السفهاء من الناس » .
وفي قوله « تقلب وجهك في السماء » تأويلان : (أحدهما) معناه : تحول وجهك نحو السماء ، وهذا قول الطبري . (والثاني) معناه : تقلب عينيك في النظر إلى السماء ، وهذا قول الزجاج .

(فَلَنَوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا) يعني الكعبة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرضاهَا ويختارها ويسأل [ربه] ^(٣) أن يُحوِّلَ إليها . واختلف في سبب اختياره لذلك على قولين :

أحدهما - مخالفة اليهود وكراهة لموافقتهم ، لأنهم قالوا : تتبع قبلتنا ونخالفنا في ديننا ؟ وبه قال مجاهد وابن زيد .

والثاني - أنه اختارها لأنها كانت قبله أبيه إبراهيم ، وبه قال ابن عباس .

(١) جاء ذلك في حديث أخرجه الترمذي عن ابن عباس وقال حديث حسن صحيح (رقم ٢٦٨٨) .

(٢) كيف تضيع صلاحنا : في ق كيف تمنع بصلاحنا .

(٣) زيادة يقتضيها السياق .

فإن قيل : أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم غير راضٍ ببيت المقدس أن يكون له قبله حتى قال تعالى له في الكعبة (فَلَنَوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا)؟ قيل : لا يجوز أن يكون رسول الله غير راضٍ ببيت المقدس لما أمره الله تعالى به ، لأن الأنبياء يجب عليهم الرضا بأوامر الله تعالى ، لكن معنى ترضاه أي تحبها وتهواها ، وإنما أحباها مع ما ذكرنا من القولين الأولين لما فيها من تألف قومه وإسراعهم إلى إجابته . ويحتمل أن يكون قوله « ترضاه » محمولا على الحقيقة بمعنى : ترضى ما يحدث عنها من التأليف وسرعة الإجابة .

ثم قال تعالى مجيباً لرغبته وأمرأً بطَيْبَتِهِ : (فَوَلَّيْنَاكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا) أي حَوَّلَ وجهك في الصلاة شطر المسجد الحرام أي نحو المسجد الحرام ، كما قال المحدثي :

إن العسير بها داء يُخامرها فشطرتها نظف العينين محسوراً
أي نحوها ، والشطر من الأضداد ، يقال : شطر إلى كذا إذا قبل نحوه ، وشطر عن كذا إذا بعد منه وأعرض عنه ، وشطر الشيء نصفه ، فأما الشاطر من الرجال فالأذى قد أخذ في نحو غير (١) الاستواء .

قوله تعالى (المسجد الحرام) يعني به الكعبة لأنها فيه فعبّر به عنها . واختلف أهل العلم في المكان الذي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يولى وجهه إليه :

فقال عبد الله بن عمرو بن العاصي : «فلنولينك قبلة ترضاها» قال : حيال ميزاب (٢) الكعبة .

وقال عبد الله ابن عباس : البيت كله (٣) ، وقبلة البيت الباب .

(١) وهو الذي أميا أهله خبثا . وسئل بعضهم عن الشاطر فقال : هو من أخذ في البعد مما أمر الله . أو نهي عنه .

(٢) هذا القول منسوب في تفسير القرطبي إلى سعيد الله بن عمر .

(٣) روى ابن جريج عن معاذ بن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «البيت قبلة لأهل المسجد ، والمسجد قبلة لأهل الحرم ، والحرم قبلة لأهل الأرض في مشاربها ومغاربها من امتي» . ومبررة وقبلة البيت هكذا وردت في الأصول وقد ذل الشافعي أن من صلى داخل الكعبة نحو الباب وهو مفتوح لصلاة باطلة وكذلك من صلى على ظهرها لأنه لم يستقبل منها شيئا . وعليه فيحتمل أن يكون صواب انبعاثه هكذا : البيت كله قبلة إلا الباب .

ثم قال تعالى (وحيثما كنتم فوكلوا وجوهكم شطره) يعني نحو المسجد الحرام أيضاً تأكيداً للأمر الأول لأن عمومته يقتضيه ، لكن أراد بالتأكيد احتمال التخصيص ، ثم جعل الأمر الأول مواجهها به النبي صلى الله عليه وسلم ، والثاني مواجهها به جميع الناس ، فكلا الأمرين عظام في النبي صلى الله عليه وسلم وجميع أمته ، لكن غاير بين الأمرين ليمنع من تغيير الأمر في المأمور به ، وليكون كل واحد منهما جارياً على عمومته .

ثم قال تعالى (وإن الذين أوتوا الكتاب) يعني اليهود والنصارى .
(لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ) يعني تحويل القبلة عن بيت المقدس إلى الكعبة .

(وما الله بغافل عما يعملون) من الخوض في إفتان المسلمين عن دينهم بذلك .

١٤٥- قوله تعالى (ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك) يعني استقبال الكعبة .

(وما أنت بتابع قبلتهم) يعني استقبال بيت المقدس بعد أن حولت قبلتك إلى الكعبة .

(وما بعضهم بتابع قبلة بعض) يعني أن اليهود لا تتبع النصارى في القبلة ، فهم فيها مختلفون وإن كانوا على معاندة النبي صلى الله عليه وسلم متفقين .

(ولئن اتبعت أهواءهم) يعني في القبلة .

(من بعد ما جاءك من العلم) يعني في تحويلها عن بيت المقدس إلى الكعبة .

(إنك إذن لمن الظالمين) وليس يجوز أن يفعل النبي ما يصير به ظالماً .

وفي هذا الخطاب وجهان : (أحدهما) أن هذه صفة تنفي عن النبي وإنما أراد بذلك بيان حكمها لو كانت . (والوجه الثاني) أن هذا خطاب للنبي [والمراد أمته] ^(١) .

١٤٦- قوله تعالى (الذين آتيناهم الكتاب) يعني اليهود والنصارى أوتوا التوراة والإنجيل .

(يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ) فيه قولان :
أحدهما - يعرفون أن تحويل القبلة عن بيت المقدس إلى الكعبة حق ^(٢) كما يعرفون أبناءهم .
والثاني - يعرفون الرسول وصدق رسالته كما يعرفون أبناءهم .

(وَأِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ) يعني عُلَمَاءَهُمْ وَخَوَاصَّهُمْ .
(لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ) فيه قولان : (أحدهما) أن الحق هو استقبال الكعبة (والثاني) أن الحق محمد صلى الله عليه وسلم، وهذا قول مجاهد وقتادة .
(وَهُمْ يَعْلَمُونَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يعلمون أنه حق متبوع (والثاني) يعلمون ما عليه من العقاب المستحق .

١٤٧- (الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ) يعني استقبال الكعبة ، لا ما أخبرتك به شهود قبلتهم .

(فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُمْتَرِينَ) أى من الشاكّين، يقال : امترى فلان في كذا إذا عترضه اليقين مرة، والشك أخرى، فدافع أحدهما بالآخر .
فإن قيل : أفكان شاكاً حين نهي عنه ؟ قيل : هذا وإن كان خطاباً للنبي صلى الله عليه وسلم فالمراد به غيره من أمته .

١٤٨- قوله تعالى (ولكلّ وجهٌ هو مواليها) يعني ولكل أهل ملة من سائر الملل وجهٌ هو مواليها. وفيه قولان : (أحدهما) قبله يستقبلونها ، وهو قول ابن عباس وعطاء والسدي . (والثاني) يعنى صلاة يصلونها ، وهو قول قتادة .

(١) وإنما خطب النبي وأريد أمته وذلك تعظيماً للامر ولأنه المنزل عليه وعبارة المراد أمته سافطاني الأصول وقد اخذناها من تفسير القرطبي .

(٢) حق : سافطاني من له .

وفي قوله تعالى (هو مَوَّلِيها) قولان : (أحدهما) أن أهل كل وجهة هم الذين يتولونها ويستقبلونها . (والثاني) أن أهل كل وجهة الله تعالى هو الذي يوليهم إليها ويأمرهم باستقبالها . وقد قرئ « هو مَوَّلَاهَا » وهذا حسن يدل على الثاني من القولين .

(فاستقبلوا الخيرات) فيه تأويلان : (أحدهما) معناه فسارعوا إلى الأعمال الصالحة ، وهو قول عبد الرحمن بن زيد . (والثاني) معناه : لا تغفلوا على قبلكم بما تقول اليهود من أنكم إذا اتبعتم قبلكم اتبعوكم ، وهذا قول قتادة .

(... يَأْتِ بِكُمْ اللهُ جَمِيعاً) إلى الله مَرْجِعُكُمْ جميعاً ، يعنى يوم القيامة .
(إن الله على كل شيء قَدِيرٌ) يعنى على إعادتكم إليه أحياء بعد الموت والى .

١٤٩- ثم أكد الله أمره في استقبال الكعبة ، لما جرى من خوض المشركين ومساعدة المنافقين ، بإعادته فقال : (وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) تبييناً لنيه وصرفاً له عن الاغترار بقول اليهود أنهم يتبعونه ان عاد .
(وما الله بغافل عما تعملون) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن يقول ذلك ترغيباً لهم في الخير ^(١) . (والثاني) تحذيراً من المخالفة .

١٥٠- ثم أعاد الله تعالى تأكيد أمره ، ليخرج من قلوبهم ما استعظموه من تحويلهم إلى غير ما أُلِفوه ، فقال : (وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ، وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ) فأفاد كل واحد من الأوامر الثلاثة مع استوائها في التزام الحكم فائدة مستجدة :
أما الأمر الأول فمفيد لنسخ غيره ، وأما الأمر الثاني فمفيد لأجل قوله تعالى : (وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ) أنه لا يتعقبه نسخ .

وأما الأمر الثالث فمفيد أن لا حجة عليهم فيه ، لقوله : (لِيَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ) .

(١) الخير : في في الجراء والمعنى واحد .

ثم قال تعالى : (إلا الذين ظلموا منهم) ليس يريد أن لهم عليكم حجة .
وفيه قولان :

أحدهما - أن المعنى ولكن الذين ظلموا قد يحتجون عليكم بأباطيل الحجج . وقد يطلق اسم الحجة على ما بطل منها ، لإقامتها في التعلق بها مقام الصحيح حتى يظهر فسادها لمن علم ، مع خفتها على من جهل ، كما قال تعالى : (حجتهم داحضة عند ربهم) ^(١) > فسامها حجة وجعلها عند الله داحضة < ^(٢) .

والقول الثاني - أن المعنى لثلاث يكون للناس عليكم حجة بعد الذين ظلموا ، فتكون (إلا) بمعنى (بعد) ، كما قيل في قوله تعالى (ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء إلا ما قد سلف) أى بعد ما قد سلف . وكما قيل في قوله تعالى : (لا يَتَوَقَّونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى) أى بعد الموتة الأولى . وأراد بالذين ظلموا قريشاً واليهود ، لقول قريش حين استقبل الكعبة : قد علم أننا على هدى ، ولقول اليهود : إن رجع عنها تابعتها .

(فلا تخشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي) في المخالفة (وَلَا تَمْنُنْ) نِعْمَى عليكم) يحتمل وجهين :

أحدهما - فيما هديناكم إليه من القبلة .

والثاني - ما أعدته لكم من ثواب الطاعة .

١٥١- قوله تعالى (كما أرسلنا فيكم) يعنى من العرب (رسولاً منكم) يعنى محمداً صلى الله عليه وسلم (يتلو عليكم آياتنا) يعنى القرآن .

(ويزكيكم) فيه تأويلان : (أحدهما) يعنى يطهركم من الشرك .
(والثاني) أن يأمركم بما تصيرون به عند الله أزكياً .

(ويعلمكم الكتاب) فيه تأويلان : (أحدهما) القرآن . (والثاني) الإخبار بما في الكتب السالفة من أخبار القرون الخالية .

(والحكمة) فيها تأويلان : (أحدهما) السنة . (والثاني) مواعظ القرآن .

(ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) يعنى من أحكام الدين وأمور الدنيا .

(١) الآية ١٦ من سورة الفورى .

(٢) هذه العبارة ساقطة من ق .

١٥٢- (فاذكروني^(١) اذكركم) فيه تأويلان : (أحدهما) اذكروني بالشكر اذكركم بالنعمة. (والثاني) اذكروني بالقبول اذكركم بالجزاء.

١٥٣- قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ) أما الصبر ها هنا ففيه قولان : (أحدهما) الثبات على أوامر الله تعالى . (والثاني) الصيام المقصود به وجه الله تعالى .

وأما الاستعانة بالصلاة فتحتمل وجهين : (أحدهما) الاستعانة بثوابها. (والثاني) الاستعانة بما يتلى في الصلاة ليعرف به فضل الطاعة فيكون عوناً على امتثال الأوامر .

١٥٤- قوله تعالى (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ^(٢)) بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ) وسبب ذلك أنهم كانوا يقولون لقتلى بدر وأحد : مات فلان ، ومات فلان ، فترلت هذه الآية وفيها تأويلان :

أحدهما - أنهم ليسوا أمواتاً وإن كانت أجسامهم أجسام الموتى بل هم عند الله أحياء النفوس منعمو^(٣) الأجسام.

والثاني - أنهم ليسوا بالضلال أمواتا بل هم بالطاعة والهدى أحياء ، كما قال تعالى : « أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتاً فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُوراً يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا » فجعل الضال ميتاً ، والمهتدى حياً .

ويحتمل تأويلاً ثالثاً - أنهم ليسوا أمواتاً بانقطاع الذكر عند الله وثبوت الأجر .

١٥٥- قوله تعالى : (وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ) يعنى أهل مكة ، لما تقدم من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعلها عليهم سنين كسنى يوسف حين قحطوا سبع سنين ،

(١) روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من اطاع الله فقد ذكر الله وان اقل صلاته وسومه » أى اقل من التوابع مع أدائه الفرائض .

(٢) التقدير : لا تقولوا هم أموات بل هم أحياء لكل من أموات وأحياء خبر لكلمة « هم » المقدرة قبلها .

(٣) في « هم » معناه وفي « ق » فتمتعوا . ومعنى : منعمو الأجسام ان الله يرد ارواحهم في قبورهم الى أجسامهم فينعمون .

فقال الله تعالى مجيباً لدعاء فيه: (وتنبؤونكم بشيء من الخوف والجوع) الخوف يعني الفرع في القتال ، والجوع يعني المجاعة بالجلد .

(ونقص من الأموال) يحتمل وجهين : (أحدهما) نقصها بالجوائح المثلثة ، (والثاني) زيادة النفقة في الجلب .

(والأنفس) يعني ونقص الأنفس بالقتل والموت . (والثمرات) قلة النبات وارتفاع البركات .

(وبشّر الصابرين) يحتمل ثلاثة أوجه :

أحدها - وبشّر الصابرين على الجهاد بالنصر .

والثاني - وبشّر الصابرين على الطاعة بالجزاء .

والثالث - وبشّر الصابرين على المصائب بالثواب ، وهو أشبه^(١) لقوله

من بعد :

١٥٦- (الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون) يعني إذا أصابتهم مصيبة في نفس أو أهل أو مال قالوا : إنا لله أى نفوسنا وأهلونا وأموالنا لله ، لا يظلمنا^(٢) فيما يصنمه بنا (وإنا إليه راجعون) يعني بالبعث في ثواب المحسن ومعاقبة المسيء .

١٥٧- ثم قال تعالى في هؤلاء (أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون) الصلاة اسم مشترك المعنى فهي من الله تعالى الرحمة ، ومن الملائكة الاستغفار ، ومن الناس الدعاء ، كما قال تعالى : (إن الله وملائكته يصلون على النبي، يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) . وقال الشاعر :

صلّى على يحيى وإشيعه ربّ كريمٍ وشفيح مطاع
قوله تعالى: (أولئك عليهم صلوات من ربهم) أى رحمة ، وذكر
ذلك بلفظ الجمع لأن بعضها يتلو بعضها .

ثم قال (ورحمة) فأعادها مع اختلاف اللفظين لأنه أوكد وأبلغ كما قال : « من بينات الهدى » .

(١) وهو أشبه : هذه العبارة في اصطلاح المؤلف تعنى ترجيح وجه على غيره ومثلها «ويحتمل»

أو وهو محتمل .

(٢) يظلمنا : في له نظمه .

وفي قوله تعالى (وأولئك هم المتهلون) وجهان محتملان :
أحدهما - المتهلون ^(١) إلى تسهيل المصائب وتخفيف الحزن.
والثاني - المتهلون إلى استحقاق الثواب وإجزال الأجر .

١٥٨- قوله تعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله) أما الصفا والمروة فهما مبتدأ السعي ومنتهاه . وفيه قولان :

أحدهما - أن الصفا : الحجارة البيضاء ، والمروة الحجارة السود .
واشتقاق الصفا من قولهم صفا يصفو إذا خلّص ، وهو جمع واحده صفاة .

والثاني - أن الصفا : الحجارة الصلبة التي لا تنبت شيئاً ، والمروة الحجارة الرخوة ، وهذا أظهر القولين في اللغة . يدل على الصفا قول الطرماح : ^(٢)

أَبَتْ لِي قَوْنِي وَالطَّوْلُ إِلَّا يُؤْسِ حَافِرًا أَبَدًا صَفَانِي

ويدل على المروة قول الكميث ^(٣) :

وَيُوتَلِي الْأَرْضَ خُفَا ذَابِلًا فَإِذَا مَا صَادَفَ الْمَرْوَةَ رَضِخَ

وحكى عن جعفر ^(٤) بن محمد قال : نزل آدم على الصفا ، وحواء على المروة ، فسمى الصفا باسم آدم المصطفى وسميت المروة باسم المرأة .

وقيل إن اسم الصفا ذكر بإساف وهو صنم كان عليه مذكر الاسم ، وأثبت المروة بنائلة وهو صنم كان عليه مؤنث الاسم .

(١) ما بين التراويحين ساقط من د .

(٢) الطرماح : هو الحكم بن حكيم والترماح لقبه الذي عرف به ، وينسب إلى قبيلة طره . ولد حوالي سنة ٥٠هـ ونشأ في بادية الشام ثم تحول إلى الكوفة في جند بني أمية واتخذها موطناً له وفيها تحول إلى مذهب الصفرية من الخوارج ، وقعت بينه وبين أنفرزق مهاجرة ، توفي بالكوفة بعد الفرزدق بزمان يسير .

(٣) الكميث بن زيد الأسدي من شعراء العصر الأموي ولد سنة ٦٠هـ ونشأ بالكوفة ، اتصل بالهاشميين ومدحهم وظل وفيما لهم إلى أن قتل غدرا بسبب مبدله على يد يوسف الثقفي أحد ولاة الأمويين وكان قتله سنة ١٢٦هـ فرغت قصائد الكميث في مدح الهاشميين والدفاع عنهم بالهاشميات .

(٤) هو جعفر الصادق من أئمة الشيعة والي جعفر ينسب المذهب الجعفري .

وفي قوله (من شعائر الله) وجهان :

أحدهما - يعنى من معالم الله التى جعلها لعبادة مَعْلَمًا ، ومنه قول الكميت :

نَقَلْتُهُمْ جِيلاً فَجِيلاً تَرَاهُمْ شعائر قربان بها يُتَقَرَّبُ

والثاني - ان الشعائر جمع شعيرة وهو الخير الذى أخبر الله تعالى عنه ، وهى من إشعار الله عباده أمر الصفا والمروة وما عليهم من الطواف بهما ، وهذا قول مجاهد .

ثم قال تعالى : (فمن حج البيت أو اعتمر) أما الحج ففيه قولان : أحدهما - أنه القصد ، سمي به النسك لأن البيت مقصود فيه ، ومنه قول الشاعر (١) :

واشهد من عوف حلولا كثيرة يحجون سبب الزبرقان المزغرا

يعنى بقوله يحجون أى يكرتون الردد إليه لمؤدده ورياسته ، فسمى الحج حجا لأن الحاج يأتى قبيل البيت ثم يعود إليه لطواف الإفاضة ، ثم ينصرف إلى منى ويعود إليه لطواف الصدر ، فلتكرر العود إليه مرة بعد أخرى قيل له : حاج .

وأما العمرة ففيها قولان :

أحدهما - أنها القصد أيضا ، وكل قاصد لشيء فهو معتمر ، قال العجاج :

لقد غزا ابن معمر حين اعتمر مَغْزًى بعيداً من بعيد (٢) وَضَبَر

يعنى بقوله حين اعتمر أى حين قصد .

(١) البيت للمفضل السعدي وهو شاعر مخفم توفي في خلافة عثمان بن مالك وكنيته أبو يزيد ، له شعر في هجاء الزبرقان بن بدر . ومعنى الحلول الاحياء المجتمعة مفردها حال والسب المزفر هنا الصمامة المصبوقة بالزعفران .

(٢) ضرب : أى جمع قوائمه ليشب . والبيت في مدح عمر بن مبيد الله القرشي ، كما جاء في اللسان .

والقول الثاني - أنها الزيارة ومنه قول الشاعر (١) :

وجاشت النفس لما جاء فلهم وراكب جاء من (تثليث) معتمراً
أى زائراً.

ثم قال تعالى : (فلا جناحَ عليه أن يطوفَ بهما) ورفع الجناح من
أحكام المباحات دون الواجبات.

فذهب أبو حنيفة إلى أن السعي بين الصفا والمروة غير واجب في الحج
والعمرة منسكاً بأمرين : (أحدهما) قوله تعالى « فلا جناحَ عليه أن يطوفَ بهما »
ورفع الجناح من أحكام المباحات دون الواجبات . (والثاني) أن ابن عباس
وابن مسعود قرآ : فلا جناحَ عليه أن لا يطوفَ بهما .

وذهب الشافعي ومالك وقتهاء الحرمين إلى وجوب السعي في النسكين
منسكاً بفحوى الخطاب ونص السنة ، وليس في قوله (فلا جناحَ) دليل على
إباحته دون وجوبه ، لخروجه على سبب ، وهو أن الصفا كان عليه في الجاهلية
صنم اسمه إساف ، وعلى المروة صنم اسمه نائلة ، فكانت الجاهلية إذا سعت بين
الصفا والمروة طافوا حول الصفا والمروة تعظيماً لإساف ونائلة ، فلما جاء
الإسلام وألغيت الأصنام تكثر المسلمون أن يوافقوا الجاهلية في الطواف
حول الصفا والمروة ، مجانبين لما كانوا عليه من تعظيم اساف ونائلة ، فأباح
الله تعالى ذلك لهم في الإسلام لاختلاف القصد فقال : (فلا جناحَ عليه
أن يطوفَ بهما).

وأما قراءة ابن مسعود وابن عباس : فلا جناحَ عليه أن لا يطوف
بهما ، فلا حجة فيها على سقوط فرض السعي بينهما لأن « لا » صلة في الكلام
إذا تقدمها جحد ، كقوله تعالى (ما منعك أن لا تسجد إذ أمرتك) بمعنى
ما منعك أن تسجد ، وكما قال الشاعر :

ما كان يرضى رسولُ الله فعلهم والطَّيَّان أبو بكر ولا عُمَرُ

(١) البيت للأعشى . والفيل : الجماعة المنهزمة ويجمع على قلول وأقلل . وتثليث : موضع
بالحجاز قرب مكة . (اللسان ومعجم البلدان) .

(وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقَاوِيل :

أحدها - ومن تطوع بالسعي بين الصفا والمروة ، وهذا قول من أسقط وجوب السعي .

والثاني ^(١) - ومن تطوع بالزيادة على الواجب ، وهذا قول من أوجب السعي .

والثالث - ومن تطوع بالحج والعمرة بعد أداء فرضهما .

(فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ) يحتمل تأويلين : (أحدهما) شاكر للعمل عليم بالقصد .
(والثاني) شاكر للقليل عليم بالثواب .

١٥٩- قوله عز وجل : (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا) قيل هم رؤساء اليهود ، كعب بن الأشرف ، وكعب بن أسد وابن صوريا وزيد بن النابوت ^(٢) ، هم الذين كتموا ما أنزل الله .

(من البيئات والهدى) فيه قولان :

أحدهما - أن البيئات هي الحجج الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، والهدى : الأمر باتباعه .

والثاني - أن البيئات والهدى واحد ، والجمع بينهما تأكيد ، وذلك ما أبان عن نبوته وهدى إلى اتباعه .

(مَنْ بَعْدَ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ) يعنى القرآن .

(١) هذا القول ساقط من لـ .

(٢) كعب بن الأشرف اليهودي من طيية ثم من بني نيهان أمه من بني النضر . بكى قتلى بدر وشجب بنساء المسلمين في شعره ، وكثر شره فأمر الرسول صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة ومعه خمسة من الأوس بقتله فقتلوه وذلك قبل غزوة أحد . وقصة قتله في سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٥٨ بتحقيق إبراهيم الأبياري وآخرين . أما كعب بن أسد فهو من يهود بني قريظة وصاحب مقدمهم وقد نقض عهده مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الاحزاب . وكان كعب فيمن قتل من رجال قريظة انظر سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٥٢ . وابن صوريا هو عبد الله بن صوريا الأعور من علماء اليهود زمن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن هشام لم يكن بالحجاز في زمانه أحد أعلم بالتوراة منه انظر سيرة ابن هشام ج ٢ ص ١٦١ ، ١٦٨ ، ٢١٣ ، ٢١٤ ، ٢١٦ زيد بن النابوت : هكذا في الأصول والذي في سيرة ابن هشام أنه رفاعه بن زيد بن النابوت ولعل رفاعه سقطت من النسخ . ورفاعة هذا أحد بني قينقاع وكان من علماء اليهود كهفا للمنافقين ، مات يوم أن عاد المسلمون إلى المدينة من غزوة بني المصطلق انظر سيرة ابن هشام ج ٢ ص ١٧٤ وغيرها .

(أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون) فيهم أربعة أقوال :

أحدها - أنهم كل شيء في الأرض من حيوان وجماد إلا الثقلين
الإنس والجن ، وهذا قول ابن عباس والبراء بن عازب .

والثاني - اللاعنون : الاثنان إذا تلاعنا لحقت اللعنة مستحقتهما منهما ،
فلن لم يستحقها واحد منهما رجعت اللعنة على اليهود ، وهذا قول ابن مسعود .

والثالث - أنهم البهائم ، إذا ييست الأرض قالت البهائم هذا من أجل
عصاة بني آدم ، وهذا قول مجاهد وعكرمة .

والرابع - أنهم المؤمنون من الإنس والجن ، والملائكة يلعنون من كفر
بالله واليوم الآخر ، وهذا قول الربيع بن أنس .

١٦٠- (إلا الذين تابوا) يعني بالإسلام من كفرهم (وأصلحوا) يحتمل وجهين :
(أحدهما) إصلاح سرائرهم وأعمالهم . (والثاني) أصلحوا قومهم بإرشادهم
إلى الإسلام (وبيتوا) يعني ما في التوراة من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
ووجوب اتباعه (فأولئك أتوب عليهم) والتوبة من العباد : الرجوع عن
الذنب . والتوبة من الله تعالى : قبولها من عباده .

١٦١- قوله وتعالى : (إن الذين كفروا وماتوا وهم كُفَّارٌ) وإنما شرط الموت على
الكفر لأن حكمه يستقر بالموت عليه ويرتفع بالتوبة منه . (أولئك عليهم
لعنة الله) واللعنة من العباد : الطرد ، ومن الله تعالى : العذاب . (والملائكة
والناس أجمعين) وقرأ الحسن البصري : والملائكة والناس أجمعون ،
بالرفع ، وتأويلها : أولئك جزاؤهم أن يلعنهم الله وتلعنهم الملائكة وyleعنهم
الناس أجمعون .

فلن قيل : فليس يلعنهم جميع الناس لأن قومهم لا يلعنونهم ، قيل :
عن هذا جوابان :

أحدهما - أن اللعنة من أكثر الناس يطلق عليها لعنة جميع الناس ،
فغلب حكم الأكثر على الأقل .

والثاني أن المراد به يوم القيامة يلعنهم قومهم مع جميع الناس كما قال تعالى : « يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا » .

١٦٢- ثم قال تعالى (خالدين فيها لا يُخَفَّفُ عنهم العذابُ) فيه تأويلان: (أحدهما) لا يخفف بالتخليل والاستراحة (والثاني) لا يخفف بالصبر عليه والاحتمال له .

(ولا هُمْ يُنظَرُونَ) يحتمل وجهين (أحدهما) لا يؤخرون عنه ولا يمهلون . (والثاني) لا ينظر الله عز وجل إليهم فيرحمهم .

١٦٣- قوله تعالى: (وَالْهُكْمُ إِلَهُ وَاحِدٌ) أراد بذلك أمرين : (أحدهما) أن إله جميع الخلق واحد ، لا كما ذهب إليه عبدة الأصنام من العرب وغيرهم أن لكل قوم إله غير إله من سواهم . (والثاني) أن الإله وإن كان إله الجميع الخلق فهو واحد لا ثاني له ولا مثل له . ثم أكد ذلك بقوله تعالى : (لا إله إلا هو) ثم وصف فقال (الرحمن الرحيمُ) ترغيباً في عبادته وحثاً على طاعته .

١٦٤- ثم دل على ما ذكرهم من وحدانيته وقدرته بقوله تعالى (إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار):

فآية السماء : ارتفاعها بغير عمد من تحتها ولا علائق من فوقها ، ثم ما فيها من الشمس والقمر والنجوم السائرة .

وآية الأرض يحارها وأنهارها ومعادنها وشجرها وسهلها وجبلها . وآية الليل والنهار : اختلافهما بإقبال أحدهما وإدبار الآخر ، فيقبل الليل من حيث لا يعلم ، ويدبر النهار إلى حيث لا يعلم ، فهذا اختلافهما .

ثم قال (وَالْفُلُكُ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ) الفلك : السفن ، الواحدُ والجمعُ بلفظ واحد ، وقد يذكر ويؤنث . والآية فيها : من وجهين : (أحدهما) استقلالها بحملها . (والثاني) بلوغها إلى مقصدها .

ثم قال تعالى (وما أنزل الله من السماء من ماء) يعني به المطر المتزل منها ، يأتي غالباً عند الحاجة ، وينقطع عند الاستغناء عنه ، وذلك من آياته . ثم قال تعالى (فأحيّا به الأرض بعد موتها) وإحيائها بذلك قد يكون من وجهين : (أحدهما) ما تجرى به أنهارها وعيونها . (والثاني) ما ينبت به من أشجارها وزروعها ، وكلا هذين سبب الحياة التي خلق من ناطق وبهائم .

ثم قال تعالى : (وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ) يعنى جميع الحيوان الذى أنشأه فيها ، سماه (دابة) لذييه عليها ، والآية فيها مع ظهور القدرة على إنشائها من ثلاثة أوجه : (أحدها) تبين خلقها . (والثاني) اختلاف معانيها . (والثالث) إلهامها وجوه مصالحها .

ثم قال تعالى : (وتصريف الرياح) والآية فيها من وجهين : (أحدهما) اختلاف هبوبها في انتقال الشمال جنوبا ، والصبا دבורا ، فلا يعلم لانتقالها سبب . ولا لانصرافها جهة . (والثاني) ما جعله في اختلافها من إنعام ينفع ، وانتقام يؤذى .

وقد روى سعيد بن جبير عن شريح قال : ما هاجت ريح قط إلا لِسُقْمٍ صحيحٍ أو لشفاء سقيم . والرياح جمع ريح وأصلها أرواح . وحكى أبو معاذ أنه كان في مصحف حفصة : « وتصريف الأرواح » . وقال ابن عباس : سميت الريح لأنها تريح ساعة بعد ساعة . قال ذو الرمة :

إذا هبت الأرواح من نحو جانب به آلُ مَيٍّ^(١) هاج شوقي هبوبها

ثم قال تعالى : (والسحاب المسخر بين السماء والأرض) المسخر المذل ، والآية فيه من ثلاثة أوجه : (أحدها) ابتداء نشوئه وانتهاء تلاشيهِ . (والثاني) ثبوته بين السماء والأرض من غير عَمَدٍ ولا علائق . (والثالث) تسخيرهِ وإرساله إلى حيث يشاء الله عز وجل .

وهذه الآية قد جمعت من آياته الدالة على وحدانيته وقدرته ما صار لنوى العقول مرشدا وإلى الحق قائدا . فلم يقتصر الله بنا على مجرد الإخبار حتى قرنه بالنظر والاعتبار .

١٦٥- ثم أخبر أن مع هذه الآيات الباهرة لنوى العقول (ومن الناس من يتخذ من دون الله أندادا) والأنسداد الأمثال ، واحدها ند ، والمراد به الأصنام

(١) م : هي صاحبة ذي الرمة .

التي كانوا يتخلونها آلهة يعبدونها كعبادة الله تعالى مع عجزها عن قدرة الله في آياته الدالة على وحدانيته .

ثم قال تعالى : (يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ) يعنى أنهم مع عجز الأصنام يحبونهم كحب الله مع قدرته .

(والذين آمنوا أشدَّ حُبًّا لله) يعنى من حب أهل الأوثان لأوثانهم ، ومعناه أن المخلصين لله تعالى هم المحبون حقاً .

١٦٦- قوله تعالى (إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا) فيهم قولان : (أحدهما) أن الذين اتَّبَعُوا هم السادة والرؤساء تبرؤوا ممن اتَّبَعَهُمْ على الكفر ، وهذا قول عطاء . (والثاني) أنهم الشياطين تبرؤوا من الإنس ، وهذا قول السدى .

(ورأوا العذاب) يعنى به المتبوعين والتابعين . وفي رؤيتهم للعذاب وجهان محتملان : (أحدهما) ييقنهم له عند المعايمة في الدنيا . (والثاني) أن الأمر بعذابهم عند العرض والمساءلة في الآخرة .

(وتقطعت بهم الأسباب) فيه خمسة تأويلات :

أحدها - أن الأسباب تواصلهم في الدنيا ، وهو قول مجاهد وقتادة .

والثاني - المنازل التي كانت لهم في الدنيا ، وهو قول ابن عباس .

والثالث - أنها الأرحام ، وهو رواية ابن جريج عن ابن عباس .

والرابع - أنها الأعمال التي كانوا يعملونها في الدنيا ، وهو قول السدى .

والخامس - أنها العهود والحلف الذي كان بينهم في الدنيا .

١٦٧- (وقال الذين اتَّبَعُوا: لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَاتِبَرُّوا مِنَّا) يريد بذلك أن الابتاع قالوا للمتبعين لو أن لنا كَرَّةً أى رجعةً إلى الديس فتنبرأ منكم فيها كما تبرأتم منا في الآخرة .

(كذلك يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ) يريد المتبعين والابتاع ، والحسرة شدة الندامة على محزون فائت .

وفي (أعمالهم حسرات عليهم) وجهان : (أحدهما) يرهم الذي حبط بكفرهم ، لأن الكافر لا يثاب مع كفره . (والثاني) ما نقصت به أعمارهم في أعمال المعاصي أن لا تكون مصروفة إلى طاعة الله .

(وما هم بخارجين من النار) يريد به أمرين : (أحدهما) فوات الرجعة . (والثاني) خلودهم في النار .

١٦٨- قوله تعالى (يا أيها الناس كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا) قيل إنها نزلت في ثقيف وخزاعة وبني مدلج فيما حرموه على أنفسهم من الأنعام والزرع ، فأباح لهم الله تعالى أكله وجعله لهم حلالا طيبا .

(وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ) وهي جمع خطوة ، واختلف أهل التفسير في المراد بها على أربعة أقاويل : (أحدها) أن خطوات الشيطان أعماله ، وهو قول ابن عباس . (والثاني) أنها خطاياهم وهو قول مجاهد . (والثالث) أنها طاعته ، وهو قول السدي . (والرابع) أنها التلويح في المعاصي ^(١) .

(إنه لكم عدو مبين) أى ظاهر العداوة .

١٦٩- (إنما يأمركم بالسوء والفحشاء) قال السدي : السوء في هذا الموضع معاصي الله ، سميت سوءاً لأنها تسوء صاحبها بسوء عواقبها .

وفي الفحشاء هاهنا ثلاثة أقاويل : (أحدها) الزنى . (والثاني) المعاصي . (والثالث) كل ما فيه الحد ، سمي بذلك لفحش فعله وقبح مسموعه .

(وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) فيه قولان : (أحدهما) أن تحرموا على أنفسكم ما لم يحرمه الله عليكم . (والثاني) أن تجعلوا له شريكاً .

١٧٠- (وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) يعنى في تحليل ما حرموه من الأنعام

(١) هذا قول أبي مجلز . واللفظ عام لخطوات الشيطان كل ما عدا السنن والشرائع من البدع والمعاصي .

والبهيرة والسائبة والوصيلة والحام^(١) (قالوا: بل نتبع ما أَلَفَيْنَا عليه آبائنا) يعني في تحريم ذلك عليهم .

١٧١- قوله تعالى (ومثلُ الذين كَفَرُوا كمثلُ الذي ينعِقُ بما لا يَسمعُ إلَّا دُعَاءُ وِندَاءٍ) فيه قولان :

أحدهما - أن مثل الكافر فيما يوعظ به مثل البهيمة التي ينعق بها تسمع الصوت ولا تفهم معناه، وهذا قول ابن عباس ومجاهد .

والثاني - مثل الكافر في دعاء آلهته التي يعبدونها من دون الله كمثل راعي البهيمة يسمع صوتها ولا يفهمه ، وهذا قول ابن زيد .

١٧٢- (صُمُّ بُكْمٌ عُمِيٌّ فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ) أى صَمٌّ عن الوعظ فلا يسمعون، بُكْمٌ عن الحق فلا يذكرونه ، عُمِيٌّ عن الرشد فلا يبصرونه فهم لا يعقلونه، لأنهم إذا لم يعملوا بما يسمعون ويقولونه ويبصرونه كانوا بمثابة من فقد السمع والنطق والبصر . والعرب تقول لمن سمع ما لا يعمل به : أصم . قال الشاعر :

أَصَمُّ عَمَّا سَاءَ ، سَمِيعٌ

١٧٣- قوله تعالى (إنما حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ) أخبر الله تعالى بما حرم بعد قوله «كلوا من طيبات ما رزقناكم» ليدل على تخصيص التحريم من عموم الإباحة ، فقال: «وإنما حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ» وهو ما فات روحه بغير ذكاة. والدّم هو الجارى من الحيوان بذبح أو جرح .

(ولحمَ الْخَيْتِرِ) فيه قولان :

أحدهما - أن التحريم مقصور على لحمه دون غيره اقتصارا على النص ، وهذا قول داود بن علي .

والثاني - أن التحريم عام في جملة الختير ، والنص على اللحم تنبيه على جميعه لأنه معظمه ، وهذا قول الجمهور .

(١) البهيرة : الناقة كانت إذا نتجت خمسة أبطن آخرها ذكر يهرأ اذنها أي شقوها ، واعفوا ظهرها من الركوب والحمل والذبح ولا تطرد من ماء ولا ترمى . والسائبة الناقة تنلر فتسبب ولا ينتفع بها . والوصيلة من الفتم إذا ولدت انثى بعد انثى سببها . والعامي الفحل إذا اقتضى فراهبه جعلوا عليه من ربش الطواويس وسيبوه . وسيأى مزيد بيان لذلك في المائدة .

(وما أهل به لغير الله) يعنى بقوله «أهل» أى ذبح ، وإنما سمي الذبح اهلالاً لأنهم كانوا إذا أرادوا ذبح ما قريبه لأنهم ذكروا عنده اسم آلهتهم وجهروا به أصواتهم ، فسمى كل ذابح جهراً بالتسمية أو لم يجهر مِهْلاً ، كما سمي الإحرام اهلالاً لرفع أصواتهم عنده بالتلبية حتى صار اسماً له وإن لم يرفع عنده صوت . وفي قوله تعالى « لغير الله » تأويلان : (أحدهما) ما ذبح لغير الله من الأصنام^(١) وهذا قول مجاهد وقتادة . (والثاني) ما ذكر عليه اسم غير الله ، وهو قول عطاء والربيع .

(فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ) اضطر افتعل من الضرورة ، وفيه قولان :

أحدهما - معناه : فمن أكره على أكله فلا إثم عليه ، وهو قول مجاهد .
والثاني - فمن احتاج إلى أكله لضرورة دعت من خوف على نفس فلا إثم عليه ، وهو قول الجمهور .

وفي قوله : « غير باغ ولا عاد » ثلاثة أقاويل :

أحدها - غير باغ على الإمام ولا عاد على الأمة بإفساد شملهم ، فيدخل الباغى على الإمام وأمه والعادى : قاطع الطريق ، وهو معنى قول مجاهد وسعيد بن جبير .

والثاني - غير باغ في أكله فوق حاجته ، ولا عاد يعنى متعدياً بأكلها وهو يبعد غيرها ، وهو قول قتادة والحسن وعكرمة والربيع وابن زيد .

والثالث - غير باغ في أكلها شهوة وتلذذاً، ولا عاد باستيفاء الأكل إلى حد الشبع ، وهو قول السدى . وأصل البغى في اللغة : قصد الفساد يقال بغت المرأة تبغى بغاء إذا فجرت . وقال الله عز وجل « وَلَا تُكْرَهُوا قِتْيَاتِكُمْ عَلَى الْبِغَاءِ إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا »^(٢) . وربما استعمل البغى في طلب غير الفساد ، والعرب تقول خرج الرجل في بغاء إبل له ، أى في طلبها ، ومنه قول الشاعر^(٣) :

(١) أى لغير الله نحو الأصنام وأى معبود من دون الله .

(٢) الآية ٢٢ من سورة التور .

(٣) هو المرقئ .

لَا يَمْنَعُكَ مِنْ يَفْعَا ۖ الْخَيْرُ تَعْقَادُ التَّمَانِي
إِنَّ الْأَشْيَاءَ كَالْأَيَّامِ ۖ مِنَ ، وَالْأَيَّامُ كَالْأَشْيَاءِ

١٧٤- قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ) يَعْنِي عِلْمَاءَ الْيَهُودِ كَتَمُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي التَّوْرَةِ مِنْ صِفَةِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَصِفَةِ رَسَالَتِهِ . (وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) يَعْنِي قَبُولَ الرُّشْتَا عَلَى كَتْمِ رَسَالَتِهِ وَتَغْيِيرِ صِفَتِهِ ، وَسَمَاءَ قَلِيلًا لِانْقِطَاعِ مَدَّتِهِ وَسُوءِ عَاقِبَتِهِ . وَقِيلَ : لِأَنَّ مَا كَانُوا بِأَخْلُوعٍ مِنَ الرِّشَا كَانَ قَلِيلًا .

(أَوَّلُكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بَطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ) فِيهِ تَأْوِيلَانِ :

أحدهما - يريد أنه حرام يعذبهم الله عليه بالنار فصار ما يأكلونه نارا ، فسماه في الحال بما يصير إليه في ثاني الحال ، كما قال الشاعر :

وَأُمِّ سَمَاكَ فَلَا تَجْزَعِي ۖ فَلِلْمَوْتِ مَا تُلِدُ الْوَالِدَةَ

(وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقَاوِيلَ : (أَحَدُهَا) مَعْنَاهُ يَغْضَبُ عَلَيْهِمْ ، مِنْ قَوْلِهِمْ : فَلَان لَا يَكَلِّمُ فَلَانًا إِذَا غَضِبَ عَلَيْهِ . (وَالثَّانِي) لَا يَرْسِلُ إِلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ بِالتَّحِيَّةِ ، (وَالثَّالِثُ) مَعْنَاهُ لَا يُسْمِعُهُمْ كَلَامَهُ .

(وَلَا يُزَكِّيهِمْ) فِيهِ قَوْلَانِ : (أَحَدُهُمَا) يَعْنِي لَا يَصْلِحُ أَعْمَالَهُمْ الْخَبِيثَةَ . (وَالثَّانِي) مَعْنَاهُ لَا يَشْفِي عَلَيْهِمْ ، وَمَنْ لَا يَشْفِي اللَّهُ عَلَيْهِ فَهُوَ مُعَذَّبٌ .
(وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) أَيْ مَوْءُجٌ مُوجِعٌ .

١٧٥ - قوله تعالى (أَوَّلُكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ) يَعْنِي مَنْ تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ مِنْ عِلْمَاءِ الْيَهُودِ اشْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ (وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ) يَعْنِي النَّارَ بِالْجَنَّةِ .

(فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ) فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقَاوِيلَ : (أَحَدُهَا) مَعْنَاهُ مَا أَجْرَاهُمْ عَلَى النَّارِ ، وَهَذَا قَوْلُ أَبِي صَالِحٍ . (وَالثَّانِي) فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى عَمَلٍ يُؤْدِي بِهِمْ إِلَى النَّارِ . (وَالثَّالِثُ) مَعْنَاهُ فَمَا أَبْقَاهُمْ عَلَى النَّارِ ، مِنْ قَوْلِهِمْ : مَا أَصْبَرَ فَلَانًا عَلَى الْحَبْسِ ، أَيْ مَا أَبْقَاهُ فِيهِ . (وَالرَّابِعُ) بِمَعْنَى أَيْ شَيْءٌ صَبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ؟

١٧٧- قوله تعالى : (ليس البر أن تولّوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب) الآية .
فيها قولان :

أحدهما - أن معناها ليس البر الصلاة وحدها ولكن البر الإيمان مع أداء الفرائض التي فرضها الله وهذا بعد الحجرة إلى المدينة واستقرار الفروض والحدود ، وهذا قول ابن عباس ومجاهد .

والثاني- أن المعنى بذلك اليهود والنصارى ، لأن اليهود توجه إلى المغرب^(١) والنصارى توجه إلى المشرق^(٢) في الصلاة ، ويرون ذلك هو البر ، فأخبرهم الله عز وجل أنه ليس هذا وحده هو البر حتى يؤمنوا بالله ورسوله ويفعلوا ما ذكر ، وهذا قول قتادة والربيع .

وفي قوله تعالى (ولكن البر من آمن بالله) قولان (أحدهما) معناه ولكن ذا البر من آمن بالله ، (والثاني) معناه ولكن البر من آمن بالله ، يعنى الإقرار بوحدانيته وتصديق رسله ، حكاهما الزجاج .

وقوله تعالى (واليوم الآخر) يعنى التصديق بالبعث والجزاء . (والملائكة) يعنى فيما أمروا به من كتب الأعمال وتولى الجزاء . (والكتاب) يعنى القرآن وما تضمنه من استقبال الكعبة وأن لا قبله سواها . (والنبين) يعنى التصديق بجميع الأنبياء ، وأن لا يؤمنوا ببعضهم ويكفروا ببعض . (وآتى المال على حبه) يعنى على حب المال . قال ابن مسعود : أن يكون صحيحا شحيحا يطيل الأمل ويغشى الفقر . وكان الشعبي يروى عن فاطمة بنت قيس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن في المال حقا سوى الزكاة » وتلا هذه الآية « ليس البر أن تولوا وجوهكم » إلى آخرها ، فذهب الشعبي والسدى إلى إيجاب ذلك^(٣) لهذا الخبر وروى عن النبي صلى

(١) إلى الغرب : نحو بيت المقدس .

(٢) إلى المشرق : أي نحو مطلع الشمس .

(٣) ذلك : إشارة إلى وجوب حق في المال سوى الزكاة .

الله عليه وسلم أنه سئل : أى الصدقة أفضل؟ قال : جهد المقل على ذى القربة الكاشح ^(١) .

وذهب الجمهور إلى أن ليس في المال حق سوى الزكاة [وأن] ذلك محمول عليها أو على التطوع المختار .

وقوله تعالى (وآتى المال على حبه ذوى القربى) يريد قرابة الرجل من طرفيه من قبل أبويه ، فإن كان ذلك محمولا على الزكاة روعى فيهم شرطان : أحدهما الفقر . والثاني سقوط النفقة . وإن كان ذلك محمولا على التطوع لم يعتبر واحد منهما ، وجاز مع الغنى والفقر ، ووجوب النفقة وسقوطها ، لأن فيهم مع الغنى صلة رحم مبرور .

(واليتامى) وهم من اجتمع فيهم شرطان : الصغر وفقد الأب ، وفي اعتبار الفقر فيهم قولان كالقرابة .

(والمساكين) وهم من عدم قَدَر الكفاية ، وفي اعتبار إسلامهم قولان ^(٢) .

(وابن السبيل) وهم فقراء المسافرين .

(والسائلين) وهم الذين أبلأهم الفقر إلى السؤال .

(وفي الرقاب) وفيهم قولان : (أحدهما) أنهم عبيد يعتقون ، وهو قول الشافعى رحمه الله . (والثاني) أنهم مكاتبون يعاونون في كتابتهم بما يعتقون ، وهو قول الشافعى ^(٣) وأبي حنيفة .

(وأقام الصلاة) يعنى إلى ^(٤) الكعبة على شروطها وفي أوقاتها .

(١) الكاشح : الذي يشكو كشمه ، والكشح ما بين السرة والظهر ، والمراد الجائع أو شديد الحاجة . والكاشح أيضا : الذي يغمر لك العداوة . (الصحاح) والحديث للدارمي ، والمسند ٤٠٢/٣ ، ٤١٦/٥ .

(٢) قولان : أى قول بأن المسكين الذى يتصدق عليه ينبغي ان يكون مسلما . والقول الثاني ان اسلامه ليس شرطا وان اللهي يطفى .

(٣) يفهم من هذا ان للشافعي قولين في المسألة .

(٤) أى : ساقطة من له .

(وَأَتَى الزَّكَاةَ) يعنى إلى مستحقها عند وجوبها .

(والموفون بعهدهم إذا عاهدوا) وذلك من وجهين : (أحدهما) النور الذى بينه وبين الله تعالى . (والثاني) العقود التى بينه وبين الناس ، وكلاهما يجب عليه الوفاء به .

(والصابرين فى البأساء والضراء) قال ابن مسعود : البأساء الفقر ، والضراء السقم .

(وحين البأس) أى القتال .

وفي هذا كله قولان : (أحدهما) أنه مخصوص فى الأنبياء عليهم السلام لأنه لا يقدر على القيام بهذا كله على شروطه غيرهم . (والثاني) أنه عام فى الناس كلهم لإرسال الكلام وعموم الخطاب .

(أولئك الذين صدقوا) فيه وجهان : (أحدهما) [طابقت] نياتهم لأعمالهم . (والثاني) صدقت أقوالهم لأفعالهم .

(وأولئك هم المتقون) فيه وجهان : (أحدهما) أن تخالف سرائرهم لعلانيتهم . (والثاني) أن يحمدتهم الناس بما ليس فيهم .

١٧٨- قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص فى القتلى) معنى قوله «كتب عليكم» أى فرض عليكم ، ومنه قول نابغة بنى جعدة :

يا بنت عمى كتاب الله أخرجنى عنكم فهل امننّ الله ما فعلا

وقول عمر بن أبى ربيعة :

كتب القتل والقتال علينا وعلى الغايات جرّ الذبول

والقصاص : مقابلة الفعل بمثله مأخوذ من قص الأثر.

ثم قال تعالى (الحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأُنْثَى بِالْأُنْثَى) فاختلف أهل التأويل فى ذلك على أربعة أقاويل :

أحدها - أنها نزلت في قوم من العرب كانوا أعزة أقوياء لا يقتلون بالعبد منهم إلا سيّدا وبالمرأة منهم إلا رجلا ، استطالة بالقوة وإدلالا بالعزة ، فنزلت هذه الآية فيهم ، وهذا قول الشافعي وقتادة .

والثاني - أنها نزلت في فريقين كان بينهما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قتال ، فقتل من الفريقين جماعة من رجال ونساء وعبيد فنزلت هذه الآية فيهم ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم دية الرجل قصاصا بديّة الرجل ، ودية المرأة قصاصاً بدية المرأة ، ودية العبد قصاصا بدية العبد ثم أصلح بينهم . وهذا قول السدي وأبي مالك .

والثالث - أن ذلك أمر من الله عز وجل بمقاصّة دية القاتل المختص منه بدية المقتول المختص له واستيفاء الفاضل بعد المقاصة ، وهذا قول عليّ كان يقول في تأويل الآية : أيما حر قتل عبداً فهو به قود ، فإن شاء موالي العبد أن يقتلوا الحر قتلوه وقاصّوهم بثمن العبد من دية الحر وأدوا إلى أولياء الحر ببقية دية ، وأيما عبد قتل حرا فهو به قود ، فإن شاء أولياء الحر قتلوا العبد وقاصّوهم بثمن العبد وأخذوا ببقية دية الحر ، وأيما رجل قتل امرأة فهو بها قود ، فإن شاء أولياء المرأة قتلوه ، وأدوا ببقية (١) الدية إلى أولياء الرجل ، وأيما امرأة قتلت رجلا فهي به قود ، فإن شاء أولياء الرجل قتلوها وأخذوا نصف الدية .

والرابع - أن الله عز وجل فرض بهذه الآية في أول الإسلام أن يقتل الرجل بالرجل ، والمرأة بالمرأة ، والعبد بالعبد ، ثم نسخ ذلك قوله في سورة المائدة « وكبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس » وهذا قول ابن عباس .

ثم قال تعالى (فمن عسيَ له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان) فيه ثلاثة أقاويل :

(١) في ك : وأخذوا نصف الدية إلى أولياء الرجل .

أحدها - فمن عفى له عن القصاص منه فاتّباع بمعروف وهو أن يطلب الولي الدية بمعروف ويؤدى القتالُ الدية بإحسان ، وهذا قول ابن عباس ومجاهد .

والثاني - أن معنى قوله « فمن عفى له من أخيه شيء » بمعنى فمن فضل له فضلٌ وهذا تأويل من زعم أن الآية نزلت في فريقين كانا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قتل من كلا الفريقين قتلى فتقاصاً ديات القتلى بعضهم من بعض ، فمن بقيت له بقية فليتبّعها بمعروف ، وليرد من عليه الفاضل بإحسان ، ويكون معنى « فمن عفى له من أخيه شيء » أى فضل له قيل أخيه القتال شيء ، وهذا قول السدى .

والثالث - أن هذا محمول على تأويل على (رضى الله عنه) في أول الآية ، في القصاص بين الرجل والمرأة والحر والعبد وأداء ما بينهما من فاضل الدية .

ثم في الاتباع بالمعروف والأداء إليه بإحسان وجهان ذكرهما الزجاجُ : أحدهما - أن الاتباع بالمعروف عائد إلى وليّ المقتول أن يطلب بالدية بمعروف ، والأداء > عائد إلى القتال أن يؤدى الدية < (١) بإحسان .

والثاني - أنهما جميعاً عائدان إلى القتال أن يؤدى الدية بمعروف وإحسان .

• ثم قال تعالى (ذلك تخفيفٌ من ربكم ورحمةٌ) يعنى خيار الولي في القود أو الدية . قال قتادة : وكان أهل التوراة يقولون : إنما هو قصاص أو عفو ليس بينهما أرش (٢) . وكان أهل الإنجيل يقولون : إنما هو أرش أو عفو ليس بينهما قود . فجعل لهذه الأمة القود والعفو والدية إن شاقوا ، أحلتها لهم ولم تكن لأمة قبلهم ، فهو قوله تعالى : « ذلك تخفيف من ربكم ورحمة » .

• ثم قال تعالى (فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم) يعنى من قتل بعد أخذه الدية فله عذاب أليم ، وفيه أربعة تأويلات :

(١) هذه العبارة ساقطة من له .

(٢) الارش : الدية ، وفي اصطلاح الفقهاء دية الجراحات . (الصحاح) .

أحدها - أن العذاب الأليم هو أن يُقتل قصاصا ، وهو قول عكرمة وسعيد بن جبير والضحاك .

والثاني - أن العذاب الأليم هو أن يقتله الإمام حتما لا عفو فيه ، وهو قول ابن جريج . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول (لا أعاني رجلا قتل^(١) بعد أخذ الدية) .

والثالث - أن العذاب الأليم هو عقوبة السلطان .

والرابع - أن العذاب الأليم استرجاع الدية منه ولا قود عليه ، وهو قول الحسن البصري .

١٧٩- قوله تعالى (ولكم في القصاص حياة) فيه قولان :

أحدهما - إذا ذكره الظالم المعتدى كسف عن القتل فحيي ، وهذا قول مجاهد وقتادة .

والثاني - أن لإيجاب القصاص على القاتل وترك التعدي إلى من ليس بقاتل حياة للنفس ، لأن القاتل إذا علم أن نفسه تؤخذ بنفس من قتله كف عن القتل فحيي أن يقتل قودا، أو حيي المقتول أن يقتل ظلماً .

وفي المعنيين تقارب ، والثاني أعم ، وهو معنى قول السدي .

• وقوله تعالى (يا أولي الألباب) يعنى يا ذوى العقول ، لأن الحياة في القصاص معقولة بالاعتبار .

• وقوله تعالى (لعلكم تتقون) قال ابن زيد: لعلك تتقي أن تقتله فتقتل به .

١٨٠- قوله عز وجل (كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت^(٢) أى فرض عليكم وقوله « إذا حضر » ليس يريد به ذكر الوصية عند حلول الموت لأنه في شغل

(١) قتل : ساقطة من ل . وفي الحديث رواية أخرى : لا أعفى من قتل بعد أخذ الدية . رواه أبو داود عن جابر بن عبد الله . ومعنى لا أعفى أى لا زاد ماله ولا استغنى وهو دعاء عليه .

عنه ، ولكن تكون العطية بما تقدم من الوصية عند حضور الموت . ثم قال تعالى (إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين) والخير : المال في قول الجميع ، قال مجاهد : الخير في القرآن كله المال . وإنه لحُبُّ الخير لشديده^(١) [أى] المال . « إني أحبُّ حُبَّ الخير عن ذكر ربي^(٢) » . « فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً »^(٣) . وقال شعيب : « إني أراكم بخير »^(٤) . يعنى الغنى والمال .

واختلف أهل العلم في ثبوت حكم هذه الآية ، فذهب الجمهور من التابعين والفقهاء إلى أن العمل^(٥) بها كان واجبا قبل فرض الموارث لتلا يضع الرجل ماله في البعداء طلبا للسمعة والرياء ، فلما نزلت آية الموارث في تعيين المستحقين وتقدير ما يستحقون نسخ بها وجوب الوصية ومنعت السنة من جوازها للورثة . وقال آخرون : كان حكمها ثابتا ، في الوصية للوالدين والأقربين حق واجب ، فلما نزلت آى الموارث وفرض ميراث الأبوين نسخ بها الوصية للوالدين وكل وارث ، وبقي فرض الوصية للأقربين الذين لا يرثون على حاله ، وهذا قول الحسن وقتادة وطاوس وجابر بن زيد .

فإن أوصى بثُلثه لغير قرابته فقد اختلف قائلو هذا القول في حكم وصيته على ثلاثة مذاهب :

أحدها — أن يرد ثلث الثلث على قرابته ويكون ثلثا الثلث لمن أوصى له به ، وهذا قول قتادة .

والثاني — أن يرد ثلثا الثلث على قرابته ويكون ثلث الثلث لمن أوصى له به ، وهذا قول جابر بن زيد .

والثالث — أنه يرد الثلث كله على قرابته ، وهذا قول طاوس .

واختلف في قدر المال الذي يجب عليه أن يوصي منه على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه ألف درهم ، تأويلا لقوله تعالى : « إن ترك خيراً » أن الخير

(١) الآية ٨ سورة العاديات .

(٢) الآية ٢٢ سورة ص .

(٣) الآية ٢٣ التود .

(٤) الآية ٨٤ سورة هود .

(٥) العمل : في كـ « العلم » وهو تحريف .

ألف درهم ، وهذا قول على . (والثاني) من ألف درهم إلى خمسمائة درهم ، وهذا قول إبراهيم النخعي . (والثالث) أنه غير مقدر وأن الوصية تجب في قليل المال وكثيره ، وهذا قول الزهري .

• ثم قال تعالى : (بالمعروف حقاً على المتقين) يحتمل قوله بالمعروف وجهين : (أحدهما) بالعدل الوسط الذي لا ينحس فيه ولا شطط . (والثاني) يعنى بالمعروف من ماله دون المجهول .

• وقوله تعالى : (حقاً على المتقين) يعنى بالتقوى من الورثة أن لا يسرف ، والأقربين أن لا يبخل . قال ابن مسعود : الأجل فالأجل ^(١) يعنى الأخرج فالأخرج . وغاية مالا سرف فيه : الثلث ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم : الثلث والثلث كثير .

• وروى الحسن بن أبي بكر وعمر بن زوى الله عنهما وصياً بالخمس وقالوا يوصى بما رضى الله لنفسه : بالخمس ، وكان يقول : الخمس معروف ، والرابع جهد ، والثلث غاية ما تجزئه القضاة ^(٢) .

١٨١- ثم قال تعالى (فمن بدله بعد ما سمعه) يعنى فمن غير الوصية بعد ما سمعها ، وإنما جعل اللفظ مذكراً وإن كانت الوصية مؤنثة لأنه أراد قول الموصى ، وقوله مذكر . (فلما لئمه على الذين يبدلونه) أى يسمعونه ويعدلون به عن مستحقه إما ميلاً أو خيانة ، وللميت أجر قصده وثواب وصيته وإن غيرت بعده .

• قوله تعالى (إن الله سميع عليم) أى سميع لقول الموصى ، عليم بفعل الوصى .

١٨٢- قوله عز وجل (فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَاحًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ) اختلف المفسرون في تأويل ذلك على خمسة أقاويل :

(١) الأجل : يقال أجل الرجل أجلاً أى ضعف . ويكون بمعنى قوي أيضاً فهو من الضم .

(٢) ساقط من د .

أحدها - أن تأويله فمن حضر مريضاً وهو يوصي عند إشرافه على الموت فخاف أن يخطئ في وصيته فيفعل ما ليس له أو أن يعتمد جوراً فيها فيأمر بما ليس له فلا حرج عليه من حضره فسمع ذلك منه أن يصلح بينه وبين ورثته بأن يأمره بالعدل في وصيته وهذا قول مجاهد .

والثاني - أن تأويلها فمن حضر من أوصياء الميت جنثاً في وصيته فأصلح بين ورثته وبين الموصي لهم فيما أوصى به لهم حتى رد الوصية إلى العدل فلا إثم عليه ، وهذا قول ابن عباس وقتادة .

والثالث - أن تأويلها فمن خاف من موص جنثاً أو إثمًا في عطيته لورثته عند حضور أجله فأعطى بعضاً دون بعض فلا إثم عليه أن يصلح بين ورثته في ذلك ، وهذا قول عطاء .

والرابع - أن تأويلها فمن خاف من موص جنثاً أو إثمًا في وصيته لغير ورثته بما يرجع نفعه إلى ورثته فأصلح بين ورثته فلا إثم عليه ، وهذا قول طاوس .

والخامس - أن تأويلها فمن خاف من موص لأبائه وأقربائه جنثاً على بعضهم لبعض فأصلح بين الآباء والأقرباء فلا إثم عليه ، وهذا قول السدي .

• وفي قوله تعالى (جنثاً أو إثمًا) تأويلان : (أحدهما) أن الجنث الخطأ ، والإثم العمد ، وهذا قول السدي . (والثاني) أن الجنث الميل ، والإثم أن يكون قد أثم في أثره بعضهم على بعض ، وهذا قول عطاء وابن زيد .

والجنث في كلام العرب هو الجور والعدول عن الحق ، ومنه قول الشاعر :

هم المولى (١) وهم جثفوا علينا وإننا من لقائهم لتزور

(١) البيت لعمر الخنسي ، والمولى في موضع الموالى أي بني العم ، وفي البيت رواية أخرى : وإن جثفوا علينا .

١٨٣- قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا كُتِبَ عليكم الصيامُ) بمعنى فرض عليكم الصيام ، والصيام من كل شيء الإمساك عنه ، ومنه قوله تعالى (إني نذرت للرحمن صوماً أي صمتاً ، لأنه إمساك عن الكلام ، وذم أعرابي قوماً فقال: يصومون عن المعروف ويقضون على الفواحش . وأصله مأخوذ من صيام الخيل وهو إمساكها عن السير والعلف ، قال النابغة الذبياني :

خيلٌ صِيامٌ وخيلٌ غيرُ صائمةٍ تحت العجاج وأخرى تعلقُ اللُجُما

ولذلك قيل لقائم الظهيرة : قد صام النهار ، لإبطاء الشمس فيه عن السير فصارت بالإبطاء كالمسكة عنه ، قال الشاعر :

فدعها وسلّ الهَمَّ عنك بِحِجْرَةٍ ذمّولٍ إذا صام النهار وهجراً^(١)

إلا أن الصوم في الشرع إنما هو إمساك عن محظورات الصيام في زمانه فجعل الصيام من أوكده عباداته وألزم فروضه ، حتى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «يقول الله عز وجل : كل عمل ابن آدم له إلا الصوم فإنه لي وأنا أجزي به ، ولخلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك»^(٢) .

وانما اخصص الصوم بأنه له وإن كان كل العبادات له لأمرين باين الصوم بهما سائر العبادات . (أحدهما) أن الصوم منع من ملاذ النفس وشهواتها ما لا يمنع منه سائر العبادات . (والثاني) أن الصوم سر بين العبد وربّه لا يظهر إلا له ، فلذلك صار تختص به ، وما سواه من العبادات ظاهر ربما فعله تصنعاً ورياء ، فلهذا صار اخصص بالصوم من غيره .

• ثم قال تعالى (كما كتب على الذين من قبلكم) وفيه ثلاثة أقاويل (أحدها) أنهم النصارى ، وهو قول الشعبي والربيع وأسياط . (والثاني)

(١) البيت لامرئيه القيس وقيل :

سما بك شوق بعدما كان اقصرأ وصلت سليمى بطن هلمي لمرمرأ
فلظمير في قوله : فدعها يعود على سليمى التي نزلت بملحين المكانين والجبرة للقول : الناقة تسير سيرا لينا .

(٢) البخاري واصحاب السنن واحمد في مسنده ٤٦/١ .

أنهم أهل الكتاب ، وهو قول مجاهد . (والثالث) أنهم جميع الناس وهو قول قتادة .

واختلفوا في موضع التشبيه بين صومنا وصوم الذين من قبلنا على قولين :

أحدهما - أن التشبيه في حكم الصوم وصفته لا في عدده لأن اليهود والنصارى يصومون من العتمة إلى العتمة ، ولا يأكلون بعد النوم شيئاً ، وكان المسلمون على ذلك في أول الإسلام لا يأكلون بعد النوم شيئاً حتى كان من شأن عمر بن الخطاب وأبي قيس بن صرمة ما كان فأحل الله تعالى لهم الأكل والشرب ، وهذا قول الربيع بن أنس . وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : بين صومنا وصوم أهل الكتاب أكلة السحر .

والقول الثاني - أن التشبيه في عدد الصوم ، وفيه قولان : (أحدهما) أن النصارى كان الله فرض عليهم صيام ثلاثين يوماً كما فرض علينا ، فكان ربما وقع في القبط فجعلوه في الفصل بين الشتاء والصيف ثم كفّروه بصوم عشرين يوماً زائدة ليكون تمحيصاً لذنوبهم وتكفيراً لتبديلهم ، وهذا قول الشعبي . (والثاني) أنهم اليهود كان عليهم صيام ثلاثة أيام من كل شهر ويوم عاشوراء ، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة صام يوم عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر ، فكان على ذلك سبعة عشر شهراً إلى أن نسخ بصوم رمضان . قال ابن عباس : كان أول ما نسخ شأن القبلة والصيام الأول .

• وفي قوله تعالى : (لعلكم تتقون) قولان : (أحدهما) لعلكم تتقون ما حرم عليكم في الصيام من أكل الطعام وشرب الشراب ووطء النساء ، وهو قول أبي جعفر الطبري . (والثاني) معناه أن الصوم سبب يؤول بصاحبه إلى تقوى الله ، لما فيه من قهر النفس وكسر الشهوة وإذهاب الأثر ، وهو معنى قول الزجاج .

١٨٤- قوله عز وجل (أياماً معلودات) فيها قولان :

أحدهما - أنها أيام شهر رمضان التي أبانها من بعد ، وهو قول ابن أبي ليلى وجمهور المفسرين .

والثاني - أنها صيام ثلاثة أيام من كل شهر كانت مفروضة قبل صيام شهر رمضان ثم نسخت به وهو قول ابن عباس وقادة وعطاء ، وهي الأيام البيض من كل شهر ، وفيها وجهان :

أحدهما - أنه الثاني عشر وما يليه .

والوجه الثاني - أنها الثالث عشر وما يليه ، وهو أظهر الوجهين ، لأن أيام الشهر مجزأة عند العرب عشرة أجزاء ، كل جزء منها ثلاثة أيام تختص باسم ، فأولها ثلاث غرر ، ثم ثلاث شهب ، ثم ثلاث بهر ، ثم ثلاث عشر ، ثم ثلاث بيض ، ثم ثلاث درع ، والدرع هو سواد مقدم الشاة وبياض مؤخرها ، فقليل لهذه الثلاث درع لأن القمر يغيب في أولها فيصير ليها درعا لسواد أوله وبياض آخره . ثم ثلاث خنس لأن القمر يخنس فيها أى يتأخر ، ثم ثلاث دهم وقيل حنادس لإظلامها ، ثم ثلاث فحم ، لأن القمر يتفحم فيها أى يطلع آخر الليل ، ثم ثلاث رادي وهي آخر الشهر ، مأخوذة من الرادة أن تسرع نقل أرجلها حتى تضعها في موضع أيديها .

وقد حكى أبو زيد وابن الأعرابي أنهم جعلوا للقمر في كل ليلة من ليالي العشر اسما ، فقالوا ليلة عتمة سخيلة حل أهلها برميعة ، وابن ليلتين حديث مين مكذب ومين ، ورواه ابن الأعرابي كذب ومين . وابن ثلاث قليل اللباث ، وابن أربع عتمة ريع لا جائع ولا مريض ، وابن خمس حديث وأنس ، وابن ست سر وب ، وابن سبع دلجة الضبع ، وابن ثمان قمر إضحيان ، وابن تسع انقطع الشسع . وفي رواية غير أبي زيد : يلتقط فيه الجزع ، وابن عشر ثلث الشهر . عن أبي زيد وعن غيره . ولم يجعل له فيما زاد عن العشر اسما مفردا .

واختلفوا في الهلال متى يصير قمرا ، فقال قوم يسمى هلالا لليلتين ثم يسمى بعدها قمرا ، وقال آخرون يسمى هلالا إلى ثلاث ، ثم يسمى بعدها قمرا ، وقال آخرون يسمى هلالا حتى يحجر وتحجيره أن يستدير بنحلة دقيقة

وهو قول الأصمعي ، وقال آخرون يسمى هلالا إلى أن يهرضه سواد الليل ، فإذا بهر ضوؤه يسمى قمرا ، وهذا لا يكون إلا في الليلة السابعة.

ثم عدنا إلى تفسير ما بقي من الآية :

• قوله تعالى : (فمن كان منكم مريضا أو على سفر) يعنى مريضا لا يقدر مع مرضه على الصيام ، أو على سفر يشق عليه في سفره الصيام .
• (فعدة من أيام أخر) فيه قولان : (أحدهما) أنه مع وجود السفر يلزمه القضاء سواء صام في سفره أو أفطر ، وهذا قول داود الظاهري (١) .
(والثاني) أن في الكلام محذوفا وتقديره : فأفطر فعدة من أيام أخر . ولو صام في مرضه وسفره لم يعد ، لكون القطر بهما رخصة لا حتما ، وهذا قول الشافعي ومالك وأبي حنيفة وجمهور الفقهاء.

• ثم قال تعالى : (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين) هكذا قرأ أكثر القراء ، وقرأ ابن عباس ومجاهد : « وعلى الذين لا يطيقونه فدية » ، وتأويلها : وعلى الذين يكتفونه فلا يقدر على صيامه لعجزهم عنه ، كالشيخ والشيخة والحامل والمرضع ، فدية طعام مسكين ، ولا قضاء عليهم لعجزهم عنه .

وعلى القراءة المشهورة فيها تأويلان :

أحدهما - أنها وردت في أول الإسلام ، خير الله تعالى بها المطيقين للصيام من الناس كلهم بين أن يصوموا ولا يكفروا ، وبين أن يفطروا ويكفروا كل يوم بإطعام مسكين ، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى « فمن شهد منكم الشهر فليصمه » ، وقيل بل نسخ بقوله : « وأن تصوموا خير لكم » وهذا قول ابن عمر وعكرمة والشعبي والزهرى وعلقمة والضحاك .

والثاني - أن حكمها ثابت وأن معنى قوله تعالى « وعلى الذين يطيقونه » أى كانوا يطيقونه في حال شبابهم ، وإذا كبروا عجزوا عن الصوم لكبرهم أن يفطروا ، وهذا قول سعيد بن المسيب والسدي .

(١) يجب أن يجمع داود بين الاداء والقضاء ، ولكن تمسكه بظاهر اللفظ دون لفراء هو الذي حمله على ركوب هذا الخطأ .

• ثم قال تعالى (فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ) فيه تأويلان: (أحدهما) فمن تطوع بأن زاد على مسكين واحد فهو خير له ، وهذا قول ابن عباس ومجاهد وطاوس والسدي . (والثاني) فمن تطوع بأن صام مع القديسة فهو خير له ، وهذا قول الزهري ورواية ابن جريج عن مجاهد .

• ثم قال تعالى (وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ) يحتمل تأويلين (أحدهما) أن الصوم في السفر خير من الفطر فيه والقضاء بعده . (والثاني) أن الصوم لمطيقه خير وأفضل ثوابا من التكفير لمن أفطر بالعجز .

• (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا شَرَعْتَهُ فَيَكُم وَيَبِيَّتُهُ مِنْ دِينِكُمْ . (والثاني) إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ فَضْلَ أَعْمَالِكُمْ وَثَوَابَ أَعْمَالِكُمْ .

١٨٥- قوله تعالى (شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ) أما الشهر فمأخوذ من الشهرة ، ومنه قيل قد شهر فلان سيفه إذا أخرجه ، وأما رمضان فإن بعض أهل اللغة يزعم أنه سمي بذلك لشدة ما كان يوجد فيه من الحر > حتى ترمض ^(١) فيه < الفصل ، كما قيل لشهر الحج ذو الحجة . وقد كان شهر رمضان يسمى في الجاهلية ناثقا ^(٢) .

وأما مجاهد فإنه كان يكره أن يقال رمضان ويقول لعله من أسماء الله عز وجل .

وفي إزاله قولان :

أحدهما - أن الله تعالى أنزل القرآن جملة واحدة من الروح المحفوظ إلى سماء الدنيا في شهر رمضان في ليلة القدر منه ، ثم أنزله على نبيه صلى الله عليه وسلم على ما أراد إزاله عليه .

(١) ساقطة من له ومعناها أن صفار الأبل تجد حر الرمضاء في أخفافها حتى تبرك من شدة الحر ومنه الحديث : صلاة الأوابين إذا رمضت الفصل خرج مسلم والمعنى عند اشتداد الصحر تكون صلاة الصحر المستونة .

(٢) نقل القرطبي هذه التسمية من مؤلفنا ومزاجها إليه قاسبا إليه أنه انشد قول الفضل : وفي نائق أجلت لدى حومة الرقي وولت على الأديار لمرسان خضمنا ولم أجد هذا البيت في الأصول - انظر تفسير القرطبي ج ٢ ص ٢٩١

روى أبو المسلم عن واثلة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : نزلت صحف إبراهيم أول ليلة من رمضان ، وأنزل التوراة لست مضين من رمضان ، وأنزل الإنجيل لثلاث عشرة خلت من رمضان ، وأنزل القرآن لأربع وعشرين من رمضان .

والثاني - أنه بمعنى أنزل القرآن في فرض صيامه وهو قول مجاهد.

- قوله تعالى (هُدًى للناس) يعنى رشادا للناس .
- (وَيَسِّرْ لَنَا ذُرِّيَّتَنَا) أى ييسر لنا من الحلال والحرام ، وفرقان بين الحق والباطل .
- (فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ) الشهر لا يغيب عن أحد ، وفي تأويله ثلاثة أقاويل :

أحدها - فمن شهد أول الشهر وهو مقيم فعليه صيامه إلى آخره وليس له أن يفطر في بقية ، وهذا قول على وابن عباس والسدى.

والثاني-فمن شهد منكم الشهر فليصم ما شهد منه وهو مقيم دون ما لم يشهده في السفر ، وهذا قول سعيد بن المسيب والحسن البصرى .

والثالث - فمن شهد بالغا عاقلا مكلفا فليصمه ، ولا يسقط صوم بقية إذا جن فيه ، وهذا قول أبي حنيفة وصاحبيه .

- (ومن كان مريضا أو على سفر فعدة من أيام أخر) وإنما أعاد ذكر القطر بالمرض والسفر مع ذكره من قبل لأن في حكم تلك الآية منسوخا فأعاد ذكره ثلاثا يميز بالمنسوخ مقرونا ، وتقديره فمن كان مريضا أو على سفر في شهر رمضان فافطر فليطعم عدة ما أفطر منه أن يقضيه من بعده.

واختلفوا في المرض الذى يميز معه الفطر في شهر رمضان على ثلاثة مذاهب :

أحدها - أنه كل مرض لم يطلق الصلاة معه قائما ، وهذا قول الحسن البصرى .

والثاني - أنه المرض الذي الأغلب من أمر صاحبه بالصوم الزيادة في علته زيادة غير محتملة ، وهو قول الشافعي .

والثالث - أنه كل مرض انطلق عليه اسم المرض ، وهو قول ابن سيرين .

فأما السفر فقد اختلفوا فيه على ثلاثة مذاهب :

أحدها - أنه ما انطلق عليه اسم السفر من طويل أو قصير ، وهذا قول داود .

والثاني - أنه مسيرة ثلاثة أيام ، وهو قول أبي حنيفة (١) .

واختلفوا في وجوب الفطر فيه على قولين : (أحدهما) أنه واجب وهو قول ابن عباس . (والثاني) أنه مباح ، وهو قول الجمهور .

• ثم قال تعالى (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) قال ابن عباس : اليسر الإفطار ، والعسر الصيام في السفر ، ونحوه عن مجاهد وقتادة .

• (ولتكملوا العدة) يعني عدة ما أفطرتم في صيام شهر رمضان بالقضاء في غيره .

• (ولتكبروا الله على ما هداكم) قيل إنه تكبير الفطر من أول شوال . وقوله « على ما هداكم » يعني من صيام شهر رمضان ويحتمل أن يكون على عموم ما هدانا إليه من دينه .

• (ولعلكم تشكرون) يحتمل وجهين : (أحدهما) تشكرون على هدايته لكم . (والثاني) على ما أنعم به من ثواب طاعته . والله أعلم .

١٨٦- قوله تعالى (وإذا سألك عبادي عني فإني قريب) اختلف أهل التأويل في سبب نزول هذه الآية على أربعة أقاويل :

(١) وهذا قول ابن عمر وابن عباس والثوري ، وحكاه ابن عطية في تفسيره . وبلاحظ ان المؤلف لم يذكر المذهب الثالث ولعله السفر اندي قصر فيه الصلاة ، ومسافة القمر ستة عشر فرسخا في مذهب الشافعي الذي هو مذهب المؤلف . والفرسخ نحو خمسة كيلو مترات ونصف .

أحدهما - أنها نزلت في سائل سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال :
يا محمد أقرب ربنا فتناجيه أم بعيد فتناديه ؟ فأنزلت هذه الآية ، وهو
قول الحسن البصري .

والثاني - أنها نزلت في قوم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
أى ساعة يدعون الله فيها ، وهذا قول عطاء والسدى .

والثالث - أنها نزلت جوابا لقوم قالوا : كيف ندعو ؟ وهذا قول
قتادة .

والرابع - أنها نزلت في قوم حين نزل قوله تعالى : ادعوني أستجب
لكم ، قالوا : إلى أين ندعوه ؟ وهذا قول مجاهد .

وفي قوله تعالى « قريب » تأويلان : (أحدهما) قريب الإجابة .
(والثاني) قريب من سماع الدعاء .

• وفي قوله تعالى (أجيب دعوة الداعي إذا دعاني) تأويلان :

أحدهما - معناه أسمع دعوة الداعي إذا دعاني ، فعبر عن السماع
بالإجابة لأن السماع مقدمة الإجابة .

والثاني - أنه أراد إجابة الداعي إلى ما سأل . ولا يخلو سؤال الداعي أن
يكون موافقا للمصلحة أو مخالفا لها ، فإن كان مخالفا للمصلحة لم تجز الإجابة
إليه ، وإن كان موافقا للمصلحة فلا يخلو حال الداعي من أحد أمرين : إما
أن يكون مستكملا لشروط الطلب أو مقصرا فيها :

فإن استكملها جازت إجابته ، وفي وجوبها قولان : (أحدهما) أنها
واجبة لأنها تجرى مجرى ثواب الأعمال ، لأن الدعاء عبادة ثوابها الإجابة
(والثاني) أنها غير واجبة لأنها رغبة وطلب فصارت الإجابة إليها تفضلا .

وإن كان مقصرا في شروط الطلب لم تجب إجابته ، وفي جوازها قولان :
(أحدهما) لا تجوز وهو قول من أوجبها مع استكمال شروطها . (والثاني)
تجوز ، وهو قول من لم يوجبها مع استكمال شروطها .

• وفي قوله تعالى (فليستجيوا لي) أربعة تأويلات :

أحدها - أن الاستجابة بمعنى الإجابة ، يقال استجبت له بمعنى أجبت ، وهذا قول أبي عبيدة ، وأنشد قول كعب بن سعد الغنوي ^(١) :

وداع دَعَا: يا من يجيب إلى النداء فلم يستجبه عند ذاك مجيبُ
أى فلم يجبه .

والثاني - أن الاستجابة طلب الموافقة للإجابة وهذا قول ثعلب .

والثالث - أن معناه فليستجيوا إلى " بالطاعة .

والرابع - فليستجيوا لي بمعنى فليدعوني .

١٨٧- قوله تعالى (أحِلْ لَكُمْ ليلةَ الصيام الرفثَ إلى نساءكم) كان ابن مسعود يقرأ الرفث والرفوث جمعاً ، وهو الجماع في قوله ، وأصله فاحش القول ، كما قال العجاج :

عن اللغا ورث التكلم ^(٢)

فيكنى به عن الجماع لأنه إذا ذكر في غير موضعه كان فحشاً .

• وفي قوله تعالى (هُنَّ لباسٌ لكم وأنتم لباسٌ لهنَّ) ثلاثة تأويلات :

أحدها - بمنزلة اللباس ، لإفضاء كل واحد منهما إلى صاحبه يستتر به كالثوب الملبوس ، كما قال النابغة الجعلى :

إذا ما الضجيج نفي عطفها تثنت عليه فصارت لباساً ^(٣)

والثاني - أنهم لباس يعنى السكن ، لقوله تعالى : « وجعلنا الليل لباساً » ^(٤) أى سكناً ، وهذا قول مجاهد وقتادة والسدي ^(٥) .

(١) شاعر جاهلي من شعراء ذي قار التي حدثت قبل الهجرة بنحو نصف قرن وليس تابعها

كما ذكر صاحبها الإمالي وخزانة الادب (الإسلام) .

(٢) صفوه : ووب أسراب حجيج نظم

(٣) وفيه رواية أخرى : لعمرك فكانت عليه لباسا .

(٤) الآية ١٠ سورة النبا .

(٥) لم يذكر التكرار الثالث .

• قوله تعالى (عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ) سبب هذه الحياطة التي كان القوم يَخْتَانُونَهَا أَنْفُسَهُمْ شَيْئَانِ : (أحدهما) إتيان النساء . (الثاني) الأكل والشرب ، وذلك أن الله تعالى أباح في أول الإسلام الأكل والشرب والجماع في ليل الصيام قبل نوم الإنسان ، وحرّمه عليه بعد نومه ، حتى جاء عمر بن الخطاب ذات ليلة من شهر رمضان يريد امرأته ، فقالت له : إني قد نمتُ ، وظن أنها تعتلّ عليه فوقع بها ، وجاء أبو قيس^(١) بن صرمة وكان يعمل في أرض له فأراد الأكل ، فقالت له امرأته: تسخر لك شيئاً ، فقلبته عيناه ثم [أحضرت] إليه الطعام فلم يأكل منه فلما أصبح لاقى جهداً . وأخبر عمر وأبو قيس رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان منهما فأَنْزَلَ اللهُ تعالى : **وَعَلَّمَ اللَّهُ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا وَلَهُ مَا حَشَرْنَا مِنْ الْأَشْيَاءِ كُلِّ شَيْءٍ وَالْإِسْلَامُ فِي يَدَيْهِ الْوَحِيدُ** .

• (فتاب عليكم وعفا عنكم) فيه تأويلان: (أحدهما) العفو عن ذنوبهم . (والثاني) (العفو عن تحريم ذلك بعد النوم .

• ثم قال تعالى (فَالآنَ بَاشِرُوهُمْ) يريد به الجماع ، لأن أصل المباشرة من إلصاق البشرة [بالبشرة] . وكان ذلك منه بيانا لما كان في جماع عمر^(٢) .

• وفي قوله تعالى (وابتغوا ما كتب الله لكم) ثلاثة أقوال : (أحدها) طلب الولد ، وهو قول مجاهد وعكرمة والسدي . (والثاني) ليلة القدر ، وهو قول ابن عباس ، وكان يقرأ « واتبعوا ما كتب الله لكم » . (والثالث) ما أحل الله تعالى لكم ورخص فيه ، وهذا قول قتادة .

• ثم قال تعالى فيما كان من شأن أبي قيس بن صرمة (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) اختلف في المراد بالخيط الأبيض والخيط الأسود على ثلاثة أقاويل :

(١) في تفسير القرطبي قيس بن صرمة . وفي سيرة ابن هشام ج ٢ ص ١٥٦ ورد اسم أبي قيس

صرمة بن أبي أنس مبنًى على بني النجار وكان شامرا ، ومن شعره :

يقول أبو قيس وأصبح قاديا إلا ما استطعتم من وصائي فافعلوا

(٢) أي وليس جوع قيس بن صرمة ، لأنه لو كان السبب جوع قيس لقال : فلان كلوا .

أحدهما - ما رواه سهل بن سعد قال : لما نزلت « فكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود » فكان رجال إذا أراحوا الصوم ربط أحدهم في رجله الخيط الأبيض والخيط الأسود ، فلا يزال يأكل حتى يتبين له رؤيتهما ، فأنزل الله تعالى بعدُ « من الفجر » فعملوا أنه أنه إنما يعنى الليل والنهار (١).

والقول الثاني - أنه يريد بالخيط الأبيض ضوء النهار ، وهو الفجر الثاني ، وبالخيط الأسود سواد الليل قبل الفجر الثاني . وروى الشعبي عن عدى بن حاتم أنه عمد إلى خيطين أبيض وأسود وجعلهما تحت وسادته ، فكان يراعيهما في صومه ، ثم أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « انك لعريض الوسادة إنما هو يياض النهار وسواد الليل » (٢) . ومضى خيطا لأن أول ما يبدو من البياض ممتد كالخيط ، قال الشاعر :

الخيط الأبيض ضوء الصبح متفلق والخيط الأسود لون الليل مكتوم
والخيط في كلامهم عبارة عن اللون .

والثالث - ما حكى عن حذيفة بن اليمان أن الخيط الأبيض ضوء الشمس ، وروى نحوه عن عليّ وابن مسعود . وقد روى زر [بن حبيش] عن حذيفة قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يتسحر وأنا أرى مواقع النبيل ، قال : قلت بعد الصبح ؟ قال : هو الصبح إلا أنه لم تطلع الشمس وهذا قول قد انعقد الإجماع على خلافه . وقد روى سواده بن حنظلة عن سمرة بن جندب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يمنعكم من سحوركم أذان بلال ولا الفجر المستطيل ولكن الفجر المستطير في الأفق » (٣) وروى الحارث بن عبد الرحمن عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم « الفجر فجران ، فالذي كأنه ذنب السرحان لا يحرم شيئاً ، وأما المستطير الذي يأخذ الأفق فإنه يحل الصلاة ويحرم الطعام » (٤).

فأما الفجر فإنه مصلر من قولهم فجر الماء يفجر فجرا إذا جرى وانبعث فلذلك قيل للطالع من تبشير ضياء الشمس من مطلعها : (فجر) لانبعاث

(١) وفي رواية : بياض النهار بدل الليل والنهار . والحديث رواه البخاري ومسلم .

(٢) البخاري ومسلم ومسنده أحمد ٢٨٦/١ .

(٣) البخاري ١١٢/٤ .

(٤) مسلم والترمذي وأحمد ٢٢/٤ .

ضوئه ، فيكون زمان الصوم المجمع على تحريم الطعام والشراب فيه وإباحته فيما سواه : ما بين طلوع الفجر الثاني وغروب الشمس .

روى عطاء عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أعظم الصائمين أجرا أقربهم من الليل والنهار لإفطارا » (١) .

• (ثم أَيْمَنُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ) يعنى به غروب الشمس.

• وفي قوله تعالى (ولا تُبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ) تأويلان : (أحدهما) عنى بالمباشرة الجماع ، وهو قول الأكثرين . (والثاني) ما دون الجماع من اللمس والتقبلة . قاله ابن زيد ومالك .

• (تلك حدودُ الله) أى ما حرّم ، وفي تسميتها حدود الله وجهان : (أحدهما) لأن الله تعالى حدّها بالذكر والبيان . (والثاني) لما أوجبه في أكثر المحرمات من الحدود.

• وقوله تعالى (كذلك يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى بآياته علامات متعبداته . (والثاني) أنه يريد بالآيات هنا القرائن والأحكام .

١٨٨- (ولا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ) فيه تأويلان : (أحدهما) بالغصب والظلم . (والثاني) بالقمار والملاهي .

• (وتدُلُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ) مأخوذ من إدلاء الدلو إذا أرسلته .

ويحتمل وجهاً ثانياً معناه : وتقيموا الحجة بها عند الحاكم ، من قولهم : قد أدلى بحجته إذا قام بها .

وفي هذا المال قولان : (أحدهما) أنه الودائع وما لا تقوم به بينة من سائر الأموال التي إذا جحدتها حكم ببحوده فيها . (والثاني) أنها أموال يتأتمن على أموالها .

(١) وهذا مثل قوله عليه السلام : ما تزال امتي بخير ما جعلوا الفطر واغروا السحور .
ودواية الترمذي : أحب مبادي إلى أمجلم فطرا .

• (لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالإثم) يحتمل وجهين (أحدهما)
لتأكلوا بعض أموال الناس بالإثم ، فعبر عن البعض بالفريق . (والثاني) على
التقديم والتأخير ، وتقديره : لتأكلوا أموال فريق من الناس بالإثم .

وفي (أكله) ثلاثة أوجه : (أحدها) بالحدود . (والثاني) بشهادة الزور
(والثالث) برشوة الحكام .

• (وأنتم تعلمون) يحتمل وجهين : (أحدهما) وأنتم تعلمون أنها
لناس (والثاني) وأنتم تعلمون أنها لثم .

قال مقاتل : نزلت هذه الآية في امرئ القيس الكندي ، وعبدان
ابن ربيعة الحضرمي وقد اختصما في أرض كان عبدان فيها ظالما وامرؤ القيس
مظلوما فأراد أن يحلف فترلت هذه الآية ، فكف عن اليمين .

١٨٩- قوله تعالى : (يسألونك عن الأهلّة) سبب نزولها أن معاذ بن جبل وثعلبة
ابن غنم^(١) وهما من الأنصار سألا النبي صلى الله عليه وسلم عن زيادة
الأهلة ونشأتها فترلت هذه الآية . وأخذ اسم الهلال من استهلال الناس
برفع أصواتهم عند رؤيته . والمواقيت : مقادير الأوقات لديونهم وحجهم .
ويريد بالأهلة شهورها ، وقد يعبر عن الهلال بالشهر لحلوله فيه ، قال
الشاعر :

أَخَوَانٍ مِنْ نَجْدٍ عَلَى ثَقَةٍ وَالشَّهْرُ مِثْلُ قَلَامَةِ الظُّفْرِ

حتى تكامل في استدارته في أربع زادت على عشر

• ثم قال تعالى : (وليس البرُّ بأن تأتوا البيوت من ظهورها ولكن البرُّ من
أتى وأتوا البيوت من أبوابها) فيه ستة أقاويل :

أحدها - أن سبب نزول ذلك ما روى داود عن قيس بن جبير أن الناس
كانوا إذا أحرموا لم يدخلوا حائطا من بابه ، فدخل رسول الله صلى الله عليه

(١) هو ثعلبة بن غنم بن عدي بن نابت شهد العقبة ويدا وقتل بلخندق شهيدا (سيرة ابن

جشام) ج ٢ ص ١٠٦ ، ٢٥٦ ، ٢٥٧ .

وسلم دارا ، وكان رجل من الأنصار يقال له رفاعه بن أيوب فجاء فتصور الحائط على رسول الله فلما خرج من باب الدار خرج معه رفاعه ، فقال رسول الله : ما حملك على ذلك ؟ فقال : يا رسول الله رأيتك خرجت منه فخرجتُ منه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إني رجل أحمره فقال : إن تكن رجلا أحمر فديننا واحد ، فأُنزل الله تعالى « ليس البر » الآية . وهذا قول ابن عباس وقتادة وعطاء . وقوله : أحمره يعني من قریش كانوا يسمّون (الحمر) لأنهم تحمّسوا في دينهم أى تشددوا ، والحماسة الشدة ، قال العجاج (١) :

وكم قَطَعْنَا مِنْ قِفافِ حُمْرٍ (٢)

أى شداد .

والقول الثاني - عني بالبيوت النساء سميت بيوتا للإبواء إليهن كالإبواء إلى البيوت ، ومعناه : لا تأتوا النساء من حيث لا يحل من ظهورهن ، وأتوهن من حيث يحل من قُبُلهن ، قاله ابن زيد .

والثالث - أنه في النسيء وتأخير الحج به حين كانوا يحلون الشهر الحلال حراما بتأخير الحج ، والشهر الحرام حلالا بتأخير الحج عنه ، ويكون ذكر البيوت وإتيانها من ظهورها مثلا لمخالفة الواجب في الحج وشهوره ، والمخالفة إتيان الأمر من خلفه ، والخلف والظهر في كلام العرب واحد حكاه ابن بحر .

والرابع - أن الرجل كان إذا خرج لحاجته فعاد ولم ينجح لم يدخل من بابه ودخل من ورائه تطيرا من الخيبة ، فأمرهم الله أن يأتوا بيوتهم من أبوابها . والخامس - معناه ليس البر أن تطلبوا الخير من غير أهله وتأتوه من غير بابه وهذا قول أبي عبيدة .

(١) من الأرجوزة له مطلمها :

كبداء كالفوس وأخرى جلس

كم قد حمرنا من صلاة حسن

قال الشنقيطي ان الأرجوزة في مدح الوليد بن عبد الملك بن مروان .

(٢) القفاف : الأمانى الضليطة . انظر ديوان المجاج ص ٤٧٦ بتحقيق الدكتور مرة حسن .

والقول السادس - أنه مثل ضربيه الله عز وجل لهم بأن يأتوا البر من من وجهه ، ولا يأتوه من غير وجهه .

١٩٠- قوله تعالى : (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم) فيها قولان :

أحدهما - أنها أول آية نزلت بالمدينة في قتال المشركين ، أمر المسلمون فيها بقتال مَنْ قاتلهم من المشركين والكف عمن كف عنهم ، ثم نسخت بسورة براءة ، وهذا قول الربيع وابن زيد .

والثاني - أنها ثابتة في الحكم أمر فيها بقتال المشركين كافة، والاعتداء الذي نُهوا عنه قتل النساء والولدان ، وهذا قول ابن عباس وعمر بن عبد العزيز ومجاهد .

• وفي قوله تعالى (ولا تعتدوا) ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن الاعتداء قتال من لم يقاتل . (والثاني) أنه قتل النساء والولدان . (والثالث) أنه القتال على غير الدين .

١٩١- قوله تعالى (واقتلوهم حيث ثقتموهم) يعني حيث ظفرت بهم (وأخرجوهم من حيث أخرجوكم) يعني من مكة .

• (والفتنة أشد من القتل) يعني بالفتنة الكفر في قول الجميع ، وإنما سمي الكفر فتنة لأنه يؤدي إلى الهلاك كالفتنة .

• (ولا تقاتلوهم عند المسجد الحرام حتى يقاتلوكم فيه فإن قاتلوكم فاقتلوهم) فيه قولان :

أحدهما - أن ذلك منسوخ لأن الله تعالى قد نهي عن قتال أهل الحرم إلا أن يبدؤوا بالقتال ، ثم نسخ ذلك بقوله : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة » وهذا قول قتادة .

والقول الثاني - أنها محكمة وأنه لا يجوز أن نبداً بقتال أهل الحرم إلا أن يبدؤوا بالقتال ، وهذا قول مجاهد .

١٩٤- قوله تعالى (الشهرُ الحرامُ بالشهر الحرام) في سبب نزولها قولان :

أحدهما - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد أحرم بالعمرة في ذي القعدة سنة ست ، فصدّه المشركون عن البيت فصالحهم على أن يقضى في عامه الآخر ، فحل ورجع ، ثم اعتمر قاضيا في ذي القعدة سنة سبع ، وأحلت له قريش مكة حتى قضى عمرته ، فترل قوله تعالى « الشهر الحرام بالشهر الحرام » يعنى ذا القعدة الذى قضى فيه العمرة من عامه - وهو من الأشهر الحرم - بالشهر الحرام الذى صلوكم فيه ، وهو ذو القعدة في العام الماضى ، سمي ذو القعدة ليعود العرب فيه عن القتال لحرمته .

• ثم قال تعالى (والحرمات قصاص) لأن قريشا فخرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين صدته ، فاقتص الله عز وجل له وهذا قول قتادة والربيع بن زيد .

والقول الثاني - أن سبب نزولها أن مشركى العرب قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : أنهيت يا محمد عن قتالنا في الشهر الحرام ؟ فقال نعم ، فأرادوا أن يقاتلوه في الشهر الحرام ، فأنزل الله تعالى « الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص » أى إن استحلوا قتالكم في الشهر الحرام فاستحلوا منهم مثل ما استحلوا منكم ، وهذا قول الحسن البصرى .

١٩٥- قوله تعالى (وأنفقوا في سبيل الله) يعنى الجهاد (١) .

• (ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) وفي الباء قولان : (أحدهما) أنها زائدة ، وتقديره ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة . (والقسول الثاني) أنها تحير زائدة أى ولا تلقوا أنفسكم بأيديكم إلى التهلكة ، والتهلكة والمهلك واحد .

وفي « ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة » ستة تأويلات :

أحدها - أن تركوا النفقة في سبيل الله تعالى فتهلكوا بالإثم ، وهذا قول ابن عباس وحذيفة .

(١) أى إن المراد بسبيل الله هنا : الجهاد .

والثاني - أى لا تخرجوا بغير زاد فتهلكوا بالضعف ، وهذا قول زيد بن أسلم .

والثالث - أى تياسوا من المنفرة عند ارتكاب المعاصي فلا تتوبوا، وهذا قول البراء بن عازب .

والرابع - أن تركوا الجهاد في سبيل الله فتهلكوا ، وهذا قول أبي أيوب الأنصارى .

والخامس - أنها التصحم في القتال من غير نكابة في العدو ، وهذا قول أبي القاسم البلخى .

والسادس - أنه عام محمول على جميع ذلك كله ، وهو قول أبي جعفر الطبرى .

• ثم قال تعالى : (وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) فيه ثلاثة تأويلات : أحدها - أنه عني به الإحسان في أداء الفرائض ، وهو قول بعض الصحابة . والثاني - وأحسنوا الظن بالقدر ، وهو قول عكرمة .

والثالث - عودوا بالإحسان على من ليس بيده شيء ، وهذا قول زيد بن أسلم .

١٩٦- قوله تعالى (وَأَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ) وقرأ ابن مسعود فيما رواه عنه علقمة : « وَأَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ بِالْبَيْتِ » واختلفوا في تأويل إتمامها على خمسة أقاويل : أحدها - يعنى وأتموا الحج لمناسكه وسنته ، وأتموا العمرة بمحدودها وسنتها ، وهذا قول مجاهد وعلقمة بن قيس .

والثاني - أن إتمامهما أن تحرم بهما من دويرة أهلك ، وهذا قول علي وطاوس وسعيد بن جبير .

والثالث - أن إتمام العمرة أن تحرم بها في غير الأشهر الحرم ، وإتمام الحج أن تأتى بجميع مناسكه حتى لا يلزم دم لجبران نقصان ، وهذا قول قتادة والقاسم بن محمد .

والرابع - أن تخرج من دويرة أهلك لأجلهما لا تريد غيرهما من تجارة ولا مكسب ، وهذا قول سفيان [الثوري] .

والخامس - أن اتماهما واجب بالدخول فيهما ، وهذا قول الشعبي وأبي بردة وابن زيد ومسروق .

• ثم قال تعالى (فإن أحصرْتُم فما استيسر من الهدى) في هذا الإحصار قولان : (أحدهما) أنه كل حابس من علو أو مرض أو علم وهو قول مجاهد وقتادة وعطاء وأبي حنيفة . (والثاني) أنه الإحصار بالعلو دون المرض ، وهو قول ابن عباس وابن عمر وأنس بن مالك والشافعي .

وفيما استيسر من الهدى قولان : (أحدهما) شاة ، وهو قول ابن عباس والحسن والسدي وعلقمة وعطاء وأكثر الفقهاء . (والثاني) بدنة ، وهو قول عمر وعائشة ومجاهد وطاوس وعروة ، وجعلوه فيما استيسر من صغار البُدن وكبارها .

وفي اشتقاق الهدى قولان : (أحدهما) أنه مأخوذ من الهدية . (والثاني) مأخوذ من قولهم هديته هديا إذا سقته إلى طريق سبيل الرشاد .

• ثم قال تعالى (ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدى محله) وفي محل الهدى المحصر ثلاثة أقاويل :

أحدها - حيث أحصر من حل أو حرّم ، وهذا قول ابن عمر والميسور بن مخزومة وهارون بن الحكم ، وبه قال الشافعي .

والقول الثاني - أنه الحرّم ، وهو قول عليّ وابن مسعود ومجاهد ، وبه قال أبو حنيفة .

والقول الثالث - أن محله أن يتحلل^(١) من إحرامه بادئا نسكه ، والمقام على إحرامه إلى زوال إحصاره ، وليس للمحرم أن يتحلل بالإحصار بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كان إحرامه بعمره لم يَسْتِ وإن

(١) أن يتحلل : السياق يقتضي أن تكون العبارة : أن لا يتحلل ، بدليل قوله بعد ذلك : « والمقام على إحرامه إلى زوال إحصاره وليس للمحرم أن يتحلل بالإحصار » .

كان يجمع قضاءه بالفوات بعد الإحلال منه ، وهذا مروى عن ابن عباس وعائشة ، وبه قال مالك .

• ثم قال تعالى (فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) معناه : فحلق ، فعليه ذلك .

أما الصيام ففيه قولان : (أحدهما) صيام ثلاثة أيام ، وهذا قول مجاهد وعلقمة وإبراهيم والربيع ، وبه قال الشافعي . (والقول الثاني) صيام عشرة أيام كصيام المتمتع ، وهو قول الحسن وعكرمة .

وأما الصدقة ففيها قولان : (أحدهما) ستة مساكين ، وهو قول من أوجب صيام ثلاثة أيام . (والقول الثاني) إطعام عشرة مساكين ، وهو قول من أوجب صيام عشرة أيام .

وأما النسك فشاة .

• ثم قال تعالى : (فإذا أمنتم) وفيه تأويلان : (أحدهما) من خوفكم (والثاني) من مرضكم .

(فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى) اختلفوا في هذا المتمتع على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه المحصر بالحج إذا حل منه بالإحصار ثم عاد إلى بلده متمتعاً بعد إحلاله ، فإذا قضى حجه في العام الثاني صار متمتعاً بإحلال يمين الإحرامين ، وهذا قول الزبير .

والثاني - فمن فسخ حجه بعمرة فاستمتع بعمرة بعد فسخ حجه ، وهذا قول السدي .

• والثالث - فمن قدم الحرم معتمراً في أشهر الحج ثم أقام بمكة حتى أحرم منها بالحج في عامه . وهذا قول ابن عباس وابن عمر ومجاهد وعطاء الشافعي .

وفيما استيسر من الهدى ما ذكرناه من القولين .

• ثم قال تعالى (فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام في الحج) اختلفوا في زمانها من الحج على قولين :

أحدهما - بعد إحرامه وقبل يوم النحر ، وهذا قول علي وابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة وطاوس والسدي وسعيد بن جبير وعطاء والشافعي في الجديد .

والثاني - أنها أيام التشريق ، وهذا قول عائشة وعروة وابن عمر في رواية سالم عنه والشافعي في القديم .

واختلفوا في جواز تقديمها قبل الإحرام بالحج على قولين : (أحدهما) لا يجوز ، وهذا قول ابن عمر وابن عباس . (والثاني) يجوز .

واختلف قائلو ذلك في زمان تقديمه قبل الحج على قولين : (أحدهما) عشر ذى الحجة ولا يجوز قبلها ، وهو قول مجاهد وعطاء . (والثاني) في أشهر الحج ولا يجوز قبلها ، وهو قول طاوس .

• ثم قال تعالى (وسبعة إذا رجعتن) وفي زمانها قولان : (أحدهما) إذا رجعتن من حجكم في طريقكم ، وهو قول مجاهد . (والثاني) إذا رجعتن إلى أهليكم في أمصاركم ، وهو قول عطاء وقتادة وسعيد بن جبير والربيع .

• ثم قال تعالى (تلك عشرة كاملة) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) أنها عشرة كاملة [في الثواب] كمن أهدى ، وهو قول الحسن . (والثاني) عشرة كملت لكم أجر من أقام على إحرامه فلم يحل منه ولم يتمتع . (والثالث) أنه خارج مخرج الخبر ومعناه معنى الأمر أى تلك عشرة فأكلوا صيامها ولا تفطروا فيها . (والرابع) تأكيد في الكلام ، وهو قول ابن عباس .

• ثم قال تعالى (ذلك لمن لم يكن أهله حاضري المسجد الحرام) وفي حاضريه أربعة أقاويل : (أحدها) أنهم أهل الحرم ، وهو قول ابن عباس ، ومجاهد وقتادة وطاوس . (والثاني) أنهم من بين مكة والمواقيت ، وهو قول مكحول وعطاء . (والثالث) أنهم أهل الحرم ومن قرب مترئه منه كأهل عرفة والرجيع ^(١) ، وهو قول الزهري ومالك . (والرابع) أنهم من كان على مسافة لا يقصر في مثلها الصلاة ، وهو قول الشافعي :

(١) المكان الذي يكثر افتراؤه بعرفة منذ الكلام على مناسك الحج هو «جميع» وليس الرجيع «جميع» هي المودقة . ولعل تحريفا قد حدث للكلمة فكبت الرجيع هنا .

١٩٧- قوله تعالى (الحجُّ أشهرٌ معلومٌ) اختلفوا في تأويله على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه شوال وذو القعدة [وذو الحجة] بأسرها ، وهذا قول قتادة وطلوس ومجاهد عن ابن عمر [وهو مذهب] مالك .

والثاني - هو شوال وذو القعدة وعشرة أيام من ذى الحجة ، وهذا قول أبي حنيفة .

والثالث - من شوال وذو القعدة وعشر ليال من ذى الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر ، وهو قول ابن عباس ومجاهد والشعبي والسدي وثاقب عن ابن عمر وعطاء والضحاك والشافعي .

• ثم قال تعالى (فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ) فيه تأويلان : (أحدهما) أنه الإهلال بالتلبية، وهو قول عمر ومجاهد وطلوس . (والثاني) أنه الإحرام ، وهو قول ابن عباس والحسن وقاتدة وعطاء ، والشافعي .

• (فَلَارَقَتْ) فيه ثلاثة تأويلات :
أحدها - أنه الجماع ، وهو قول ابن عمر والحسن ومجاهد وسعيد بن جبير وعكرمة وقاتدة والزهرى .

والثاني - أنه الجماع أو التعرض له بمواعدة أو مداعبة ، وهو قول الحسن البصري .

والثالث - أنه الإفحاش للمرأة في الكلام ، كقولك إذا أحللتنا فعلنا بك كذا من غير كتابة، وهو قول ابن عباس وطلوس.

• (ولا فسوق) فيه خمسة تأويلات: (أحدها) أنه فعل ما نهى عنه في الإحرام من قتل صيد ، وحلق شعر ، وتقليم ظفر ، وهو قول عبد الله بن عمر . (والثاني) أنه المسبب ^(١) وهو قول عطاء والسدي . (والثالث) أنه الذبح للأصنام ، وهو قول عبد الرحمن بن زيد . (والرابع) التنازع بالألقاب ، وهو قول الضحاك . (والخامس) أنه المعاصي ^(٢) كلها . وهو قول ابن عباس والحسن ومجاهد وطلوس.

(١) ومنه الحديث : سبب المسلم فسوق وقتاله كفر .

(٢) وهذا هو الاسم لأنه يتناول جميع الأقوال التقية ، فال عليه الصلاة والسلام من حج فلم يرفث ولم يفسق رجع كيوم ولدته أمه .

• (ولا جدال في الحج) فيه ستة تأويلات : (أحدهما) هو أن يجادل الرجل صاحبه ، يعنى يعصيه ، وهذا قول ابن عباس ومجاهد ، (الثاني) هو السباب ، وهو قول ابن عمر وقتادة . (والثالث) أنه المراء والاختلاف فيمن هو أبرهم ^(١) حجا ، وهذا قول محمد بن كعب ، (والرابع) أنه اختلاف كان يقع بينهم في اليوم الذى يكون فيه حجهم ، وهذا قول القاسم ابن محمد . (والخامس) أنه اختلافهم في مواقف الحج ، أيهم المصيب موقف إبراهيم ، وهذا قول ابن زيد . (والسادس) أن معناه ألا جدال في وقته لاستقراره وإبطال الشهر الذى كانوا ينسؤونه ^(٢) في كل عام ، وربما حجوا في ذى القعدة وربما حجوا في صفر ، وهذا قول أبي جعفر الطبرى.

• وفي قوله تعالى (وتزودوا فإن خير الزاد التقوى) تأويلان :

أحدهما - تزودوا بالأعمال الصالحة فإن خير الزاد التقوى .

والثاني - أنها نزلت في قوم من أهل اليمن كانوا يحبون ولا يتزودون. ويقولون : نحن المتوكلون فزلت فيهم « وتزودوا » يعنى من الطعام .

١٩٨- قوله تعالى (ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم) روى ابن عباس قال : كان ذو المجاز وعكاظ متجرين للناس في الجاهلية ، فلما جاء الإسلام تركوا ذلك حتى نزلت : « ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم » . وكان ابن الزبير يقرأ « في مواقيت الحج » ^(٣) .

• (فلذا أنفضم من عرفات) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) معناه فلذا رجعتم من حيث بدأتم . (والثاني) أن الإفاضة : الدفع عن اجتماع ، كضيض الإناء عن امتلاء . (والثالث) أن الإفاضة الإسراع من مكان إلى مكان.

(١) في الأصول : فيما هو أبيتهم . ويبدو أنه تعريف من النسخ ، والتصويب من تفسير القرطبي (٢) نسا ينسا مثل قطع يقطع وهو يعنى آخر ، والشهر منسوخ ونسبه أي مؤخر . (٣) الذي في كتب التفسير : « في مواسم الحج » وتكون هذه القراءة هكذا : « ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج » وبها قرأ ابن عباس كما ذكر القرطبي في مقدمة تفسيره ص ٨٤ . وذكر أبو حيان في تفسيره أن هذه قراءة ابن عباس وابن مسعود وابن الزبير ، وأنها تفسر مخالفا لسواد المصحف أي لرسم المصحف . وموافقة رسمه هي أحد الشروط لتواتر القراءة والخلق « القراءة » عليها .

وفي «عرفات» قولان : (أحدهما) أنها (جمع) عرفة . (والثاني) أنها اسم واحد وإن كان بلفظ الجمع ، وهذا قول الزجاج .

واختلفوا في تسمية المكان عرفة على أربعة أقوال : (أحدها) أن آدم عرف فيه حواء بعد أن أهبلا من الجنة . (والثاني) أن إبراهيم عرف المكان عند الرؤية لما تقدم له من الصفة . (والثالث) أن جبريل عرف فيه الأنبياء مناسكهم . (والرابع) أنه سمي بذلك لعلو الناس فيه ، والعرب تسمى ما علا «عرفة» و«عرفات» ، ومنه سمي عرف الديك لعلوه .

• (فاذكروا الله عند المشعر الحرام) والمشعر المعلن سمي بذلك لأن الدعاء عنده ، والمقام فيه من معالم الحج ، وحد المشعر ما بين منى ومزدلفة من حد مفضى مأزمتي^(١) عرفة إلى محسر ، وليس مأزما عرفة من المشعر.

١٩٩- قوله تعالى (ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس) فيه قولان :

أحدهما - أنها نزلت في قريش وكانوا يسمون الحمس ، لا يخرجون من الحرم في حجهم ويقفون بمزدلفة ويقولون نحن من أهل الله فلا نخرج من حرم الله ، وكان سائر العرب يقفون بعرفات ، وهي موقف إبراهيم عليه السلام ، فأنزل الله تعالى : «ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس» يعني جميع العرب ، وهذا قول عائشة وعروة ومجاهد وقتادة .

والقول الثاني - أنها أمر لجميع الخلق من قريش وغيرهم أن يفيضوا من حيث أفاض الناس ، يعني بالناس إبراهيم ، وقد يعبر عن الواحد باسم الناس ، قال الله تعالى «الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم» وكان القائل واحدا وهو نعيم بن مسعود الأشجعي وهذا قول الضحاك.

• وفي قوله تعالى (واستغفروا الله إن الله غفورٌ رحيم) تأويلان : (أحدهما) استغفروه من ذنوبكم . (والثاني) استغفروه مما كان من مخالفتكم في الوقوف والإفاضة .

(١) مأزمتي : مثني مأزمت وهو المضيّق جمعه مأزمت ، والمفلس : مكان الانقضاء الى الوصول الى مكان متسع ويصير المعنى من حيث يتسع مضيقا عرفة الى محسر ، وليس محسر من المحسنة .

٢٠٠- قوله تعالى (فإذا قضيتُم مناسكُكم) أما المناسك فهي المنعبدات وفيها ما هنا تأويلان : (أحدهما) أنها الذبائح ، وهذا قول مجاهد . (والثاني) ما أمروا بفعله في الحج ، وهذا قول الحسن البصري .

• وفي قوله تعالى : (فاذكروا الله) تأويلان : (أحدهما) أن هذا الذكر هو التكبير في أيام منى . (والثاني) - أنه جميع ما سُنَّ من الأدعية في مواطن الحج كلها .

• وفي قوله تعالى (كذكركم آباءكم أو أشدُّ ذكرا) ثلاثة تأويلات :

أحدها - أنهم كانوا إذا فرغوا من حجهم في الجاهلية جلسوا في منى حلقا واقتخروا بمناقب آبائهم ، فأنزل الله تعالى ذكره ، فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشدُّ ذكرا . وهذا قول مجاهد وقتادة .

والثاني أن معناه فاذكروا الله كذكر الأبناء الصغار ^(١) للآباء إذا قالوا : أبة أمه ، وهذا قول عطاء والضحاك .

والثالث - أنهم كانوا يدعون فيقول الواحد منهم : اللهم إن أبي كان عظيم الخفة عظيم القبة كثير المال فاعطني مثل ما أعطيته ، فلا يذكر غير أبيه ، فأمروا بذكر الله كذكركم آباءهم أو أشدُّ ذكرا ، وهو قول السدي ^(٢) .

٢٠١- قوله تعالى (ومنهم من يقول ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة) ^(٣) فيها أربعة تأويلات : (أحدها) أن الحسنة العاقبة في الدنيا والآخرة ، وهو قول قتادة . (والثاني) أنها نعم الدنيا ونعم الآخرة ، وهو قول أكثر أهل العلم . (والثالث) أن الحسنة في الدنيا العلم والعبادة ، وفي الآخرة

(١) أي فاستنشروا به وانجؤوا إليه كما كنتم تفلتون في صفركم بآبائكم .

(٢) وبه قال جمهور المفسرين .

(٣) في الصحيحين من أنس قال : كان أكثر دعوة يدعو بها النبي صلى الله عليه وسلم : اللهم آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقتنا طيبا التمام .

الجنة ، وهو قول الحسن والثوري . (والرابع) أن الحسنة في الدنيا المال ، وفي الآخرة الجنة وهو قول ابن زيد والسدي .

٢٠٣- قوله تعالى (واذكروا الله في أيام معدودات) هي أيام^(١) منى [وهذا] قول جميع المفسرين ، وإن خالف بعض الفقهاء في أن أشرك بين بعضها وبين الأيام المعلومات^(٢) .

• (فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه) يعني تعجل النحر الأول في اليوم الثاني من أيام منى .

• (ومن تأخر) يعني إلى النحر الثاني وهو الثالث من أيام منى .

• (فلا إثم عليه) وفي الإثم ما هنا خمسة تأويلات : (أحدها) أن من تعجل فلا إثم عليه في تعجله ومن تأخر فلا إثم عليه في تأخره ، وهذا قول عطاء . (والثاني) أن من تعجل في يومين فمغفور له لا إثم عليه ، ومن تأخر فمغفور له لا إثم عليه ، وهذا قول ابن مسعود . (والثالث) فلا إثم عليه إن اتقى فيما بقي من عمره ، وهذا قول أبي العالية والسدي . (والرابع) فلا إثم عليه إن اتقى في قتل الصيد في اليوم الثالث حتى يحلوا أيام التشريق ، وهذا قول ابن عباس . (والخامس) فلا إثم عليه إن اتقى لإصابة ما نهي عنه فيغفر له ما سلف من ذنبه وهذا قول قتادة .

فأما المراد بذكر الله تعالى في الأيام المعدودات فهو التذكير فيها عقب الصلوات المفروضات ، واختلف فيه على أربعة مذاهب :

أحدها - أنه تذكير من بعد صلاة الصبح يوم عرفة إلى بعد صلاة العصر من آخر أيام التشريق ، وهذا قول علي رضي الله عنه، وبه قال من الفقهاء أبو يوسف ومحمد .

والثاني - أنه تذكير من صلاة الفجر من يوم عرفة إلى صلاة العصر

(١) أيام منى : أي الأيام الثلاثة التي بعد يوم النحر وتسمى أيام التشريق وهي أيام رمي الجمار .

(٢) من ذلك ما حكى الخطابي في تفسيره من إبراهيم النخعي أن الأيام المعدودات أيام انحر والأيام المعلومات أيام النحر وحكى عن ابن أبي طالب القيسي والهمداني أن الأيام المعدودات هي أيام العشر ولا يصح ذلك للأجماع على خلافه .

من يوم النحر ، وهذا قول ابن مسعود ، وبه قال من الفقهاء أبو حنيفة .
والثالث - أنه يكبر من بعد صلاة الظهر من يوم النحر إلى بعد صلاة
العصر من آخر أيام التشريق ، وهذا قول زيد بن ثابت .
والرابع - أنه يكبر من بعد صلاة الظهر من يوم النحر إلى آخر صلاة
الصبح من آخر أيام التشريق ، وهذا قول عبد الله بن عباس وعبد الله بن
عمر ، وبه قال من الفقهاء الشافعي .

٢٠٤- قوله تعالى (ومن الناس من يُعجبك قوله في الحياة الدنيا) فيه قولان :
(أحدهما) يعنى من الجميل والخير . (والثاني) من حب رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، والرغبة في دينه .

• (ويشهد الله على ما في قلبه) فيه تأويلان : (أحدهما) أن يقول : اللهم
اشهد علىّ فيه وضميره بخلافه . (والثاني) معناه وفي قلبه ما يشهد الله أنه
بخلافه . (والثالث) معناه ويستشهد الله على صحة ما في قلبه ويعلم أنه بخلافه .
وهي في قراءة ابن مسعود « ويستشهد الله على ما في قلبه » .

• (وهو ألدُّ الخصام) والألد من الرجال الشديد الخصومة ، وفي
الخصام قولان : (أحدهما) أنه مصدر ، وهو قول الخليل ، (والثاني)
أنه جمع خصيم ، وهو قول الزجاج .

وفي تأويل (ألدُّ الخصام) هنا أربعة أوجه : (أحدها) أنه ذو جدال ،
وهو قول ابن عباس . (والثاني) يعنى أنه غير مستقيم الخصومة لكنه معوجها
وهذا قول مجاهد والسدي (والثالث) يعنى أنه كاذب في قول الحسن البصري
(والرابع) أنه شديد القسوة في معصية الله ، وهو قول قتادة .

وقد روى ابن أبي مليكة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
« أبغض الرجال إلى الله تعالى الألدُّ الخصم » .

وفيمن قصد بهله الآية وما بعدها قولان : (أحدهما) أنه صفة
للمنافق ، وهذا قول ابن عباس والحسن . (والثاني) أنها نزلت في الأخنس
ابن شريق ، وهو قول السدي .

٢٠٥- قوله تعالى (وإذا تولّى سعى في الأرض) في قوله تولى تأويلان : (أحدهما)
يعنى غضب ، حكاه النقاش . (والثاني) - انصرف ، وهو ظاهر قول الحسن .

• وفي قوله تعالى (لَيُفْسِدَ فِيهَا) تأويلان : (أحدهما) يفسد فيها بالصد . (والثاني) بالكفر .

• (وَيْهْلِكَ الْحَرْثُ^(١)) والنَّسْلُ) فيه تأويلان : (أحدهما) بالنسي والقتل . (والثاني) بالفضلال الذى يؤول إلى النسي والقتل .

• (والله لا يُحِبُّ الفسادَ) معناه لا يحب أهل الفساد . وقال بعضهم لا يمدح الفساد ولا يثني عليه ، وقيل أنه لا يحب كونه ديناً وشرعاً ، ويحتمل : لا يحب العمل بالفساد .

٢٠٦- قوله تعالى (وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم) فيه تأويلان : أحدهما معناه دعت العزة إلى فعل الإثم . والثاني معناه إذا قيل له اتق الله عزت نفسه أن يقبلها للإثم الذى منعه منها .

٢٠٧- قوله تعالى (ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاءَ مرضاةِ الله) يشرى نفسه أى يبيع ، كما قال تعالى «وشروه بثمن^(٢) بخس» أى باعوه ، قال الحسن البصرى : العمل الذى باع به نفسه الجهاد في سبيل الله .

واختلف فيمن نزلت فيه هذه الآية على قولين :

أحدهما - نزلت في رجل أمر بمعروف ونهى عن منكر ، وقتل ، وهذا قول على وعمر وابن عباس .

والثاني - أنها نزلت في صهيب بن سنان اشترى نفسه مسن المشركين بماله كله ولحق بالمسلمين ، وهذا قول عكرمة .

٢٠٨- قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا ادخلوا في السلم كافة^(٣)) قرأ ابن كثير ونافع والكسائي بفتح السين ، والباقون بكسرها ، واختلف أهل اللغة في الفتح والكسر على وجهين : (أحدهما) أنهما لغتان تستعمل كل واحدة منهما في موضع الأخرى . (والثاني) معناه مختلف ، والفرق بينهما أن السلم بالكسر الإسلام ، والسلم بالفتح المسألة ، من قوله تعالى «وإن جنحوا

(١) قال الطبري : المعنى في الآية الاغنى بن شريق في احرانه ازدرع وقتله الحر . وقال غيره عامة في جميع الناس . وقال ابن عطية الاغنى بن شريق لم يثبت له اسلام قط .

(٢) الآية ٢٠ من سورة يوسف .

(٣) آمنوا : سقطت حاء .

للسلم فاجتنب لها . وفي المراد بالدخول في السلم تأويلان : (أحدهما) الدخول في الإسلام ، وهو قول ابن عباس ومجاهد والضحاك . (والثاني) معناه ادخلوا في الطاعة ، وهو قول الربيع وقتادة . وفي قوله « كافة » تأويلان : (أحدهما) عائد إلى الذين آمنوا أن يدخلوا جميعا في السلم . (والثاني) عائد إلى السلم أن يدخلوا في جميعه .

• (ولا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ) يعنى آثاره .

• (إنه لكم عدو مبين) فيه تأويلان : (أحدهما) مبين لنفسه . (والآخر) مبين بعلوانه .

واختلفوا فيمن ^(١) أبان به عدوانه على قولين : (أحدهما) بامتناعه من السجود لآدم . (والثاني) بقوله « لاحتكن ذريته إلا قليلا ^(٢) » .

واختلفوا فيمن أمر بالدخول في السلم كافة على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن المأمور بها المسلمون ، والدخول في السلم العمل بشرائع الإسلام كلها ، وهو قول مجاهد وقتادة .

والثاني - أنها نزلت في أهل الكتاب آمنوا بمن سلف من الأنبياء فأمرؤا بالدخول في الإسلام ، وهو قول ابن عباس والضحاك .

والثالث - أنها نزلت في ثعلبة وعبد الله بن سلام وابن يامين وأسد وأسيد ابني كعب وسعيد بن عمرو وقيس بن زيد كلهم من يهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : يوم السبت كنا نعظمه ونسب فيه ، وإن التوراة كتاب الله تعالى فدعنا فلنصم نهارنا بالليل فترلت هذه الآية ، وهو قول عكرمة .

٢٠٩- قوله تعالى (فَإِنْ زَلَلْتُمْ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) معناه عصيتم . (والثاني) معناه كفرتم . (والثالث) إن ضللتكم وهذا قول السدى .

(١) فيمن : هكذا بالاصول ولعل الاصح فيما لان من للماقل .

(٢) الآية ٦٢ من سورة الاسراء .

• (من بعد ما جاءتكم اليّناتُ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) أنها حجج الله ودلائله . (والثاني) محمد وهو قول السدي . (والثالث) القرآن ، وهو قول ابن جريج . (والرابع) الإسلام .

• (فاعلموا أن الله عزيز حكيم) يعنى عزيز في نفسه، حكيم في فعله .

٢١٠- قوله تعالى (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة) قرأ قتادة « في ظلال من الغمام » وفيه تأويلان : (أحدهما) أن معناه إلا أن يأتيهم الله بظلل من الغمام وبالملائكة . (والثاني) إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام .

٢١١- قوله تعالى : (سل بني إسرائيل كم آتيناهم من آية بيّنة) ليس السؤال على وجه الاستخبار ولكنه على وجه التوبيخ.

وفي المراد بسؤاله بني إسرائيل ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنبأؤهم . (والثاني) علماؤهم . (والثالث) جميعهم . والآيات اليّنات : فلسق البحر ، والظلال من الغمام ، وغير ذلك .

• (وَمَنْ يُدْكِلْ نِعْمَةُ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ) يعنى بنعمة الله [الإيمان] برسوله صلى الله عليه وسلم .

٢١٢- قوله تعالى (زُيّنَ للذين كفروا الحياةُ الدنيا) في الدنيا وتزيينها لهم ثلاثة أقاويل : (أحدها) زينها لهم الشيطان ، وهو قول الحسن . (والثاني) زينها لهم الذين أغوهم من الإنس والجن ، وهو قول بعض المتكلمين . (والثالث) أن الله تعالى زينها لهم بالشهوات التي خلقها لهم .

• (وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا) لأنهم توهّموا أنهم على حق ، فهله سخريتهم بضعة المسلمين. وفي الذى يفعل ذلك قولان : (أحدهما) أنهم علماء اليهود . (والثاني) مشركو العرب .

• (والذين اتَّقُوا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) يعنى أنهم فوق الكفار في الدنيا .

• (وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) .

فلان قيل : فكيف يرزق من يشاء بغير حساب وقد قال تعالى :

«عَطَاءٌ حِسَابًا ؟ قُفَى هَذَا سِتَةُ أَجْرِيَةِ :

أحدهما - أن التقصان بغير حساب ، والجزاء بالحساب .
والثاني - بغير حساب لسعة ملكه الذى لا ينفى بالعطاء، ولا يقدر بالحساب .

والثالث - ان كفايتهم بغير حساب ولا تضيق .
والرابع - دائم لا يتناهى فيصير محسوبا ، وهذا قول الحسن .
والخامس - أن الرزق في الدنيا بغير حساب ، لأنه يعم به المؤمن والكافر فلا يرزق المؤمن على قدر إيمانه ولا الكافر على قدر كفره .
والسادس - أنه يرزق المؤمنين في الآخرة وأنه لا يحاسبهم عليه ولا يمن عليهم به .

٢١٣- قوله تعالى (كان الناس أمة واحدة) في قوله « أمة واحدة » خمسة أقاويل:
أحدها - أنهم كانوا على الكفر ، وهذا قول ابن عباس والحسن .
والثاني - أنهم كانوا على الحق ، وهو قول قتادة والضحاك .
والثالث - أنه آدم كان على الحق إماما لذريته فبعث الله النبيين في ولده ، وهذا قول مجاهد .

والرابع - أنهم عشر فرق كانوا بين آدم ونوح على شريعة من الحق فاختلفوا ، وهذا قول عكرمة .

والخامس - أنه أراد جميع الناس كانوا أمة واحدة على دين واحد يوم استخرج الله ذرية آدم من صلبه ، فعرضهم على آدم ، فأقروا بالعبودية والإسلام ، ثم اختلفوا بعد ذلك . وكان أبا بن كعب يقرأ : « كان البشر أمة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين » . وهذا قول الربيع وابن زيد .

• وفي قوله تعالى (وما اختلف فيه) قولان : (أحدهما) في الحق .
(والثاني) في الكتاب وهو التوراة . (إلا الذين أوتوه) يعنى اليهود .
• (من بعد ما جاءتهم البينات) يعنى الحجج والدلائل (بغيراً بينهم) مصدر من قول القائل : يعنى فلان على فلان ، إذا اعتدى عليه .
• (فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدهما - أراد الجمعة ، لأن أهل الكتاب اختلفوا فيها فضلوا عنها ، فجعلها اليهود السبت ، وجعلها النصارى الأحد ، فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه ، فهدى الله الذين آمنوا إليها ، وهذا قول أبي هريرة .

والثاني - أنهم اختلفوا في الصلاة ، فمنهم من يصلى إلى الشرق ومنهم من يصلى إلى بيت المقدس ، فهذانا الله للقبلة ، وهذا قول ابن زيد .

والثالث - أنهم اختلفوا في الكتب المنزل ، فكفر بعضهم بكتاب بعض فهذانا الله للتصديق بجميعها .

٢١٥- قوله تعالى (يسألونك ماذا ينفقون ، قل : ما أنفقتم من خير فلاوالدين والأقربين واليتامى والمساكين وابن السبيل) فيها قولان :

أحدهما - أنها نزلت قبل آية الزكاة في إيجاب النفقة على الأهل والصدقة ثم نسختها آية الزكاة ، وهذا قول السدى .

والثاني - أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم سأله عن أموالهم أين يضعونها ، فأنزل الله هذه الآية ، وهذا قول ابن زيد .

٢١٦- قوله تعالى : (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ) بمعنى فُرِضَ . وفي فرضه ثلاثة أقاويل : أحدها - أنه على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والثاني - أنه خطاب لكل أحد من الناس كلهم أبدا حتى يقوم به من فيه كفاية ، وهذا قول الفقهاء والعلماء .

والثالث - أنه فرض على كل مسلم في عينه أبدا، وهذا قول سعيد بن المسيب .

• ثم قال تعالى : (وهو كُرْهُ لَكُمْ) والكُرْهُ بالضم إدخال المشقة على النفس من غير إكراه أحد . والكُرْهُ بالفتح إدخال المشقة على النفس بإكراه غيره له . ثم فيه قولان : (أحدهما) أن فيه حذفاً وتقديره : وهو ذو كره لكم وهذا قول الزجاج . (والثاني) معناه وهو مكروه لكم ، فأقام المقدّر مقامه .

ثم في كونه كرها تأويلان : (أحدهما) وهو كره لكم قبل التعبد، وأما بعده فلا . (والثاني) وهو كره لكم في الطباع قبل الفرض وبعده . وإنما يحتمل بالتعبد .

• ثم قال تعالى (وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم) وفي عسى ها هنا قولان (أحدهما) أنه طمع المشفق مع دخول الشك . (والثاني) أنها بمعنى قد . وقال الأصم : «وعسى أن تكرهوا شيئاً» من القتال «وهو خير لكم» يعني في الدنيا بالظفر والغنيمة ، وفي الآخرة بالأجر والثواب ، «وعسى أن تحبوا شيئاً» يعني من الماركة والكف وهو شر لكم ، يعني في الدنيا بالظهور عليكم وفي الآخرة بنقصان أجوركم .

• (والله يعلم) ما فيه مصلحتكم (وأنتم لا تعلمون) .

٢١٧- قوله تعالى (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه، قل: قتال فيه كبير) والسبب في نزول هذه الآية أن عبد الله بن جحش خرج بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعة نفر من أصحابه وهم أبو حذيفة^(١) بن عتبة بن ربيعة، وعكاشة ابن محيصة، وعتبة بن غزوان، وسهيل بن البيضاء، وخالد بن البكير، وسعد بن أبي وقاص، وواقد بن عبد الله، وعبد الله بن جحش كان أميرهم، فتأخر عن القوم سعد وعتبة ليطلبا بغير ألهما ضلّ، فلقوا عمرو بن الحضرمي فرماه واقد بن عبد الله التميمي بسهم فقتله واستأسر عثمان بن عبد الله والحكم بن كيسان، وغنم العير، وكان ذلك في آخر ليلة من جمادى الآخرة أو أول ليلة من رجب، فغيرت قريش رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك، وقدم عبد الله بن جحش فلامه رسول الله صلى الله عليه وسلم بملكه ولمه المسلمون حتى أنزل الله فيه هذه الآية .

واختلفوا فيمن سأل عن ذلك على قولين :

(١) وكان معها نوفل بن عبد الله أخو عثمان إلا أنه أفلت قبل أن يؤسر والاثنتان من بني مخزوم . أما عثمان بن عبد الله فلقى بعدئذ بمكة فمات بها كافراً وأما الحكم بن كيسان فأسلم وحسن إسلامه . وهذه هي سرية عبد الله بن جحش وقد كانت بعد غزوة بدر الأولى في السنة الثانية من الهجرة . انظر خبرها مفصلاً في سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٥٢ وما بعدها .

أحدهما - أنهم المشركون ليعيروا بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واستحلوا قتاله فيه ، وهو قول الأكثر .

والثاني - أنهم المسلمون سألوا عن القتال في الشهر الحرام ليعلموا حكم ذلك . فأخبرهم الله تعالى : أن الصد عن سبيل الله وإخراج أهل الحرم منه والفتنة أكبر من القتل في الشهر الحرام وفي الحرم ، وهذا قول قتادة .

واختلفوا في تحريم القتال في الأشهر الحرم هل نسخ أم لا ؟ فقال الزهري : هو منسوخ بقوله تعالى : « وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة »^(١) . وقال عطاء : هو ثابت الحكم ، وتحريم القتال فيه باقٍ غير منسوخ ، والأول أصح لما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه غزا هوازن بحنين ، وثقيفا بالطائف ، وأرسل أبا العاص^(٢) إلى أوطاس لحرب من بها من المشركين في بعض الأشهر الحرم ، وكانتبيعة الرضوان على قتال قريش في ذى القعدة .

• وقوله تعالى : (وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ) أى يرجع ، كما قال تعالى : « فارتدا على آثارهما قصصا » أى رجعا ، ومن ذلك قيل : استرد فلان حقه .
• (فَيَبُتْ) وهو كافر فأولئك حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ (أى بطلت ، وأصل الحبوط الفساد ، فقيل في الأعمال إذا بطلت حَبِطَتْ لفسادها .

٢١٨- قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا) الآية . وسبب نزولها أن قوما من المسلمين قالوا في عبد الله بن جحش ومن معه : إن لم يكونوا أصابوا في سفرهم وزرا فليس فيه أجر ، فأُنزل الله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا) يعنى بالله ورسوله ، (والذين هاجروا) يعنى عن مساكنة المشركين في أمصارهم ، وبذلك سمي المهاجرون من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مهاجرين هجرهم دورهم ومنازلهم كراهة الدل من المشركين وسلطانهم ، (وجاهدوا)

(١) الآية ٢٦ من سورة التوبة .

(٢) أبا العاصي : هكذا في ك والصواب انه ابو عامر وهو ابو عامر الاشعري ثم ابى موسى لقى عشرة اخوة من المشركين يوم اوطاس فقتل تسعة منهم ، ثم رمى ابا عامر اخوانه : العلاء واولى ابنا الحارث فاصاب احدهما قلبه والاخر ركبته فقتلاه وولى الناس بعده ابو موسى واوطاس واد في ديار هوازن كانت فيه وقعة حنين . انظر سيرة ابن هشام ج ٤ ص ٩٧ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١١٨ .

يعنى قاتلوا ، وأصل المجاهدة المفاعلة من قولهم جهد فلان كذا إذ أكدّه وشق عليه ، فإن كان الفعل من اثنين كل واحد منهما يكابد من صاحبه شدة ومشقة قيل فلان يحاهد فلانا . واما (في سبيل الله) فطريق الله ، وطريقه : دينه .

فإن قيل : فكيف قال (أولئك يرجون رحمة الله) ورحمة الله للمؤمنين مستحقة ؟ ففيه جوابان :

أحدهما - أنهم لما لم يعلموا حالهم في المستقبل جاز أن يرجوا الرحمة خوفاً أن يحدث من مستقبل أمورهم ما لا يستوجبونها [معه] .

والجواب الثاني - أنهم إنما رجوا الرحمة لأنهم لم يتيقنوها بتأدية كل ما أوجبه الله تعالى عليهم .

٢١٩- قوله تعالى (يسألونك عن الخمر والميسر) الآية : يعنى يسألك أصحابك يا محمد عن الخمر والميسر وشربها ^(١) ، وهذه أول آية نزلت فيها .

والخمر كل ما خامر العقل فستره وغطى عليه . من قولهم خَمَرْتُ الإناء إذا غطيته ، ويقال هو في خُمَار ^(٢) الناس وغُمَارهم يراد به دخل في عُرْضهم فاستتر بهم ، ومن ذلك أخذ خِمار المرأة لأنه يسترها، ومنه قيل هو يمشى لك الخمر أى مستخفياً ، قال العجاج :

في لامع العِقبَان لا يأتي الخَمَرُ يُوجُهُ الأرضَ ويستاقُ الشَجَرُ

يعنى بقوله لا يأتي الخمر أى لا يأتي مستخفياً لكن ظاهراً برايات وجيوش.

فأما الميسر فهو القمار من قول القائل يَسِرُ ^(٣) لى هذا الشيء يَسِرُ ومَيْسِرًا ، فاليسر اللاعب بالقصداح ثم قيل للمقامر ياسر ويسر كما قال الشاعر :

(١) وشربها : هكذا بالأصل .

(٢) خُمَار الناس يفتح الخاء وضمها زحمة الناس ومثلها غمار الناس بفتح الغين وضمها .

(٣) يصف الشاعر جيشاً يمشى برايات وجيوش غير مستخف ، فالعقبان : جميع عقاب الرابات ، ويستاق الشجر أى يذهب به من كثرة ، ويروي المصدر : لا يمشى الخمر .

(٤) يسر : بمعنى وجب .

فَيْتُ كَأَنِّي يَسَرَّ غَيْبٌ^(١) يقلب بعدما اختلع القداحا^(٢)
 . (قل : فيهما إثمٌ كبيرٌ) قرأ حمزة والكسائي .. كثير ، بالثاء .
 وفي إثمهما تأويلان :

أحدهما — أن شارب الخمر يسكر فيؤذي الناس ، وإثم الميسر :
 أن يقامر الرجل فيمنع الحق ويظلم ، وهذا قول السدي .

والثاني — أن إثم الخمر زوال عقل شاربها إذا سكر حتى يغرب عنه
 معرفة خالفه . وإثم الميسر : ما فيه من الشغل عن ذكر الله وعن الصلاة ،
 ووقوع العداوة والبغضاء كما وصف الله تعالى « إنما يريد الشيطان أن يوقع
 بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة »
 وهذا قول ابن عباس .

• وأما قوله تعالى (ومنافعُ للناس) فمنافع الخمر أثمها وربح تجارتها ،
 وما ينالونه^(٣) من اللذة بشرها ، كما قال حسان بن ثابت :

ونشرها ففتر كنا ملوكا وأسداً ما ينهنها^(٤) اللقاء
 وكما قال الآخر^(٥) :

فلذا شربْتُ فلأنسني رَبُّ الخَوَرْتِ والسدير
 وإذا صحتُ فلأنسني رَبُّ الشوبة والبعير
 وأما منافع الميسر ففيه قولان :
 أحدهما — اكتساب المال من غير كد .

والثاني — ما يصيبون به من أنصباء الجزور ، وذلك أنهم كانوا يتياسرون
 على الجزور فإذا أفلح الرجل منهم على أصحابه نحروه ثم اقتسموه أعشارا
 على عدة القداح ، وفي ذلك يقول أعشى بني ثعلبة :

(١) الميسر : القامر ، والفبين : ضعيف الرأي . ولم امثر في شيء من المراجع على هذا
 البيت وهو في حاجة إلى ضبط وإيضاح .

(٢) ينالونه : في كنه نالوه .

(٣) التنهنه : الكف والمنع .

(٤) هو المنخل الشكري شاعر جاهلي شبيب بعند اخت عمرو بن هند واهم بالمتجرده امرأة
 النعمان بن النضر . قتله عمرو بن هند .

وجزور أيسار دعوت إلى الندى أوساط مقفرة أخف طلالها

وهذا قول ابن عباس ومجاهد والسدى .

• ثم قال تعالى : (وَإِئْتَمُّهَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهَا) فيه تأويلان :

أحدهما — أن إئتمها بعد التحريم أكبر من نفعها قبل التحريم ، وهو قول ابن عباس .

والثاني — أن كلاهما قبل التحريم يعنى الإثم الذى يحدث من أسبابها أكبر من نفعها ، وهو قول سعيد بن جبير .

وفي قوله تعالى : (وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ ؟ قُلِ الْعَفْوَ) ستة تأويلات : أحدها — بما فضل عن الأهل ، وهو قول ابن عباس .

والثاني — أنه الوسط في النفقة ما لم يكن إسرافاً أو إقتاراً ، وهو قول الحسن .

والرابع ^(١) — أن العفو أن يؤخذ منهم ما أتوا به من قليل أو كثير ، وهو قول مروى عن ابن عباس أيضاً .

والخامس — أنه الصدقة عن ظهر غنى ، وهو قول مجاهد .

والسادس — أنه الصدقة المفروضة ، وهو مروى عن مجاهد أيضاً .

واختلفوا في هذه النفقة التي هي العفو هل نسخت ؟ فقال ابن عباس نسخت بالزكاة . وقال مجاهد هي ثابتة .

واختلفوا في هذه الآية هل كان تحريم الخمر بها أو بغيرها ؟

فقال قوم من أهل النظر ^(٢) : حرمت الخمر بهذه الآية . وقال قتادة وعليه أكثر العلماء : أنها حرمت بآية المائدة .

(١) هكذا بالأصل ولم يذكر التأويل الثالث . قال قيس بن سعد : المراد الزكاة المفروضة . وقال جمهوره أنه لماء بل هي نفقات التطوع ونيل هي منسوخة بآية الزكاة المفروضة . ورجح القرطبي أن يكون المعنى : انفقوا ما فضل عن حوائجكم ولم تؤدوا به انفسكم فتكونوا مالة .

(٢) قال ابن عطية : هذا النظر ليس بجيد .

وروى عبد الوهاب عن عوف عن أبي القلوص زيد بن علي قال أنزل الله عز وجل في الخمر ثلاث آيات فأول ما أنزل الله تعالى « يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما » ، فشربها قوم من المسلمين أو من شاء الله منهم حتى شربها رجلان ودخلا في الصلاة وجعلوا يقولان كلاماً لا يدري عوف ما هو ، فأنزل الله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون » فشربها من شربها منهم وجعلوا يتوقفونها عند الصلاة ، حتى شربها - فيما زعم أبو القلوص - رجل فجعل ينوح على قتلى بدر ، وجعل يقول :

نحیی بالسلامة أمّ بکسرٍ وهل لي بعد قومي من سلام ^(١)
 ذرینی اصطبج بکراً فلانی رأيت الموت نبث عن هشام
 وودینی المغيرة لو فـدوه بألف من رجال أو سوام ^(٢)
 وکأن بالطوی طوی بدرٍ ^(٣) من الشیزی تُککَلُ بالسنام
 وکأن بالطوی طوی بدرٍ ^(٤) من القتيان والحلل الکرام

قال : فبلغ [ذلك] رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء فزعا يحمر داءه من الفزع حتى انتهى إليه ، فلما عاينته الرجل ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً كان بيده ليضربه ، فقال : أعوذ بالله من غضب الله وغضب رسول الله ، لا أطعمها أبداً ، فأنزل الله في تحريمها « يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام » إلى قوله « فهل أنتم متبهون » فقالوا : انتهينا .

(١) هذا البيت مطلق أبيات عشرة لابي بكر شداد بن الاسود بن شعوب اللثبي كما ذكر ابن اسحق في السيرة النبوية ونقل عنه ذلك ابن هشام .

(٢) لم يرد هذان البيتان (الثاني والثالث) في سيرة ابن هشام .

(٣) رواية ابن هشام عن ابن اسحاق : وماذا بالقلب قلب يدو .

(٤) في السيرة روى هكذا :

وماذا بالقلب قلب يدو من القتيان والشرب الکرام

انظر سيرة ابن هشام ج ٣ ص ٣٠ في اشعار النوح على قتلى بدر وذكر ان شداداً هذا كان قد أسلم ثم ارد ، وهو الذي هاون ابا سفيان قتل حنظلة بن ابي عامر غسيل الملائكة يوم احد ، وفي ذلك يقول اي شداد :

لاحين صاحبي ونفسي بطعنة مثل شعاع الشمس

وروى موسى عن عمرو عن أسباط عن السدي قال : نزلت هذه الآية « يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير » فلم يزالوا يشربونها حتى صنع عبد الرحمن بن عوف طعاما ودعا ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، منهم علي بن أبي طالب وعمر رضي الله عنهما ، فشربوها حتى سكروا ، فحضرت الصلاة فأمرهم علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقرأ « قل يا أيها الكافرون » فلم يُقِمَّها ، فأنزل الله تعالى يشدد في الخمر « يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة » إلى قوله « ماتقولون » فكانت لهم حلالا يشربونها من صلاة الغداة حتى يرتفع النهار أو ينتصف فيقومون إلى صلاة الظهر وهم صاحون ، ثم لا يشربونها حتى يصلوا العتمة ، ثم يشربونها حتى ينتصف الليل ، وينامون ويقومون إلى صلاة الفجر وقد أصبحوا ، فلم يزالوا كذلك يشربونها حتى صنع سعد بن أبي وقاص طعاما ودعا ناساً من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم رجل من الأنصار ، فسوى لهم رأس بعير ثم دعاهم إليه ، فلما أكلوا وشربوها من الخمر سكروا وأخلوا في الحديث ، فتكلم سعد بشيء فغضب الأنصاري فرفع لحي البعير وكسر أنف سعد ، فأنزل الله تعالى نسخ الخمر وتحريمها ، فقال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام » إلى قوله « فهل أنتم متهمون » .

٢٢٠- قوله تعالى (... ويسألونك عن اليتامى قل : إصلاح لهم خير) قال المفسرون : لما نزلت سورة بني إسرائيل وقوله تعالى « ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن » وفي سورة النساء ^(١) « إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا » تخرج المسلمون أن يخلطوا طعامهم بطعام من يكون عندهم من الأيتام وكانوا يعزلون طعامهم عن طعامهم وشرابهم عن شرابهم حتى ربما فسد طعامهم ، فشق ذلك عليهم ، فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : (وإن تُخالطوهم فأخوانكم) يعني في الطعام والشراب والمساكنة وركوب الدابة واستخدام العبد : قال الشعبي : فمن خالط يتيماً فليوسع عليه ، ومن خالط بأكل فلا يفعل .

(١) الآية ١٠ من سورة النساء .

• (والله يَعْلَمُ الْمُنْصِلَ مِنَ الْمُنْصِلِ) قال ابن زيد : الله يعلم حين تحلظ مالكَ بماله أتريد أن تصلح ماله أو تفسد ماله بغير حق .

• (ولو شاء الله لَعَنَّاكُمْ) فيه تأويلان : (أحدهما) لشدّ عليكم ، وهو قول السدى . (والثاني) لجعل ما أصبتم من أموال اليتامى موبقا وهو قول ابن عباس .

• (إن الله عزيز حكيم) يعنى عزيز في سلطانه وقدرته على الإعانات ، حكيم فيما صنع من تدبيره وتركه الإعانات .

٢٢١- قوله تعالى (وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرَكَاتِ حَتَّى يُؤْمِنَ) اختلفوا فيها على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها في جميع المشركات الكتابيات وغير الكتابيات ، وأن حكمها غير منسوخ ، فلا يجوز لمسلم أن ينكح مشركة أبداً ، وذكر أن طلحة بن عبيد الله نكح يهودية ، ونكح حذيفة نصرانية فغضب عمر بن الخطاب غضبا شديدا حتى كاد يبطش بهما ، فقالا نحن نطلق يا أمير المؤمنين ولا تغضب ، فقال : لئن حل طلاقهن لقد حل نكاحهن ولكن يترعن منكم صغرة قماءة .

والثاني - أنها نزلت مرادا بها مشركات العرب ومن دان دين أهل الكتاب ، وأنها ثابتة لم ينسخ شيء منها ، وهذا قول قتادة وسعيد بن جبير .

والثالث - أنها عامة في جميع المشركات وقد نسخ منهن الكتابيات بقوله تعالى في المائدة « والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم » .

وقد روى الصلت بن بهرام عن سفيان قال : تزوج حذيفة بن اليمان يهودية ، فكتب إليه عمر بن الخطاب خل سبيلها ، فكتب إليه [أترعم] أنها حرام فأخلى سبيلها ؟ فقال : لا أزعم أنها حرام ولكنى أخاف أن تقاطعوا المؤمنات منهن . والمراد بالنكاح التزويج وهو حقيقة في اللغة وإن كان مجازا في الوطء ، قال الأعشى :

ولا تقربن جارةَ إِنْ سِرَّهَا عليك حرامٌ فإنكحن أو تأبدا
أى فتزوج أو تعفف .

• قوله تعالى (ولا أمةٌ مؤمنةٌ خيرٌ من مشركَةٍ) يعنى ولنكاح أمة مؤمنة خير من نكاح حرة مشركَةٍ من غير أهل الكتاب وإن شَرُفَ نسبها وكَرُمَ أصلها ، قال السدى : نزلت هذه الآية في عبد الله بن رواحة كانت له أمةٌ [(١) سَوَادٌ فَلَطَمَهَا فِي غَضَبٍ ثُمَّ نَدِمَ ، فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ ، فَقَالَ « مَا هِيَ يَا عَبْدَ اللَّهِ » قَالَ : تصوم وتصلى وتحسن الوضوء وتشهد الشهادتين ، فقال رسول الله « هذه مؤمنة » فقال ابن رواحة : لأعتقها ولأتزوجنها ، ففعل [فظعن عليه ناس من المسلمين فأَنزلَ اللهُ تعالى هذا .

• (ولو أعجبتكمُ) يعنى جمال المشركة وحسبها ومالها .

• (ولا تُنكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا) هذا على عمومهِ إجماعاً ، لا يجوز لمسلمة أن تنكح مشركاً أبداً . روى الحسن عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « نَتَزَوَّجُ نِسَاءَ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا يَتَزَوَّجُونَ نِسَاءَنَا » وفي هذا دليل على أن أولياء المرأة أحق بتزويجها من المرأة .

٢٢٢- قوله تعالى (ويسألونك عن المحيض قل هو أذى) قال السدى السائل كان ثابت بن الدحداح الأنصارى (٢) ، وكانت العرب ومن في صدر الإسلام من المسلمين يمتنعون مُسَاكِنَةَ الْحَيْضِ ومُؤَاكَلَتَهُنَّ ومُشَارَبَتَهُنَّ فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فنزلت هذه الآية ، وهذا قول قتادة . وقال مجاهد : كانوا يعتزلون الحيض في الفرج ويأتونهن في أدبارهن مدة حيضهن فأنزلت هذه الآية . والأذى هو ما يؤذى من نثر ريحه ووزره ونجاسته .

• (فاعتزلوا النساء في المحيض) اختلفوا في المراد بالاعتزال على ثلاثة أقاويل :
أحدها - اعتزل جميع بدنِها أن يباشره بشيء من بدنه ، وهذا قول عبيدة السلماني .

والثاني - ما بين السرة والركبة ، وهذا قول شريح .

(١) هذا الخبر مضطرب في ك وقد اقتنا عباراته من تفسير القرطبي .

(٢) وقيل انهما اسيد بن حضير ومباد بن بشر ، وهو قول الاكثرين .

والثالث - الفرج ، وهذا قول عائشة وميمونة وحفصة وجمهور المفسرين .

• ثم قال تعالى : (وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ) فيه قراءتان : (أحدهما) التخفيف وضم الماء ، وهى قراءة الجمهور ، ومعناه بانقطاع الدم ، وهو قول مجاهد وعكرمة . (والثانية) بالتشديد وفتح الماء ، قرأ بها حمزة والكسائي وعاصم وفي رواية أبي بكر عنه ، ومعناها حتى تغتسل .

• ثم قال تعالى (فَإِذَا تَطَهَّرْنَ) يعنى بالماء ، فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) معناه إذا اغتسلن وهو قول ابن عباس وعكرمة والحسن . (والثاني) الوضوء ، وهو قول مجاهد وطاوس . (والثالث) غسل الفرج .

• وفي قوله تعالى (فَأَتَوْهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ) أربعة تأويلات :

أحدها - القِبْلُ الذى نهى عنه في حال الحيض ، وهو قول ابن عباس .
والثاني - فأتوهن من قِبَل طهرهن لا من قِبَل حيضهن ، وهذا قول عكرمة وقتادة .

والثالث - فأتوا النساء من قبل النكاح لا من قِبَل الفجور ، وهذا وهذا قول محمد بن الحنفية .

والرابع - من حيث أحل لكم فلا تقربوهن محرمات ولا صائمات ولا معتكفات ، وهذا قول الأصم .

• (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ) فيه ثلاثة تأويلات (أحدها) المتطهرين بالماء ، وهذا قول عطاء . (والثاني) يحب المتطهرين من أدبار النساء أن يأتوها ، وهذا قول مجاهد . (والثالث) يحب المتطهرين من الذنوب أن لا يعودوا فيها بعد التوبة منها ، وهو محكي عن مجاهد أيضا .

٢٢٣- قوله تعالى (نِسَاءكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ) أى مزدرع أولادكم ومحرث نسلكم ، وفي المحرث كناية عن النكاح (فَأَتُوا حَرَثَكُمْ) فانكحوا مزدرع أولادكم .

• (أَنِّي شَفِيتُمْ) فيه خمسة تأويلات :

أحدها - يعنى كيف شتم في الأحوال . روى عبد الله بن علي أن أناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جلسوا يوما ويهودى قريب منهم ،

فجعل بعضهم يقول : إني لآتي امرأتي وهي مضطجعة ، ويقول الآخر إني لآتيها وهي قائمة ، ويقول الآخر : إني لآتيها وهي على جنبها ، ويقول الآخر إني لآتيها وهي باركة ، فقال اليهودي : ما أنتم إلا أمثال البهائم ولكننا إنما نأتيها على هيئة واحدة ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ، وهذا قول عكرمة .

والثاني - يعنى من أى وجه احببتم في قبْلِها ، أو من دُبْرِها في قبْلِها .

روى جابر أن اليهود قالوا : إن العرب يأتون النساء من أعجازهن فإذا فعلوا ذلك جاء الولد أحوك ، فأكذب الله حديثهم وقال : « نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم » وهذا قول ابن عباس والربيع .

والثالث - يعنى من أين شئتم ، وهو قول [سعيد بن المسيب] وغيره .

والرابع - كيف شئتم أن تعزلوا أو لا تعزلوا ، وهذا قول سعيد بن المسيب .

والخامس - حيث شئتم من قبْلِ أو دُبْرِ رواه نافع عن ابن عمر وروى عن غيره .

وروى حبيش بن عبد الله الصنعاني عن ابن عباس أن ناسا من حِمْيَر أتوا النبي صلى الله عليه وسلم يسألونه عن أشياء ، فقال رجل منهم : يا رسول الله ، إني رجل أحب النساء فكيف ترى في ذلك ، ؟ فأنزل الله تعالى في سورة البقرة بيان ما سألوا عنه فأنزل فيما سأل عنه الرجل : « نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم » فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مقبلة ومدمبرة إذا كان في الفرج » (١) .

(وقَدِّمُوا لأنفُسِكُمْ) الخير ، وهو قول السدى . (والثاني)
وقدموا لأنفسكم ذكر الله عز وجل عند الجماع ، وهو قول ابن عباس .

٢٢٤- قوله تعالى (وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ) أما العُرْضَة في كلام العرب فهي القوة والشدة ، وفيها ها هنا تأويلان : (أحدهما) أن يحلف بالله تعالى في كل حق وباطل فتبتذل اسمه وتجعله عُرْضَة (والثاني) أن معنى عُرْضَة أى علة يتعلل بها في بيرة ، وفيها وجهان :

أحدهما - أن يتمتع من فعل الخير والإصلاح بين الناس إذا شغل فيقول على يمين أن لا أفعل ذلك ، أو يحلف بالله في الحال فيعتلّ في ترك الخير باليمين ، وهذا قول طاوس وقتادة والضحاك وسعيد بن جبير .

والثاني - أن يحلف ليفعلن الخير والبر فيقصد في فعله البر في يمينه لا الرغبة في فعله .

• وفي قوله (أَنْ تَبَرُّوا) قولان (أحدهما) أن تبروا في أيمانكم .
(والثاني) أن تَبَرُّوا في أرحامكم .

• (وتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ) هو الإصلاح المعروف (والله سميعٌ عليم) سميع لأيمانكم ، عليم باعتقادكم .

٢٢٥- قوله تعالى (لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ) أما اللغو في كلام العرب فهو كل كلام كان مذموماً وفضلاً لا معنى له ، فهو مأخوذ من قولهم لغا فلان في كلامه إذا قال قبحا ، ومنه قوله تعالى « وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه » .

فأما لغو اليمين التي لا يؤاخذ الله تعالى بها ففيها سبعة تأويلات :

أحدها - ما يسبق به المسان من غير قصد كقوله : لا والله وبلى والله ، وهو قول عائشة وابن عباس وإليه ذهب الشافعي . روى عبد الله بن ميمون عن عوف الأعرابي عن الحسن بن أبي الحسن قال : مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوم يتنقلون يعني يرمون ، ومع النبي صلى الله عليه وسلم رجل من أصحابه فرمى رجل من القوم فقال أصاب والله ، أخطأت والله ، فقال الذي مع النبي صلى الله عليه وسلم : حنث الرجل يا رسول الله ، فقال « كلا ، أيمان الرماة [لغو] ولا كفارة ولا عقوبة » .

والثاني - أن لغو اليمين أن يحلف على الشيء يظن أنه كما حلف عليه ، ثم يتبين أنه بخلافه ، وهو قول أبي هريرة .

والثالث - أن لغو اليمين أن يحلف بها صاحبها في حال الغضب على غير عقد قلب ولا عزم ولكن صلة للكلام ، وهو قول طائوس .

وقد روى يحيى بن أبي كثير عن طائوس عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يمين في غضب » .

والرابع - أن لغو اليمين أن يحلف بها في المعصية ^(١) [فلا] يكفر عنها ؛ وهو قول سعيد بن جبير ومسروق والشعبي . وقد روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَنْ نذر فيما لا يملك فلا نذر له ، ومن حلف على معصية فلا يمين له ، ومن حلف على قطيعة رحم فلا يمين له » .

والخامس - أن اللغو في اليمين إذا دعا الحالف على نفسه كأن يقول : إن لم أفعل كذا - فأعصى الله بصرى ، أو [قلل] من ماله ، أو أنا كافر بالله ، وهو قول زيد بن أسلم .

والسادس - أن لغو اليمين هو ما حث فيه الحالف ناسيا ، وهذا قول النخعي .

• ثم قال تعالى (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أن يحلف كاذبا أو على باطل ، وهذا قول إبراهيم النخعي .

والثاني - أن يحلف عمدا ^(٢) ، وهذا قول مجاهد .

والثالث - أنه اعتقاد الشرك بالله والكفر ، وهذا قول ابن زيد .

• (والله غفورٌ حلیمٌ) غفور لعباده فيما لغوا من أيمانهم ، حلیم في تركه مقابلة أهل حسنته بالعقوبة على معاصيهم .

(١) كان يحلف ليشرب الخمر فعليه ألا يشربها وهذه اليمين لغو فلا كفارة فيها إذ لا يجتمع اللغو والتكفير وقد أضفنا « فلا » من تفسير القرطبي والسياق يؤكد إضافتها وكذا الحديث الذي جاء بعدها .

(٢) أخرجه مسلم وأبو داود والدارمي وأحمد في مسنده ٢/٢٩٧ ، ٤/٤٢٠ .

(٣) أي وبعتت لهذا مؤاخذا ، أما من حلف عمدا ولم يحنث فلا يؤاخذ .

٢٢٦- قوله تعالى (الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ) معنى قوله تعالى : «يؤلون» أى يُقْسِمُونَ ، والأَلِيَّةُ : اليمين ، قال الشاعر :

كفينا مَنْ تَعَنَّتْ مِنْ نِزار (١) وَأَحْلَلْنَا إِلَيْهِ مُقْسِمِينَا

وفي الكلام حذف ، وتقديره : للذين يؤلون أن يعتزلوا من نساءهم لكنه إنما دل عليه ظاهر الكلام .

واختلفوا في اليمين التي يصير بها مولى على قولين : (أحدهما) هي اليمين بالله وحده . (والثاني) هي كل يمين لزم الخالف في الحنث بها ما لم يكن لازما له ، وكلا القولين عن الشافعي .

واختلفوا في الذي إذا حلف عليه صار مولى على ثلاثة أقاويل :

أحدها - هو أن يحلف على امرأته في حال الغضب على وجه الإصرار بها أن لا يجامعها في فرجها ، وأما إن حلف على غير وجه الإصرار وعلى غير الغضب فليس بمولٍ ، وهو قول عليّ وابن عباس وعطاء .

والثاني - هو أن يحلف أن لا يجامعها في فرجها، سواء كان في غضب أو غير غضب ، وهو قول الحسن وابن سيرين والنخعي والشافعي .

والثالث - هو كل يمين حلف بها في مساءة امرأته على جماع أو غيره كقوله والله لأسوءنك أو لأغيطانك ، وهو قول ابن المسيب والشعبي والحكم .

• ثم قال تعالى (فَإِنْ قَاوُوا) يعنى رجعوا ، والقىء الرجوع من حال الى حال لقوله تعالى «حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ» أى ترجع ، ومنه قول الشاعر :

فَقَاءَتْ وَلَمْ تَقْضِ الَّذِي أَقْبَلْتُ لَهُ وَمِنْ حَاجَةِ الْإِنْسَانِ مَا لَيْسَ قَاضِيَا

وفي النية ثلاثة تأويلات : (أحدها) الجماع لا غير ، وهو قول ابن عباس ومن قال إن المولي هو الخالف على الجماع دون غيره . (والثاني)

الجماع لغير المعلنور ، والتية بالقلب وهو قول الحسن وعكرمة . (والثالث) هو المراجعة باللسان بكل غالب أنه الرضا ، قاله ابن مسعود ومن قال إن المؤلّي هو الخالف على مساءة زوجته .

• ثم قال تعالى : (فإن الله غفورٌ رحيمٌ) وفيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أراد غفران الإثم وعليه الكفارة ، قاله عليّ وابن عباس وسعيد بن المسيب . (والثاني) غفور بتخفيف الكفارة وإسقاطها ، وهذا قول من زعم أن الكفارة لا تلزم فيما كان الحث فيه برا ، قاله الحسن وإبراهيم (والثالث) غفور لماثم اليمين ، رحيم في ترخيص المخرج منها بالتكفير ، قاله ابن زيد .

٢٢٧- ثم قال تعالى (وإن عَزَمُوا الطَّلَاقَ) الآية . قرأ ابن عباس وإن عزموا السراح ، وفيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أن عزيمة الذي لا يفىء حتى تمضي أربعة أشهر فتطلق بذلك . واختلف من قال بهذا في الطلاق الذي يلحقها على قولين : (أحدهما) طلاقه بآئنة ، وهو قول عثمان وعليّ وابن زيد وزيد بن ثابت وابن مسعود وابن عمر وابن عباس . (والثاني) طلاقه رجعية ، وهو قول ابن المسيب وأبي بكر بن عبد الرحمن وابن شبرمة .

الثاني - أن تمضي الأربعة الأشهر يستحق عليها أن يفىء أو يطلق ، وهو قول عمر وعليّ في رواية عمرو بن سلمة وابن أبي ليلى عنه وعثمان في رواية طاوس عنه وأبي الدرداء وعائشة وابن عمر في رواية نافع عنه .

روى سهيل بن أبي صالح عن أبيه قال : « سألت اثني عشر رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم عن الرجل يؤلّي من امرأته فكلهم يقول : ليس عليه شيء حتى تمضي أربعة أشهر فيوقف فإن فاء وإلاّ طلق » وهو قول الشافعي وأهل المدينة .

والثالث - ليس الإيلاء بشيء ، وهو قول سعيد بن المسيب في رواية عمرو بن دينار عنه .

• وفي قوله تعالى (فإن الله سميع عليم) تأويلان : (أحدهما) يسمع لإيلاءه . (والثاني) يسمع طلاقه . وفي « عليم » تأويلان (أحدهما) يعلم نيته . (والثاني) يعلم صبره .

٢٢٨- قوله عز وجل (والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء) يعنى المخليات ، والطلاق : التخلية كما يقال للنعجة المهملة بغير راع : طالق ، فسميت المرأة المخل سبيلها بما سميت به النعجة المهمل أمرها ، وقيل إنه مأخوذ من طلق الفرس وهو ذهابه شوطا لا يمنع ، فسميت المرأة المخلاة طالقا لأنها لا تمنع من نفسها بعد أن كانت ممنوعة ، ولذلك قيل لذات الزوج إنها في حباله لأنها كالمعقولة بشيء . وأما قولهم طلقت المرأة فمعناه غير هذا ، إنما يقال طلقت المرأة إذا نفست ، هذا من الطلق وهو وجع الولادة ، والأول من الطلاق .

ثم قال تعالى « يتربصن ثلاثة قروء » أى مدة ثلاثة قروء ، واختلفوا في الأقراء على قولين :

أحدهما - هى الحيض ، وهو قول عمر وعلى وابن مسعود وأبي موسى ومجاهد وقتادة والضحاك وعكرمة والسدى ومالك وأبي حنيفة وأهل العراق استشهادا بقول الشاعر :

ياربِّ ذى ضغن علىّ فارض له قروء كقروء الحائض

والثاني - هى الأطهار ، وهو قول عائشة وابن عمر وزيد بن ثابت والزهرى وأبان بن عثمان والشافعى وأهل الحجاز ، استشهادا بقول الأعشى :

أفي كل عام أنت جاشم غزوة تشد لأقصاها عزم عرائكا
مؤرثة مالا وفي الحى ريفعة لما ضاع فيها من قروء نساكا

واختلفوا في اشتقاق القراء على قولين :

أحدهما - أن القراء الاجتماع ، ومنه أخذ اسم القرآن لاجتماع حروفه ، وقيل : قد قرأ الطعام في شدقه وقرأ الماء في حوضه إذا جمعه ، وقيل : ما

قرأت الناقة سكتى قط ، أى لم يجتمع رحهما على ولد قط ، قال عمرو بن كلثوم :

تُريك إذا دَخَلْتَ على خلاء وقد أَمِنْتَ عُيُونَ الكاشحين
ذِرَاعِي عَيْطِلٍ أدماء بـكـرٍ هيجان اللون لم تقرأ جَنِينَا

وهذا قول الأصمعي والأخفش والكسائي والشافعي ، فمن جعل القروء اسما للحيض سمّاه بذلك لاجتماع الدم في الرحم ، ومن جعله اسما للطهر فلاجتماعه في البدن.

والقول الثاني - أن القروء الوقت لمجيء الشيء المعتاد بمجيئه لوقت معلوم ، ولإدبار الشيء المعتاد إدباره لوقت معلوم ، وكذلك قالت العرب : أَقْرَأْتُ حاجة فلان عندى أى دنا وقتها وحنان قضاؤها . وأقرأ النجم إذا جاء وقت أفوله ، وقراء إذا جاء وقت طلوعه ، قال الشاعر :

إذا ما الريا وقد أقرأت (١)

وقيل : أقرأت الريح ، إذا هبت لوقتها ، قال الهذلي (٢) :

كَرِهْتُ العَقْرَ عَقَرُ بَنِي شَكِيلٍ إذا هبتْ لقارنِها الرياحُ
يعنى هبت لوقتِها ، وهذا قول أبي عمرو بن العلاء .

فمن جعل القروء اسما للحيض فلأنه وقت خروج الدم المعتاد . ومن جعله اسما للطهر فلأنه وقت احتباس الدم المعتاد .

ثم قال تعالى (ولا يحِلُّ لهن أن يكتمن ما خَلَقَ اللهُ في أَرْحَامِهِنَّ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنه الحيض ، وهو قول عكرمة والزهرى والنخعي .

(١) الشطر الثاني غير واضح بالأصول ولم اعثر عليه ، والشطر الاول هو موضع الشاهد . وفي اللسان (قرأ) :

إذا ما السماء لم تغم ثم أخلفت قروء الثريا ان يكون لها قطر

(٢) هو مالك بن الحرث الهذلي كما في اللسان . والعقر اسم موضع وشليل : جد جرير بن مبد الله البجلي .

(والثاني) أنه الحمل ، قاله عمر وابن عباس . (والثالث) أنه الحمل والحيفض ، قاله عمر ومجاهد

• (إِنْ كُنْ يَؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) وعيد من الله لمن ، واختلف في سبب الوعيد على قولين : (أحدهما) لما يستحقه الزوج من الرجعة ، وهو قول ابن عباس . (والثاني) لإلحاق نسب الوليد بغيره كفعل الجاهلية ، وهو قول قتادة .

• ثم قال تعالى (وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ) البعل : الزوج ، سمي بذلك لعلوه على الزوجة بما قد ملكه عن زوجيتها ومنه قوله تعالى : تدعون بعلاً ، أى ربّاً ، لعلوه بالربوبية . «أحقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ» أى برجعتهن ، وهذا مخصوص في الطلاق الرجعى دون البائن .

• (إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا) يعنى إصلاح ما بينهما من الطلاق .

• ثم قال تعالى (وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ) وفيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - ولهن من حسن الصحبة والعشرة بالمعروف على أزواجهن مثل الذى عليهن من الطاعة فيما أوجبه الله تعالى عليهن لأزواجهن ، وهو قول الضحاك .

والثاني - ولهن على أزواجهن من التصنع والتزين مثل ما لأزواجهن ، و^(١) هو قول ابن عباس .

والثالث - أن الذى لمن على أزواجهن ترك مضارتهن كما كان ذلك لأزواجهن ، وهو قول أبي جعفر .

• ثم قال تعالى (وَاللرِّجَالُ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ) وفيه خمسة تأويلات : (أحدها) فضل الميراث والجهاد ، وهو قول مجاهد . (والثاني) أنه الإمرة

(١) قال ابن عباس : اني لاتزين لامرأى كما تزين لي وما أحب ان استنظف كل حقي الذي لي عليها فتستوجب حقها الذي لها علي لان الله تعالى قال : ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف .

والطاعة ، وهو قول زيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن . (والثالث) أنه إعطاء
الصداق وأنه إذا قذفها لاعتها وإن قذفته حدثت وهو قول الشعبي . (والرابع)
أفضاله عليها وأداء حقها إليها والصفح عما يجب له من الحقوق عليها ، وهو
قول ابن عباس وقتادة (والخامس) أن جعل له الحية ، وهو قول حميد .

٢٢٩- قوله تعالى (الطلاقُ مرتان) فيه تأويلان :

أحدهما - أنه يبان لعدد الطلاق وتقديره بالثلاث ، وأنه يملك في
الاثنتين الرجعة ولا يملكها في الثالثة ، وهو قول عروة وقتادة . وروى هشام
ابن عروة عن أبيه قال : كان ^(١) الرجل يطلق ناسيا ثم إن راجع امرأته قبيل
أن تنقضي عدتها كانت امرأته ، فغضب رجل من الأنصار على امرأته فقال
لها : لا أقربك ولا تحتلين مني ، قالت له كيف ؟ [قال] : أطلقك
فإذا دنا أجلك راجعتك ، فشكت زوجها إلى النبي صلى الله عليه وسلم ،
فأنزل الله تعالى « الطلاق مرتان » الآية .

والتأويل الثاني - أنه يبان لسنة الطلاق أن يوقع في كل قول ^(٢) طلبة
واحدة ، وهو قول عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس ومجاهد .

• قوله تعالى (فإمساكٌ بمعروفٍ أو تسريحٌ بإحسان) فيه تأويلان :

الأول - هذا في الطلقة الثالثة . روى سفیان عن إسماعيل بن سميع
عن أبي رزين قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : الطلاق
مرتان فأين الثالثة ؟ قال : إمساكٌ بمعروفٍ أو تسريحٌ بإحسان ^(٣) ، وهذا
قول عطاء ومجاهد .

والثاني - « فإمساكٌ بمعروفٍ » الرجعة بعد الثانية « أو تسريحٌ بإحسان »
والإمساك عن رجعتها حتى تنقضي العدة ، وهو قول السدي والضحاك .
الإحسان هو تأدية حقها والكف عن أذاها .

• ثم قال تعالى (ولا يحلُّ لكم أن تأخذوا مما آتيتُموهنَّ شيئا)
يعني من الصداق (إلا أن يَخافَ ألاَّ يُقيمَا حُلُودَ اللَّهِ) قرأ حمزة بضم الياء

(١) وردى معناه كذلك قتادة وابن زيد وغيرهم .

(٢) أوضح القرطبي هذا المعنى بقوله : أي من طلق اثنتين فليترك الله في الثالثة ، فاما
تركها غير مظلومة شيئا من حقها واما امسكها محسنا عشرتها .

(٣) النسائي - الطلاق ، باب ٧٥ .

من يخافا ، وقرأ الباقون بفتحها . والخوف هاهنا بمعنى الظن ، ومنه قول الشاعر :

أتاني كلامٌ عن نصيب يقوله وما خِفتُ بالإسلام أنك عائي
يعنى وما ظننت .

وفي « أن يخافا ألا يقيما حدود الله » أربعة تأويلات :
أحدها - أن يظهر من المرأة التشوز وسوء الخلق ، وهو قول ابن عباس .
والثاني - أن لا تطيع له أمرا ولا تبرّ له قسما ، وهو قول الحسن
والشعبي .

والثالث - هو أن يُبدى لسانها أنها له كارهة ، وهو قول عطاء .
والرابع - أن يكره كل واحد منهما صاحبه فلا يقيم كل واحد منهما
ما أوجب الله عليه من حق صاحبه ، وهو قول طائوس وسعيد بن المسيب
والقاسم بن محمد ، روى ثابت بن يزيد عن عقبة بن عامر قال : قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم : « المختلعات والمتزعات هن المنافقات ^(١) » يعنى
التي تخالغ زوجها لميلها إلى غيره .

• ثم قال تعالى : (فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَقيما حُدُودَ اللَّهِ فلا جُنَّاحَ عليهما
فيما افْتَدَتَا به) فيه قولان :

أحدهما - افتدت به نفسها من الصداق وحده من غير زيادة ، وهو
قول عليّ وعطاء والزهرى وابن المسيب والشعبي والحكم والحسن .

والقول الثاني - يجوز أن تخالغ زوجها بالصداق وبأكثر منه ،
وهذا قول عمر وابن عباس ومجاهد وعكرمة والنخعي والشافعي . روى
عبد الله بن محمد بن عقيل أن الربيع بنت مَعْوَد بن عفراء حدثته قالت :
كان لى زوج يقل علىّ الخبز إذا حضر ، ويحرمنى إذا غاب ، قالت : وكانت
منى زلة يوما فقلت : أنخلع منك بكل شيء أملكه ، قال نعم ، قالت ففعلت ،
قالت فخاصم عمى معاذ بن عفراء إلى عثمان بن عفان فأجاز الخلع وأمره أن
يأخذ ما دون عقاص الرأس .

(١) المتزعات : اللاتي يتزمن أنفسهن بما لهن من أزواجهن . واخرجه الترمذي والنسائي واحمد

واختلفوا في نسخها ، فحكى عن بكر بن عبد الله^(١) أن الخلع منسوخ بقوله تعالى : « وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً » . وذهب الجمهور إلى أن حكمها ثابت في جواز الخلع .

وقد روى أيوب عن كثير مولى سمرّة أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أتى بامرأة ناشزة فأمر بها إلى بيت كثير فحبسها ثلاثاً ، ثم دعاها فقال : كيف وجدت مكانك ؟ قالت : ما وجدت راحة منذ كنت إلا هذه الليالي التي حبستني ، فقال لزوجها : اخلعها ولو من قرطها .

٢٣٠- قوله تعالى (فإن طلقها) فيه قولان : (أحدهما) أنها الطلقة الثالثة وهو قول السدى . (والثاني) أن ذلك تخيير لقوله تعالى «أو تسريحاً بإحسان» وهو قول مجاهد .

• (فلا تحيل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره) يعنى أنها لا تحل للزوج المطلق ثلاثاً حتى تنكح زوجاً آخر ، وفيه قولان :

أحدهما - أن نكاح الثاني إذا طلقها منه أحلها للأول سواء دخل بها أو لم يدخل ، وهو قول سعيد بن المسيب .

والثاني - أنها لا تحل للأول بنكاح الثاني حتى يدخل بها فتلقو عسلته وينوق عسلتها ، للسنة المروية فيه ، وهو قول الجمهور .

٢٣١- قوله تعالى (وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) أى قاربن انقضاء عيدهن كما يقول المسافر : بلغت بلد كذا إذا قاربه .

• (فأمسكوهن بمعروف) هو المراجعة قبل انقضاء العدة (أو سرحوهن بمعروف) هو تركها حتى تنقضى العدة .

• (ولا تمسكوهن ضيراً لتعتدوا) هو أن يراجع كلما طلق حتى تطول عدتها لإضراراً بها

(١) هو بكر بن عبد الله المزني سأله عتبة بن أبي الصهباء من الخلع لأجاب بأن هذه الآية منسوخة وقد وصف النحاس هذا انقول بأنه شاذ خارج من الإجماع لشلوذه .

• (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ) يعنى في قصد الإضرار وإن صحت الرجعة والطلاق .

روى حميد بن عبد الرحمن عن أبي موسى الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غضب على الأشعرين ، قالوا « يقول أحدهم قد طلقت قد راجعت ، ليس هذا بطلاق المسلمين ، طلقوا المرأة في قبل عدتها ولا تتخلوا آيات الله هزوا » (١) .

وروى سليمان بن أرقم أن الحسن حدثهم أن الناس كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلق الرجل أو يعتق ، فيقال : ما صنعت ؟ فيقول : كنت لاعبا ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من طلق لاعبا أو أعتق لاعبا جاز عليه » (٢) .

قال الحسن : وفيه نزلت « ولا تتخلوا آيات الله هزوا » .

٢٣٢- قوله تعالى (وإذا طلقتم النساء فبلغن أجلهن) بلوغ الأجل ها هنا [تناهيه] (٣) ، بخلاف بلوغ الأجل في الآية التي قبلها ، لأنه لا يجوز لها أن تنكح غيره قبل انقضاء عدتها . قال الشافعي : فدخل اختلاف المعنيين على افتراق البلوغين .

• ثم قال تعالى (فلا تعضلوهن) وفي العضل قولان :

أحدهما - أنه المنع ، ومنه قولهم : داء عضال إذا امتنع من أن يداوى ، وفلان عضلة أى داهية ، لأنه امتنع بدهائه .

والقول الثاني - أن العضل الضيق ، ومنه قولهم : قد أعضل بالجيش الفضاء ، إذا ضاق بهم . وقال عمر بن الخطاب : قد أعضل بي أهل العراق لا يرضون عن وال ولا يرضى عنهم وال ، وقال أوس بن حجر :

وليس أخوك الدائم العهد بالذى يدُمك إن ولى ويرُضيك مقبلا
ولكنه الثأني إذا كنت آمنا وصاحبك الأدني إذا الأمر أعضلا

(١) البخاري وابن ماجه .

(٢) موطأ مالك ، النكاح ، باب ٥٦ .

(٣) زيادة يقتضيهما السياق .

فنهى الله عز وجل أولياء المرأة عن عضلها ومنعها من نكاح مَنْ رضىته من الأزواج .

• وفي قوله عز وجل (إِذَا تَرَاصُوا بَيْنَهُم بِالْمَعْرُوفِ) تأويلان (أحدهما) إذا تراضى الزوجان . (والثاني) إذا رضيت المرأة بالزوج الكافي ^(١) . قال الشافعي : وهذا يبين في كتاب الله تعالى يدل على أن ليس للمرأة أن تنكح بغير ولي .

واختلف أهل التأويل فيمن نزلت فيه هذه الآية على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها نزلت في معقل بن يسار زوج أخته ثم طلقها [زوجها] وتراضيا ^(٢) بعد العدة أن يتزوجها ، فعصلها [معقل] وهذا قول الحسن وقتادة ومجاهد .

والثاني - أنها نزلت في جابر بن عبد الله مع بنت عم له وقد طلقها زوجها ثم خطبها فأبى أن يزوجه بها ، وهذا قول السدي .

والثالث - أنها نزلت عموما في نهي كل ولي عن مضارة وليته من النساء أن يعصلها عن النكاح ، وهذا قول ابن عباس والضحاك والزهري .

٢٢٣- قوله تعالى (وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنَ كَامِلَيْنِ) والحول السنة ، وفي أصله قولان : (أحدهما) أنه مأخوذ من قولهم : حال الشيء إذا انقلب عن الوقت الأول ، ومنه استحالة الكلام لانقلابه عن الصواب . (والثاني) أنه مأخوذ من التحول عن المكان ، وهو الانتقال منه إلى المكان الأول .

وإنما قال حولين كاملين لأن العرب تقول أقام فلان بمكان كذا حولين وإنما أقام حولا وبعض آخر ، وأقام يومين وإنما أقام يوما وبعض آخر ، قال الله تعالى «واذكروا الله في أيام معلودات فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه» ومعلوم أن التعجل في يوم وبعض يوم .

(١) الكافي : هكذا في ك . ولمله محرف عن المكافي

(٢) اللذان تراضيا هما الزوج وأخت معقل ، وقيل إن هذا الزوج يكنى بابي البجاح ، والذي فصلها أخوها معقل ولما نزلت الآية دعاه رسول الله (ص) وقراها عليه فاتقاد لمر الله . وقد روى البخاري حديثنا بهذا المعنى عن الحسن .

واختلف أهل التفسير فيما دلت عليه هذه الآية من رضاع حولين كاملين على تأويلين :

أحدهما - أن ذلك في التي تضع لسته أشهر فإن وضعت لتسعة أشهر أرضعت واحدا وعشرين شهرا ، استكمالا لثلاثين شهرا ، لقوله تعالى : « وحمله وفصاله ثلاثون شهرا » وهذا قول ابن عباس .

والثاني - أن ذلك أمر برضاع كل مولود اختلف والداه في رضاعه أن يرضع حولين كاملين ، وهذا قول عطاء والثوري .

• ثم قال تعالى (وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف) يريد بالمولود له الأب عليه في ولده للمرضعة له رزقهن وكسوتهن بالمعروف وفيه قولان : (أحدهما) أن ذلك في الأم المطلقة إذا أرضعت ولدها فلها رزقها من الغذاء وكسوتها من اللباس . ومعنى بالمعروف أجره المثل ، وهذا قول الضحاك . (والثاني) أنه يعني به الأم ذات النكاح لها نفقتها وكسوتها بالمعروف في مثلها على مثله من يسار وإعسار .

• ثم قال تعالى : (لا تضارَّ والدةٌ بولدها) أى لا تمتنع الأم من إرضاعه لإضراراً بالأب ، وهو قول جمهور ^(١) المفسرين .

وقال عكرمة : هي الظئر المرضعة دون الأم .

• ثم قال تعالى (ولا مولودٌ له بولده) وهو الأب في قول جميعهم لا يترع الولد من أمه لإضرارها بها .

• ثم قال تعالى (وعلى الوارث مثل ذلك) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - أن الوارث هو المولود نفسه، وهذا قول قبيصة بن ذؤيب ^(٢) .

والثاني - أنه الباقي من والدى الولد بعد وفاة الآخر منهما ، وهو قول سفيان .

والثالث - أنه وارث ^(٣) الولد ، وهذا قول الحسن والسدى .

(١) جمهور : سقطت من له .

(٢) وبه قال الضحاك وبشير بن نصر قاضي عمر بن عبد العزيز وتأولوا قوله « وعلى الوارث » المولود مثل ما على المولود له ، أي عليه في حاله إذا ورث أباه ارضاع نفسه .

(٣) هكذا في الأصول .

والرابع - أنه وارث الولد ، وفيه أربعة أقاويل : (أحدها) وارثه من عصبته إذا كان أبوه ميتاً سواء كان عما أو أماً أو ابن أخ أو ابن عم دون النساء من الورثة ، وهذا قول عمر بن الخطاب ومجاهد . (والثاني) ورثته من الرجال والنساء ، وهو قول قتادة . (والثالث) هم من ورثته من كان منهم ذا رحم محرم ، وهذا قول أبي حنيفة . (والرابع) أنهم الأجداد ثم الأمهات ، وهذا قول الشافعي .

وفي قوله تعالى « مثل ذلك » تأويلان : (أحدهما) أن على الوارث مثل ما كان على والده من أجره رضاعته ونفقته ، وهو قول الحسن وقتادة وإبراهيم . (والثاني) أن على الوارث مثل ذلك في أن لا تضار والدته بولدها ، وهذا قول الضحاك والزهرى .

• ثم قال تعالى (فإن أرادا فصلاً عن تراضٍ منهما وتشاورٍ فلا جناحَ عليهما) والفصال : القصاص ، سمي فصلاً لانفصال المولود عن ثدي أمه ، من قولهم قد فاصل فلان فلانا إذا فارقه ^(١) من خلطة كانت بينهما. والتشاور : استخراج ^(٢) الرأي بالمشاورة .

وفي زمان هذا الفصل عن تراضٍ قولان : (أحدهما) أنه قبل الحولين إذا تراضى الوالدان بقطام المولود فيه ^(٣) جاز ، وإن رضى أحدهما وأبى الآخر لم يجز ، وهذا قول مجاهد وقتادة والزهرى والسدى . (والقول الثاني) أنه قبل الحولين وبعده ، وهذا قول ابن عباس .

• ثم قال تعالى : (وإن أردتم أن تسترضعوا أولادكم) يعني لأولادكم ، فحذف اللام اكتفاءً بأن الاسترضاع لا يكون للأولاد ^(٤) ، وهذا عند امتناع الأم من إرضاعه فلا جناح عليه أن يسترضع له غيرها ظيئراً .

(١) في : يبرأه .

(٢) استخراج : في : إخراج .

(٣) فيه : سقطت من له .

(٤) للأولاد : في : لا إلا للوالدة وقد أوضح القرطبي هذه المسألة فقال : قال النحاس : التقدير

في العربية أن تسترضعوا أجنبية لأولادكم . ثم قال : حدثت اللام لانه يعتمد الى مفعولين

أحدهما بحرف ، قال الشاعر :

لقد تركت ذا مل وذا نضب

أمرلك الخير للبلبل ما أمرت به

• (إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ) > فيه ثلاثة تأويلات (١) :

(أحدها) < إذا سلمتم أيها الآباء إلى الأمهات أجور ما أرضعن قبل امتناعهن وهذا قول مجاهد والسدي . (والثاني) إذا سلمتم الأولاد عن مشورة أمهاتهم إلى من يراضى به الوالدان في إرضاعه ، وهذا قول قتادة (٢) والزهرى . (والثالث) إذا سلمتم إلى المارضة التي تستأجر أجراها بالمعروف وهذا قول سفيان .

٢٣٤- قوله تعالى (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا) يعنى بالتربص زمان العدة في المتوفى زوجها ، وقيل في زيادة العشرة على الأشهر الأربعة ما قاله سعيد بن المسيب وأبو العالية أن الله تعالى ينفع الروح في العشرة ، ثم ذكر العشر بالتأنيث تغليبا لليالي على الأيام إذا اجتمعت لأن ابتداء الشهور طلوع الهلال ودخول الليل (٣) ، فكان تغليب الأوائل على الثواني أولى .

واختلفوا في وجوب الإحداد فيها على قولين : (أحدهما) أن الإحداد فيها واجب ، وهو قول ابن عباس والزهرى . (والثاني) ليس بواجب ، وهو قول الحسن .

روى عبد الله بن شداد بن الهاد عن أسماء بنت عُمَيْس قالت : لما أصيب جعفر بن أبي طالب قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم «تَسْلِي» (٤) ثلاثا ثم اصنئ ما شئت . والإحداد : الامتناع من الزينة والطيب والرجل والنقلة (٥) .

(١) هذه العبارة سقطت من ك .

(٢) قتادة : مكانها في ك مجاهد مع أن مجاهد قد تقدم له التأويل الاول .

(٣) الليل : في ك الليالي .

(٤) تسلي : البس ثياب الحداد السود . والفصل سلب بكر اللام أي لبس السلب

جميعه سلب ككتاب وكتب .

(٥) النقلة : الانتقال أي من بيت الزوج إلا أن يكون هذا البيت لا حق لها في سكنه كان يكون مفصولا أو مستحق الاجر ولم يدفع .

• ثم قال تعالى (فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ) فإن قيل : فما المعنى في رفع الجناح عن الرجال في بلوغ النساء أجلهن ؟ ففيه جوابان : (أحدهما) أن الخطاب توجه إلى الرجال فيما يلزم النساء من أحكام العدة ، فإذا بلغن أجلهن ارتفع الجناح عن الرجال في >الإنكار عليهن وأخذهن بأحكام عددهن^(١) . (والثاني) أنه لا جناح على الرجال < في نكاحهن بعد انقضاء عددهن.

ثم في قوله تعالى « فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف » تأويلان :

أحدهما - من طيب وترين ونقطة من مسكن ، وهو قول أبي جعفر الطبري .

والثاني - النكاح الحلال ، وهو قول مجاهد . وهذه الآية ناسخة لقوله تعالى : « والذين يُتوفون منكم ويتركون أزواجاً وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج » فإن قيل : فهي متقدمة والناسخ يجب أن يكون متأخراً ، قيل هو في الترتيل متأخر ، وفي التلاوة متقدم . فإن قيل : فلم قُدِّم في التلاوة مع تأخره في الترتيل ؟ قيل : ليسبق القارئ إلى تلاوته ومعرفة حكمه حتى إن لم يقرأ ما بعده من المنسوخ أجزاءه .

٢٣٥- قوله تعالى : (وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ) أما التعريض فهو الإشارة بالكلام إلى ما ليس فيه ذكر النكاح ، وأما الخِطْبَةُ بالكسر فهي طلب النكاح . وأما الخِطْبَةُ بالضم فهي كلام يتضمن وعظاً أو بلاغاً . والتعريض المباح في العدة أن يقول لها : ما عليك أَيْمَةٌ^(٢) ولعل الله أن يسوق إليك خيراً ، أو يقول : رَبِّ رَجُلٍ يَرْغَبُ فِيكَ ، إلى ما جرى

(١) ما بين الروايين سقط من ق .

(٢) أَيْمَةٌ : مصدر لفعل أَم ، يقال : أَم للرجل أَيْمَةٌ وأَيْمُوا بمنى ، فقد زوجته ، أو فقدت زوجها وجمع أَيْمَ أَيْمَى وأَيْمَتُمْ وأَيْمَتُمْ قال تعالى : « وَاتَّخَذُوا إِلَهًا مِنْكُمْ » الآية ٢٢ من سورة التهود .

يجرى هذه الألفاظ (١).

• ثم قال تعالى: (أَوْ أَكُنْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ) يعني ما أمرتموه من عقد النكاح.

• ثم قال تعالى (عَلِمَ اللَّهُ أَنْكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُؤْخِذُوهُنَّ سِرًّا) في السر خمسة تأويلات :

أحدها - أنه الزنى (٢)، وهو قول الحسن وأبي مجلز والسدي والضحاك وقتادة .

والثاني - أن لا تأخروا ميثاقهن وعهودهن في عيدهن أن لا ينكحن غيركم ، وهذا قول (٣) ابن عباس وسعيد بن جبير والشعبي .

والثالث - أن لا تنكحوهن في عيدهن سيرا ، وهو قول عبد الرحمن ابن زيد .

والرابع - أن يقول لها : لا تفوتني نفسك ، وهو قول مجاهد .

والخامس - الجماع (٤) ، وهو قول الشافعي .

• ثم قال تعالى (إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا) >معناه : قولوا قولاً معروفاً (٥) وهو التعريض.

• ثم قال تعالى (وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ).

وفي الكلام حذف وتقديره : ولا تعزموا على عقدة النكاح ، يعني التصريح بالخطبة . وفي « حتى يبلغ الكتاب أجله » قولان : (أحدهما) معناه فرض الكتاب أجله ، يريد انقضاء العدة ، فحذف الفرض اكتفاء بما دل عليه الكلام . (والثاني) أنه أراد بالكتاب الفرض تشبيها بكتاب الدين وهو قول الزجاج .

(١) ومن التعريض أن يمدح نفسه ويدكر مآثره فقد دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أم سلمة وهي متأبمة من أبي سلمة فقال : « لقد علمت أني رسول الله وخبرته وموضعي في قومي » أخرجه الدارقطني .

(٢) أي لا تكونن منكم مواعدة على الزنى في العدة : التزوج بعدها .

(٣) وهو قال مالك وأصحابه واختاره الطبري .

(٤) المراد أن يصف لها نفسه بكثرة الجماع ترغيباً لها في النكاح .

(٥) هذه العبارة سقطت من له .

٢٣٦- قوله تعالى (لا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ) وقرأ حمزة والكسائي : تَمَاسُوهُنَّ (١) .

• (أَوْ تَقْرِضُوا لَهْن فَرِيضَةً) . وفيه قولان : (أحدهما) معناه ولم تفرضوا لهن فريضة . (والثاني) أن في الكلام حذفاً وتقديره : فرضتم أو لم تفرضوا لهن فريضة . والفريضة : الصداق وسمى فريضة لأنه قد أوجبها لها ، وأصل الفرض : الواجب ، كما قال الشاعر :

كانت فريضة ما أثبت كما كان الزَّناء فريضة الرجم

وكما يقال : فرض السلطان لفلان في الشيء ، يعني أوجب له ذلك .
• ثم قال تعالى (وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمُسِيرِ قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدَرُهُ) أى أعطوهن ما يتمتعن به من أموالكم على حسب أحوالكم في الغنى والإقتار.

واختلف في قدر المتعة على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن المتعة الخادم ودون ذلك الوَرِيق ، ودون ذلك الكسوة (٢) ، وهو قول ابن عباس (والثاني) أنه قدر نصف صداق مثلها ، وهو قول أبي حنيفة . (والثالث) أنه مقدر باجتهاد الحاكم ، وهو قول الشافعي .

• ثم قال تعالى (متاعاً بالمعروف حقّاً على المحسنين) واختلفوا في وجوبها (٣) على أربعة أقاويل : (أحدها) أنها واجبة لكل مطلقة ، وهو قول الحسن وأبي العالية . (والثاني) أنها واجبة لكل مطلقة إلا غير المدخول بها فلا متعة لها ، وهو قول ابن عمر وسعيد بن المسيب . (والثالث) (٤) أنها واجبة لغير المدخول بها إذا لم يُسَمَّ لها صداق ، وهو قول الشافعي (والرابع) أنها غير واجبة ، وإنما الأمر بها نذب وإرشاد ، وهو قول شريح والحكم .

٢٣٧- قوله تعالى (وإن طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ) وهو أول الطلاقين لمن كان قبل الدخول كارهها ، لرواية سعيد عن قتادة عن شهر بن حوشب

(١) من المفاصلة ، لأن الوطء لم بينهما .

(٢) في تفسير القرطبي : قال ابن عباس أرفع المتعة خادم لم كسوه لم نفقة .

(٣) وجوبها : سقطت من ك .

(٤) هذا القول سقط من ك .

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « إن الله عز وجل لا يحسب اللواقين ولا الذواقات » يعنى الفراق (١) بعد اللوق .

• ثم قال تعالى (وقد فرَضْتُمْ لِمَنْ فَرِيضَةً) يعنى صداقاً (فَتَنْصِفُوا مَا فَرَضْتُمْ) فيه قولان : أحدهما - معناه فنصف ما فرضتم لمن ليس عليكم غيره لمن (٢) «إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ» يعنى به عفو الزوجة ، ليكون عفوها أدعى إلى خطبتها ويرغب الأزواج فيها .

• ثم قال تعالى (أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيده عَقْدَةُ النِّكَاحِ) وفيه ثلاثة أقاويل : أحدها - أن الذى بيده عقدة النكاح هو الولي ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وطاوس والحسن وعكرمة والسدى .

الثاني - هو الزوج ، وبه قال على وشريح وسعيد بن المسيب وجبير ابن مطعم ومجاهد وأبو حذيفة .

والثالث - هو أبو البكر ، والسيد في أمته ، وهو قول مالك (٣) .

• ثم قال تعالى : (وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى) وفي المقصود بهذا الخطاب قولان : (أحدهما) أنه خطاب للزوج وحده ، وهو قول الشعبي . (والثاني) أنه خطاب للزوج والزوجة ، وهو قول ابن عباس . وفي قوله «أقرب للتقوى» تأويلان : (أحدهما) أقرب لانتقاء كل واحد منهما ظُئِمَ صاحبه . (والثاني) أقرب إلى انتقاء معاصي الله .

٢٣٨- قوله عز وجل : (حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ) وفي المحافظة عليها قولان : (أحدهما) ذكرها . (والثاني) تعجيلها . ثم قال تعالى : (وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى) وإنما خص الوسطى بالذكر وإن دخلت في جملة الصلوات لاختصاصها بالفضل . وفيها خمسة أقاويل :

(١) الفراق : في ك اللواقين .

(٢) لم يذكر القول الثاني .

(٣) روى ذلك من مالك ابن وهب واشهب وابن عبد الحكم وابن القاسم . وحكى عن مالك أنه يقول بالقول الأول أى إن الذى بيده عقدة النكاح هو الولي . والولي قد يكون غير الأب .

أحدهما - أنها صلاة العصر وهو قول عليّ وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري وأبي أيوب وعائشة وأم سلمة وحفصة وأم حبيبة.

روى عمرو ^(١) بن رافع عن نافع عن ابن عمر عن حفصة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت لكتاب مصحفها : إذا بلغت مواقيت الصلاة فأخبرني حتى أخبرك بما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أخبرها قالت : اكتب فلاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وهي صلاة العصر » ^(٢) .

وروى محمد بن سيرين عن عبيدة السلماني عن عليّ رضي الله عنه قال : لم يصل رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر يوم الخندق إلا بعدما غربت الشمس فقال : ما لهم ملأ الله قلوبهم وقبورهم نارا شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غابت الشمس ^(٣) .

وروى التيمي عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الصلاة الوسطى صلاة العصر » .

والقول الثاني - أنها صلاة الظهر ، وهو قول زيد بن ثابت وابن عمر . قال ابن عمر : هي التي توجه فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى القبلة .

وروى ابن الزبير عن زيد بن ثابت قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهاجرة ، ولم يكن يصلي صلاة أشد على أصحابه منها ، قال فترلت « حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى » وقال إن قبلها صلاتين وبعدها صلاتين ^(٤) .

والقول الثالث - أنها صلاة المغرب ، وهو قول قبيصة بن ذؤيب لأنها

(١) في تفسير القرطبي قال : يدل على ذلك حديث عمرو بن رافع قال : أمرني حفصة أن اكتب لها مصحفا . الحديث . وفي الأصول الخفية . روى عبد الله بن عمر عن نافع ابن عمر عن حفصة . والحديث مازال سنده في حاجة إلى ضبط .

(٢) مسلم وأبو داود والترمذي رقم ٢٩٨٦

(٣) في صحيح مسلم : من عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : حبس المشركون رسول الله (ص) من صلاة العصر حتى أحمرت الشمس أو اصفرت فقال رسول الله (ص) : شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ، ملا الله أجوافهم وقبورهم نارا . انظر الحديث رقم ٢١٧ بمختصر صحيح مسلم وتفسير القرطبي ج ٢ ص ١٧٢ .

(٤) حوط مالك ١٢٩/١ وأبو داود ، رقم ٤١١

ليست بأقلها ولا بأكثرها ولا تقصر في السفر ، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يؤخرها عن وقتها ولم يجعلها .

والقول الرابع - أنها صلاة الصبح ، وهو قول ابن عباس وأبي موسى الأشعري وجابر بن عبد الله ، قال ابن عباس يصلونها بين سواد الليل وبياض النهار ، تعلقاً بقوله تعالى « وقوموا لله قانتين » ولا صلاة مفروضة يقنت فيها إلا الصبح ، ولأنها بين صلاتي ليل وصلاتي نهار .

والقول الخامس - أنها إحدى الصلوات الخمس ولا تعرف بعينها ، ليكون ابنت لهم على المحافظة على جميعها ، وهذا قول نافع وابن المسيب والريبع بن خيثم .

> (١) وفيها قول سادس - أن الصلاة الوسطى صلاة الجمعة خاصة .

وفيها قول سابع - أن الصلاة الوسطى صلاة الجماعة من جميع الصلوات . وفي تسميتها بالوسطى ثلاثة أوجه :

أحدها - لأنها أوسط الصلوات الخمس علماً لأنها بين صلاتي ليل وصلاتي نهار .

والثاني - لأنها أوسط الصلاة عدداً لأن أكثرهن أربع وأقلهن ركعتان .

والثالث - لأنها أفضل الصلوات ووسط الشيء ووسطاه أفضله ، وتكون الوسطى بمعنى الفضلى < .

• ثم قال تعالى (وقوموا لله قانتين) وفيه ستة تأويلات (أحدها) يعنى طائعتين ، قاله ابن عباس والضحاك والشعبي وسعيد بن جبير والحسن وعطاء . (والثاني) ساكنتين عما نهاكم الله أن تتكلموا به في صلاتكم ، وهو قول ابن مسعود وزيد بن أرقم والسدي وابن زيد . (والثالث) خاشعين ، نبياً عن العبث والتلفت ، وهو قول مجاهد والريبع بن أنس . (والرابع) داعين ، وهو مروى عن ابن عباس (والخامس) طول القيام في

(١) من هنا حتى بمعنى الفضلى سقط من ق .

الصلاة ، وهو قول ابن عمر . (والسادس) (١) وهو مروي عن ابن عمر أيضا (٢) .

واختلف في أصل القنوت على ثلاثة أوجه : (أحدها) أن أصله الدعاء على أمر واحد . (والثاني) أصله الطاعة . (والثالث) أصله الدعاء .

٢٣٩- قوله عز وجل (فَإِنْ خِفْتُمْ فِرْجَالًا أَوْ رُكْبَانًا) الرجال جمع راجل ، والركبان جمع راكب ، مثل قائم وقيام . يعني فإن خفتم من علوكم فصلوا على أرجلكم أو ركائبكم ، وقوفا ومشاة ، إلى قبيلة وغير قبيلة ، مؤمنا أو غير مؤمن على حسب قدرته .

واختلف في قدر صلاته ، فذهب الجمهور إلى أنها على عددها تصلى ركعتين ، وقال الحسن : تصلى ركعة واحدة إذا كان خائفا .

واختلفوا في وجوب الإعادة عليه بعد أمنه ، فذهب أهل الحجاز إلى سقوط الإعادة عنه لعلمه .

وذهب أهل العراق إلى وجوب الإعادة عليه لأن مشيه فيها عمل ليس منها .

• ثم قال تعالى (فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ) كما علمكم ما لم تكونوا تعلمون (وفيه تأويلان : (أحدهما) معناه فإذا أمنتم فصلوا كما علمكم ، وهو قول ابن زيد . (والثاني) يريد فاذكروه بالثناء عليه والحمد له كما علمكم من أمر دينكم ما لم تكونوا تعلمون .

٢٤٠- قوله عز وجل (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ) الآية . أما الوصية فقد كانت بدل الميراث ، ثم نسخت بآية الموارث . وأما الحول فقد كانت عِدَّة المتوفى عنها زوجها ، ونسخت بأربعة أشهر وعشر .

(١) كلمتان مطوستان بالأصل .

(٢) الرجاء ان قاتنين بمعنى ساكنين ، وذلك لان الآية نزلت في المنع من الكلام في الصلاة ، وكان ذلك مباحا في صدر الاسلام . روى زيد بن ارقم قال : كنا نتكلم في الصلاة ، يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلاة حتى نزلت « وقوموا لله قانتين » فلما رأنا بالسكوت ونهيتا عن الكلام . انظر تفسير القرطبي ج ٣ ص ٢١٤ .

٢٤١- قوله عز وجل (وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها).... (١) (والثاني) أنها لكل مطلقة، وهذا قول سعيد بن جبير وأحد قولي (٢) الشافعي > (٣) (وقيل) إن هذه الآية نزلت على سبب وهو أن الله عز وجل لما قال : «وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسَعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمَقْتَرِ قَدْرُهُ» متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين فقال رجل : إن أحسنتُ فعلت وإن لم أرد ذلك لم أفعل ، فقال الله عز وجل : وللمطلقات متاع بالمعروف حقاً على المتقين ، وهذا قول ابن زيد . وإنما خص المتقين بالذكر - وإن كان عاماً - تشريفاً لهم .

٢٤٣- قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ) يعني ألم تعلم .
 • (وَهُمْ أَلُوفٌ) فيه قولان : (أحدهما) يعني مؤتلفى القلوب وهو قول ابن زيد . (والثاني) يعني ألوفاً في العدد (٤) .

واختلف قائلو هذا في عددهم على أربعة أقاويل : (أحدها) كانوا أربعة آلاف (٥) ، رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس . (والثاني) كانوا ثمانية آلاف . (والثالث) كانوا بضعة وثلاثين ألفاً ، وهو قول السدي . (والرابع) كانوا أربعين ألفاً ، وهو مروي عن ابن عباس أيضاً . والألوف تستعمل فيما زاد على عشرة آلاف .

• ثم قال تعالى (حَكَرَ الْمُوتِرِ) وفيه قولان :

أحدهما - أنهم (٦) فروا من الطاعون ، وهذا قول الحسن . وروى سعيد بن جبير قال : كانوا أربعة آلاف خرجوا فراراً من الطاعون وقالوا

(١) جملة مطبوعة هنا . لكن قال مالك : المتمة لكل مطلقة إلا المطلقة قبل البناء وقد سمي

لها صداقاً فحبسها نصفه فإن لم يكن سمي لها كان لها المتمة .

(٢) وقوله الآخر : أنه لا متعة إلا التي طلقت قبل الدخول وليس لمسيس ولا فرس لأن من

استحقت شيئاً من المهر لم تحتج في حقها إلى المتمة .

(٣) من : والخاس (في تأويل قانتين) إلى هنا سقط من له .

(٤) العدد : في له العهد .

(٥) آلاف : في له ألف مع عشرة وثمانية وأربعة .

(٦) أنهم : سقطت من له .

فَأَنِّي أَرْضَا لَيْسَ بِهَا مَوْتُ ، فَخَرَجُوا حَتَّى إِذَا كَانُوا بِأَرْضٍ كَذَا ، قَالَ اللَّهُ لَهُمْ : مُوتُوا فَمَاتُوا ، فَمَرَّ عَلَيْهِمْ نَبِيٌّ ، فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ يُبَيِّحَهُمْ فَأَحْيَاهُمُ اللَّهُ (١) .

والقول الثاني - أنهم فرّوا من الجهاد ، وهذا قول عكرمة والضحاك (٢) .

• (فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا) فِيهِ قَوْلَانِ :

أحدهما - يعنى فَأَمَاتَهُمُ اللَّهُ ، كما يقال : قالت السماء فمطرت ، لأن القول مقدمة الأفعال فعُبِّرَ [به] عنها .

والثاني - أنه (تعالى) قال قولاً سمعته الملائكة (٣) .

• (ثُمَّ أَحْيَاهُمْ) إنما فعل ذلك معجزة لنبي من أنبيائه > كان اسمه شمعون من أنبياء بنى إسرائيل ، وأن مدة موتهم إلى أن أحياهم الله سبعة أيام (٤) .

قال ابن عباس وابن جريج [رائحة] الموت توجد في ولد ذلك السبط من اليهود إلى يوم القيامة (٥) .

٢٤٥- قوله عز وجل (مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا) فيه تأويلان :

أحدهما - أنه الجهاد ، وهو قول ابن زيد .

والثاني - أبواب البر وهو قول الحسن ، ومنه قول الشاعر (٦) :

وَإِذَا جُوزِيَ قَرْضًا فَاجِرُهُ إِنَّمَا يُجْزِي الْفَقْرَ لَيْسَ بِالْحَمَلِ

قال الحسن : وقد جهلت اليهود لما نزلت هذه الآية فقالوا : إن الله يستقرض منا فنحن أغنياء وهو فقير ، فأَنزَلَ اللَّهُ تَعَالَى : «لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ» (٧) .

(١) الله : هذا اللفظ سقط من ق .

(٢) ذكر القرطبي : أنهم كانوا بقرية يقال لها « داوردان » وأنهم فرّوا ثم نزلوا واديا .

« داوردان » من نواحي شرقي واسط بينها فرسخ . انظر تفسير القرطبي ج ٢ ص ١٢٠ .

(٣) سقط من ق .

(٤) وقيل لثمانية أيام والله أعلم بما كان . وقد أماتهم الله ثم أحياهم ليموتوا ان الفرار من

الجهاد لن ينجيهم من الموت ، وقد جاءت هذه الآية مقدمة لأمر المسلمين بالجهاد .

(٥) يقال أنهم أحبوا بعد أن انتنوا فترك الرائحة موجودة في نسلهم . وما بين الروايتين سقط

من ق .

(٦) هو لبيد بن ربيعة .

(٧) الآية ١٨١ من سورة آل عمران .

• قوله تعالى (فِيضَاعَفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً) فيه قولان : (أحدهما) سبعمائة ضعف ، وهو قول ابن زيد . (والثاني) لا يعلمه أحد إلا الله وهو قول السدي .

• (وَاللَّهُ يَنْقِصُ وَيَنْسُطُ) فيه تأويلان :

أحدهما - يعنى في الرزق ، وهو قول الحسن وابن زيد .

والثاني - يقبض الصدقات ويبسط الجزاء ، وهو قول الزجاج .

٢٤٦- قوله عز وجل (أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَأِ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ) الملاء الجماعة.

• (من بعد موسى إذ قالوا لنبي لهم) اختلف أهل التأويل فيه على ثلاثة أقاويل: (أحدها) أنه سمویل ، وهو قول وهب بن منبه. (والثاني) يوشع بن نون (١) ، وهو قول قتادة . (والثالث) شمعون ، سمته أمه بذلك لأن الله سمع (٢) دعاءها فيه ، وهو قول السدي .

• (ابْعَثْ لَنَا مَلِكًا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) في سبب سؤالهم لذلك قسولان : (أحدهما) أنهم سألوا ذلك لقتال العمالة، وهو قول السدي. (والثاني) أن الجبابرة الذين كانوا في زمانهم استذلوهم ، فسألوا قتالهم ، وهو قول وهب والربيع .

٢٤٧- قوله تعالى : (وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا) إلى قوله (وَلَمْ يَأْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ) قال وهب والسدي : إنما أنكروا أن يكون ملكا عليهم لأنه لم يكن من سبط النبوة ولا من سبط المملكة بل كان من أحمل سبط في بني إسرائيل .

• (قَالَ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ) يعنى زيادة في العلم وعظما في الجسم . واختلفوا هل كان ذلك فيه قبل الملك؟ فقال وهب بن منبه والسدي : كان له ذلك قبل الملك . وقال ابن زيد : زيادة ذلك بعد الملك.

• (وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ) وفي واسع ثلاثة

(١) قال ابن عطية : وهذا ضعيف ، لأن مدة داود هي من بعد موسى بقرون ويوشع هو نبي موسى .

(٢) كانت عجوزا فدعت الله فزوتها بهذا الكلام فسمته شمعون ، والسين في العربية قلب هين في العبرانية .

أقوليل : (أحدها) واسع الفضل، فحذف ذكر الفضل اكتفاء بدليل اللفظ ، كما يقال فلان كبير ، بمعنى كبير القَدْر . (الثاني) أنه بمعنى موسع النعمة على مَنْ يشاء من خلقه . (الثالث) أنه بمعنى ذو سعة .

٢٤٨- قوله عز وجل (وقال لهم نبيهم: إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ) أى علامة ملكه (أن) يأتيكم التابوت) قال وهب بن منبه : كان قدر التابوت ثلاثة أذرع في ذراعين .

• (فيه سَكِينَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ) وفي السكينة ستة تأويلات : (أحدها) ريح هفافة (١) لها وجه كوجه الإنسان ، وهذا قول علي عليه السلام . (والثاني) أنها طست من ذهب من الجنة كان يغسل فيه قلوب الأنبياء ، وهذا قول ابن عباس والسدي . (والثالث) أنها روح من الله تعالى يتكلم ، وهذا قول وهب بن منبه . (والرابع) أنها ما يعرفون من الآيات فيسكنون إليها ، وهذا قول عطاء بن أبي رباح . (والخامس) أنها الرحمة ، وهو قول الربيع بن أنس (والسادس) أنها الوقار ، وهو قول قتادة .

• ثم قال تعالى (وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ) وفيها أربعة تأويلات :

أحدها - أن البقية عصا موسى ورُضَاص (٢) الألواح ، وهذا قول ابن عباس .

والثاني - أنها العلم والتوراة ، وهو قول عطاء .

والثالث - أنها الجهاد في سبيل الله ، وهو قول الضحاك .

والرابع - أنها التوراة وشيء من ثياب موسى ، وهو قول الحسن .

• (تَحْمِيلُهُ الْمَلَائِكَةُ) قال الحسن : تحمله بين السماء والأرض تروثه عيانا . ويقولون إن آدم نزل بالتابوت (٣) وبالركن .

(١) هفافة : سريعة الرود في هبوبها .

(٢) رِضَاص الشيء فتاته ، لأن الألواح انكسرت حين انقاسا موسى .

(٣) وبالركن : هكذا بالاصول .

واختلفوا أين كان قبل أن يرد إليهم ، فقال ابن عباس ووهب كان في أيدي العمالة غلبوا عليه بنى إسرائيل . وقال قتادة كان في برية آتية خلفه هناك يوشع بن نون . قال أبو جعفر الطبري : وبلغني أن التابوت وعصا موسى في بحيرة الطبرية (١) ، وأنها يخرجان قبل يوم القيامة .

٢٤٩- قوله تعالى (فلما فصل طالوت بالجنود) وهو جمع جند ، والأجناد للقليل ، وقيل إنهم كانوا ثمانين ألف مقاتل .

• (قال إن الله مَبْتَلِكُمْ بَنَهَرٍ) اختلفوا في النهر ، فحكى عن ابن عباس والربيع أنه نهر بين الأردن وفلسطين وقيل إنه نهر فلسطين . قال وهب بن منبه : السبب الذي ابتلوا لأجله بالنهر شكائهم قلة الماء وخوف العطش .

• (فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي) أى [ليس] من أهل ولايتي .

• (وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ) قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو بالفتح ، وقرأ الباقر غُرْفَةً بالضم ، والفرق بينهما أن الغُرْفَةَ بالضم اسم الماء المشروب ، والغُرْفَةَ بالفتح اسم للفعل .

• (فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ) قال عكرمة جاز [معه النهر] أربعة آلاف ووافق ستة وسبعون ألفاً ، فكان داود ممن خلص لله تعالى . قال ابن عباس : إن من استكثر منه عطش ، ومن اغترف غُرْفَةً منه روى .

• (فلما جاوزَه هو والذين آمنوا معه) قيل : كان المؤمنون ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً عدة أهل بلر . واختلفوا هل تجاوزه معهم كافر أم لا ؟ فحكى عن البراء والحسن وقتادة أنه ما تجاوزه إلا مؤمن . وقال ابن عباس والسدي : تجاوزوه الكافرون إلا أنهم اتخذوا عن المؤمنين .

• (قالوا لا طاقة لنا اليوم بالجنود) اختلفوا في تأويل ذلك على قولين : (أحدهما) أنه قال ذلك مَنْ قَلَّتْ بصيرته من المؤمنين ، وهو قول الحسن وقتادة وابن زيد . (والثاني) أنهم أهل الكفر الذين اتخذوا ، وهو قول ابن عباس والسدي . > قال عكرمة : ففاق الأربعة الآلاف إلا

(١) الطبرية : مكدلاً بالاصول والصواب انها بحيرة طبريا في فلسطين .

ثلاثمائة وبضعة عشر رجلاً كعدة أهل بدر ، وداود فيهم .
 • (قال الذين يظنون أنهم ملائكة الله) وهم المؤمنون الباقسون من الأربعة الآلاف .

وفي الظن ها هنا قولان :
 أحدهما - أنه بمعنى اليقين ، ومعناه الذين يستيقنون أنهم ملائكة الله كما قال دريد بن الصمة :

فقلت لهم ظننوا بالقيء مدجج سرائهم في الفارسى المسرد^(١)
 أى تيقنوا .

والثاني - بمعنى الذين يظنون أنهم ملائكة الله بالقتل في تلك الواقعة .
 • (كَمَ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً) والفئة : الفرقة (بإذن الله) قال الحسن : بنصر الله ، وذلك لأن الله إذا أذن في القتال نصر فيه على الوجه الذى وقع الإذن فيه . (والله مع الصابرين) يعنى بالنصرة والمعونة . وهذا تفسير الآية عند جمهور المفسرين .

> وذكر بعض من يتعاطى غوامض المعاني أن هذه الآية مثل ضربه الله للدنيا يشبهها بالنهر ، والشارب منه بالمائل إليها والمستكثر منها ، والتارك لشربه بالمنحرف عنها والزاهد فيها ، والمغترف منه غرفة بيده بالآخذ منها قدر حاجته ، وأحوال الثلاثة عند الله مختلفة < (٢) .

٢٥١- قوله تعالى (فهزموهم بإذن الله) في الهزيمة قولان :

أحدهما - أنها ليست من فعلهم وإنما أضيفت إليهم مجازاً .
 والثاني - أنهم لما ألبثوا إليها صاروا سبباً لها ، فأضيفت إليهم لمكان الإلحاح . ويحتمل قوله « بإذن الله » وجهين : (أحدهما) بأمر الله لهم بقتالهم (الثاني) بمعونة الله لهم على قتالهم .

• (وقتل داود جالوت) > حكى أن جالوت خرج من صفوف عسكره يطلب البراز ، فلم يخرج إليه أحد ، فنادى طالوت في عسكره : من قتل جالوت فله شطر ملكي وأزوجه ابنتي ، فجاء داود وقد أخذ ثلاثة

(١) البيت في الإسناني ج ٦ ص ٤ ، وفي حسانة أبي تمام بشرح التبريزي ج ٢ ص ٧٠٥ .
 والفارسى المسرد : اللعوج .

(٢) سقط من ق واقول أنه كلام لطيف لولا أنه خارج من ظاهر معنى الآية ، لكن يمكن أخذه من غيرها والمعاني كثيرة لكننا لا نؤخذ من غير الفاظها .

أحجار ، وكان قصيرا يرعى الغنم ، وقد ألقى الله في نفسه أنه سيقتل جالوت ، فقال لطلالوت : أنا أقتل جالوت ، فازدراه طالوت حين رآه وقال له : هل جربت نفسك بشيء ؟ قال نعم ، قال : بماذا ؟ قال : وقع ذئب في غنمي فضربته ثم أخذت رأسه فقطعته في جسمه ، فقال طالوت : الذئب ضعيف فهل جربت نفسك في غيره ؟ قال : نعم ، دخل الأسد في غنمي فضربته ثم أخذت يَلْحَاحِيَه فشققتها ، أفترى هذا أشد من الأسد ؟ قال : لا ، وكان عند طالوت درع سابعة لا تستوى إلا على من يقتل جالوت ، فأخبره بها وألقاها عليه فاستوت ، وسار إلى جالوت^(١) فرماه بحجر فوقع بين عينيه وخرج من قفاه فأصاب جماعة من عسكره فقتلهم وانهمز القوم عن آخرهم ، وكانوا على ما حكاها عكرمة تسعين ألفا .

واختلفوا هل كان داود عند قتله جالوت نبيا ؟ ذهب بعضهم [إلى] أنه كان نبيا لأن هذا الفعل الخارج عن العادة لا يكون إلا من نبى . وقال الحسن : لم يكن نبيا لأنه لا يجوز أن يُؤْتَى مَنْ ليس بنبي على نبى قال ابن السائب : وإنما كان راعيا فعلى هذا يكون ذلك منه توطئة لنبوته من بعد .

ثم إن طالوت ندم على ما بذله لداود من مشاطرته ملكه وتزويجه ابنته . واختلفوا هل كان ندمه قبل تزويجه ومشاطرته أم بعد على قولين :

أحدهما - أن طالوت وفى بشرطه وزوج داود بابنته^(٢) وخطله في ملكه بنفسه ثم حسده فندم ، وأراد قتله فعلمت بنته بأنه يريد قتل زوجها وكانت من أعقل النساء ، فنصبت له زيق خمر بالمسك وألقت عليه ليلا ثياب داود ، فأقبل طالوت وقال لها : أين زوجك ؟ فأشارت إلى الزيق ، فضربه بالسيف فانفجر منه الخمر وسطع ريح المسك ، فقال يرحمك الله يا داود طبت حيا وميتا ، ثم أدر كته الندامة فجعل ينوح عليه ويبكى ، فلما نظرت

(١) من « حكى أن جالوت » إلى : « وسار إلى جالوت » وهو ما وضعناه بين زاويتين سقط من ق . وقد أورد القرطبي في تفسيره هذه القصة حرقيا وزاد عليها كلاما فيه : « أنه كان على رأس داود بيضة فيها ثلاثمائة رطل فيما ذكر الماوردي وغيره » ولم أجد هذه العبارة في الأصول الخطية . والذي أراه أن هذه الأخبار تحتاج إلى سند فرحم الله مفسرينا .

(٢) وردت القصة كاملة في سفر سمويل من التوراة ولكن لجالوت هناك اسم آخر هو شاول وابنته اسمها ميكل .

الجارية إلى جزع أيها أخبرته الخبر ففرح وقاسم داود على شطر ملكه ، وهذا قول الضحاك ، فعلى هذا يكون طالوت على طاعته حين موته ، لتوبته من معصيته .

والقول الثاني - أنه ندم قبل تزويجه على شرطه وبذله ، وعرض داود للقتل ، وقال له إن بنات الملوك لا بد لهن من صداق أمثالهن ، وأنت رجل جرىء فاجعل صداقها قتل ثلاثمائة من أعدائنا، وكان يرجو بذلك أن يُقتل ، ففزا داود وأسر ثلاثمائة فلم يجد طالوت بدا من تزويجه فزوجه بها ، وزاد ندامة فأراد قتله وكان يدس عليه حتى مات (١) ، وهذا قول وهب بن منبه ، فعلى هذا مات طالوت على معصيته لأنه لم يتب من ذنبه .

وروى مكحول عن معاذ بن جبل قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الملوك قد قطع الله أرحامهم فلا يتواصلون حُباً للملك ، حتى إن الرجل منهم ليقتل الأب والابن والأخ والعم ، إلا أهل التقوى وقليل ما هم ، ولزوال جبل عن موضعه أهون من زوال ملك لم ينقض » (٢) .

• (وآتاه الله الملك والحكمة) يعنى داود ، يريد بالملك السلطان وبالحكمة النبوة ، - وكان ذلك عند موت طالوت بعد سبع سنين من قتل جالوت على ما حكاه ابن السائب .

ويحتمل وجهها ثانياً - أن الملك الاتقياد إلى طاعته ، والحكمة : العدل في سيرته ، ويكون ذلك بعد موت طالوت عند تفرده بأمور بني إسرائيل .

• (وعلمه مما يشاء) فيه وجهان :

أحدهما - صناعة الدروع والتقدير في السرد .

والثاني - كلام الطير وحكمة الزبور .

ويحتمل ثالثاً - أنه فعل الطاعات والأمر بها ، واجتناب المعاصي والنهي عنها ، فيكون على الوجه الأول « مما يشاء » داود ، وعلى الثاني : « مما يشاء » الله ، وعلى الثالث : « مما يشاء » الله ويشاء داود .

(١) حتى مات : أى طالوت ، وتذكر التوراة انه مات قتلاً وان داود حزن لموته رغم اساءته اليه .

(٢) من : قال ابن السائب « الى هنا سقط من ق .

• (ولولا دفعُ الله الناسَ بعضهم ببعض لفسدت الأرض) في الدفع قولان : (أحدهما) أن الله يدفع الهلاك عن البر بالفاجر ، قاله عليّ كرم^(١) الله وجهه . (والثاني) يدفع بالمجاهدين عن القاعدين قاله ابن عباس^(٢) .

• وقوله تعالى (لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ) فيه وجهان : (أحدهما) لفسد أهل الأرض . (والثاني) لعن الفساد في الأرض . وفي هذا الفساد وجهان : (أحدهما) الكفر . (والثاني) القتل .

٢٥٣- (تلك^(٣) الرسلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ) فيه وجهان :

أحدهما - في الآخرة ، لتفاضلهم في الأعمال وتحمل الأثقال .

والثاني - في الدنيا بأن جعل بعضهم خيلاً، وبعضهم كليماً، وبعضهم ملكاً ، وسخر لبعضهم الريح والشياطين ، وأحيا ببعضهم الموتى وأبرأ الأكمه والأبرص .

ويحتمل وجهاً ثالثاً - بالشرائع فمنهم من شرع، ومنهم من لم يشرع .

• (وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ) فيه وجهان : (أحدهما) أن أوحى إلى بعضهم في منامه ، وأرسل إلى بعضهم الملائكة في يقظته . (والثاني) أن بعث بعضهم إلى قومه ، وبعث بعضهم إلى كافة الناس .

• (وَأَتَيْنَا عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ الْبَنَاتِ) فيه وجهان : (أحدهما) الحجج الواضحة والبراهين القاهرة . (والثاني) أن خلقه من غير ذكر .

• (وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ) فيه وجهان : (أحدهما) يمجربيل . (والثاني) بأن نفخ فيه من روحه .

• (ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات) فيه وجهان : (أحدهما) ولو شاء الله ما أمر بالقتال بعد وضوح الحجة . (والثاني) ولو شاء الله لاضطربهم إلى الإيمان ولما حصل فيهم خيار .

٢٥٥- قوله تعالى (اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) الآية . مخرجة مخرج النفي أن يصح إله سوى الله ، وحقيقته إثبات إله واحد وهو الله وتقديره : الله الإله دون غيره .

(١) في ق : علي عليه السلام .

(٢) في ق : والثاني - أنه يدفع باللفظ للمؤمن وبالرب في قلب الكافر .

(٣) آية ٢٥٢ من سورة البقرة سقطت هي وتفسيرها من ق .

• (الحى) فيه أربعة^(١) تأويلات: (أحدها) أنه سمي نفسه حيا لصره الأمور مصارفها وتقدير الأشياء مقاديرها فهو حى بالتقدير لا بحياة . (والثاني) أنه حى بحياة هى له صفة . (والثالث) أنه اسم من أسماء الله تسمى به فقلناه تسليما لأمره (والرابع) أن المراد بالحى الباقي ، قاله السدى ، ومنه قول لبيد :

إذا ما ترى اليوم أصبحت سالماً فلست بأحياً من كلاب وجعفر

• (القيوم) قرأ عمر بن الخطاب القيّام^(٢) . وفيه ستة تأويلات. (أحدها) القائم بتدبير خلقه ، قاله قتادة . (والثاني) يعنى القائم على كل نفس بما كسبت حتى يجازيها بعملها من حيث هو عالم به لا يخفى عليه شيء منه ، قاله الحسن . (والثالث) معناه القائم الوجود ، وهو قول سعيد بن جبير . (والرابع) أنه الذى لا يزول ولا يحول ، قاله ابن عباس . (والخامس) أنه العالم بالأمور ، من قولهم : فلان يقوم بهذا الكتاب ، أى هو عالم به . (والسادس) أنه اسم من أسماء الله ، مأخوذ من الاستقامة ، قال أمية بن أبي الصلت :

لم تُخلَقِ السماء والنجوم والشمسُ معها قمرٌ يقومُ
قدَّرها المهيمنُ القيوم والحشرُ والجنّة والحميمُ
إلا لأمرٍ شأنه عظيمُ

• (لا تأخذه سنة ولا نوم) السنة: النعاس في قول الجميع ، والنعاس ما كان في الرأس ، فإذا صار في القلب صار نوما . وفرق المفضل بينهما فقال : السنة في الرأس ، والنعاس في العين ، والنوم في القلب . وما عليه الجمهور من التسوية بين السنة والنعاس أشبه ، قال عدى بن الرقاع :

وسنّانُ أقصدهُ النعاسُ فَرَتَقَتْ في عينه سِنَةٌ وليس بنائم^(٣)

(١) في ق : فيه ثلاثة تأويلات ولم يذكر التأويل الرابع ولا شاهده من الشعر .
(٢) وبها قرأ طلحة وابن مسعود والاعمش والنخعي كما يقال للمواغ المياع ونكن القيوم اصح في اللفظ واحرف منه العرب من القيام .
(٣) ونق النوم في حينه : خالطها .

• (يَعْلَمُ ما بين أيديهم وما خلفهم) فيه وجهان : (أحدهما) ما بين أيديهم : هو ما قبل خلقهم ، وما خلفهم : هو ما بعد موتهم . (والثاني) ما بين أيديهم ^(١) : ما أظهروه ، وما خلفهم : ما كتموه .

• (ولا يُحيطون بشيءٍ من عِلْمِهِ إلا بما شاء) أى من معلومه إلا أن يعلمهم عليه ويعلمهم إياه .

• (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ) في الكرسي قولان : (أحدهما) أنه من صفات الله تعالى . (والثاني) (أنه) من أوصاف ملكوته .

فلذا قيل إنه من صفاته ففيه أربعة أقاويل : (أحدها) أنه علم الله ، قاله ابن عباس . (والثاني) أنه قدرة ^(٢) الله . (والثالث) ملك الله (والرابع) تدبير الله .

وإذا قيل إنه من أوصاف ملكوته ففيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه العرش ، قاله الحسن . (والثاني) أنه سرير دون العرش . (والثالث) هو كرسي تحت العرش والعرش فوق الماء . وأصل الكرسي العِلم ، ومنه قيل للصحيفة يكون فيها علم مكتوب كراسة ، قال أبو ذؤيب :

مالى بأمرِك كرسيّ أكاتمسه ولا بكرسيّ علم الغيب مخلوق

وقيل للعلماء الكراسى لأنهم المعتمد عليهم كما يقال لهم أوتاد الأرض

لأنهم الذين بهم تصلح الأرض ، قال الشاعر :

يحف بهم بيضُ الوجوه وعُلْيَةُ كراسيِّ بالأحداثِ حين تنوبُ

أى علماء بمحوادث الأمور . فدلّت ^(٣) هذه الشواهد على أن أصح تأويلاته ما قاله ابن عباس أنه عِلْمُ الله تعالى .

(١) ما بين اليمين زيادة يقتضيها السياق وقد اكتفت نسخة ق بإيراد وجه واحد هو : لما

بين أيديهم الدنيا وما خلفهم الآخرة . أقول : وهذا قول السدي ومجاهد وغيرهما .

(٢) في ق : جاء بدل القدرة قول آخر هو : الكرسي موضع القدمين وهو قول أبي موسى

الاشعري ومروى من ابن عباس ، وأقول معناه : فيما يرى أنه موضوع من العرش موضع

القدمين من السرير ، وليس فيه إيات المكان لله تعالى .

(٣) سقط من ق . كما أنه لم يذكر الوجه الثاني لقراءة يعقوب : وسع كرسيه السموات والأرض

وقرأ يعقوب الحضرمي: **وُسْعُ كُرْسِيِّهِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ**. يسكنين السنين من وسع وضم العين ورفع السموات والأرض على الابتداء والخبر، وفي تأويله وجهان: (أحدهما) تقدير كرسيه بالسموات والأرض إذا قيل إنه من صفات ذاته.

• (ولا يَؤُودُهُ حِفْظُهُمَا) فيه وجهان: (أحدهما) لا يثقله حفظهما في قول الجمهور. (والثاني) لا يتعاضمه حفظهما، حكاه أبان بن تغلب. وأنشد:

ألا بَلَّكَ سلمى اليوم بت جديدها وضنت وما كان النوال يؤودها
واختلفوا في الكتابة بالهاء إلى ماذا تعود؟ على قولين: (أحدهما) إلى اسم الله، وتقديره ولا يثقل الله حفظ السموات والأرض. (والثاني) تعود إلى الكرسي، وتقديره ولا يثقل الكرسي حفظهما.

• (وهو العليّ العظيم) في العلي تأويلان: (أحدهما) العلي بالاعتذار ونفوذ السلطان. (والثاني) العلي عن الأشياء والأمثال.

وفي الفرق بين العلي والعالى وجهان محتملان: (أحدهما) أن العالى هو الموجود في محل العلو، والعلی هو مستحق العلو. (والثاني) أن العالى هو الذى يجوز أن يشارك في علوه، والعلی هو الذى لا يجوز أن يشارك في علوه، فعلى هذا الوجه يجوز أن نصف الله بالعلی ولا يجوز أن نصفه بالعالی. وعلى الوجه الأول يجوز أن نصفه بهما جميعاً.

٢٥٦- قوله تعالى: (لا إكراه في الدين) فيه ثلاثة أقاويل:

أحدها - أن ذلك في أهل الكتاب لا يكرهون^(١) على الدين إذا بدلوا الجزية، قاله قتادة.

والثاني - أنها نزلت في الأنصار خاصة كانت المرأة منهم تكون مقلاة لا يعيش لها ولد فتجعل على نفسها إن عاش لها ولد أن تهوده ترجو به طول العمر، وهذا قبل الإسلام، فلما أجلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بني النضير كان فيهم من أبناء الأنصار، فقالت الأنصار: كيف نصنع بأبنائنا؟

(١) في هذه الآية دليل ساطع على أن الإسلام لا يجبر أحداً على الدخول فيه وأن أمور العقيدة لا يمكن فرضها بالقوة. وهذا ينفي المزاعم التي تقول أن الإسلام انتشر بحد السيف.

فترلت هذه الآية قاله ابن عباس .

والثالث - أنها منسوخة بفرض القتال ، قاله ابن زيد .

• (فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ) فيه سبعة أقوال : (أحدها) أنه الشيطان وهو قول عمر بن الخطاب . (والثاني) أنه الساحر ، وهو قول أبي العالية . (والثالث) الكاهن ، وهو قول سعيد بن جبير . (والرابع) الأصنام (والخامس) مَرَدَّةُ الإنس والجن . (والسادس) أنه كسل ذى طغيان طغى على الله فيعبد من دونه إما بقهر منه لمن عبيده أو بطاعة له ، سواء كان المعبود إنساناً أو صنماً ، وهذا قول أبي جعفر الطبري . (والسابع^(١)) أنها النفس لطغيانها فيما تأمر به من سوء ، كما قال تعالى وإن النفس لأمرارة بالسوء^(٢) .

واختلفوا في (الطاغوت) على وجهين :

أحدهما - أنه اسم أعجمي معرّب يقع على الواحد والجماعة .

والثاني - أنه اسم عربي مشتق من الطاغية ، قاله ابن بحر^(٣) .

• (وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى) فيها أربعة أوجه (أحدها) هي الإيمان^(٤) بالله ، وهو قول مجاهد . (والثاني) سنة الرسول . (والثالث) التوفيق . (والرابع) القرآن ، قاله السدي .

• (لا انفصامَ لها) فيه قولان : (أحدهما) لا انقطاع لها ، قاله السدي . (والثاني) لا انكسار^(٥) لها ، وأصل القصم : الصدع .

٢٥٧- قوله عز وجل (الله ولي الذين آمنوا) يحتمل وجهين : (أحدهما) يتولاهم بالنصرة . (والثاني) بالإرشاد .

(١) هذا القول لم يرد في ق .

(٢) الآية ٥٢ من سورة يوسف .

(٣) لم يرد في ق .

(٤) اقتصر ق على هذا القول .

(٥) انكسار : في ق انكار . وما البناء هو الصواب لانه يتفق مع المعنى اللغوي للكلمة . قال لأنه دملج من لفظة تبه في ملج من جوازي الحمي مفصوم

هو الرمة يصف غزالاً يشبهه بملج لفظة :

أي مكسور . والنبه : ما يقط من الانسان فينساه ولا يهتدي اليه .

• (يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ) فيه وجهان : (أحدهما) من ظلمات الضلالة إلى نور الهدى ، قاله قتادة . (والثاني) يخرجهم من ظلمات العذاب في النار إلى نور الثواب في الجنة .

• (وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوَّلِيَاءُ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ) يكون على الوجهين :

أحدهما - يخرجونهم من نور الهدى إلى ظلمات الضلالة .

والثاني - يخرجونهم من نور الثواب إلى ظلمة العذاب في النار .

وعلى وجه ثالث لأصحاب الخواطر - أنهم يخرجونهم من نور الحق إلى ظلمات الهوى .

فلأن قيل فكيف يخرجونهم من النور وهم لم يدخلوا فيه ؟ فعن ذلك جوابان :

أحدهما - أنها نزلت في قوم مُرْتَدِّين ، قاله مجاهد .

والثاني - أنها نزلت فيمن لم يزل كافرا ، وإنما قال ذلك لأنهم لو لم يفعلوا ذلك بهم لدخلوا فيه ، فصاروا بما فعلوه بمنزلة من قد أخرجهم منه .

وفيه وجه ثالث - أنهم كانوا على الفِطْرَةِ عند أخذ الميثاق عليهم ، فلما حملوهم على الكفر أخرجوهم من نور فطرتهم .

• قوله عز وجل (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ) هو النمرود بن كنعان ، وهو أول من تجسّر في الأرض وادّعى الربوبية .

• (أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ) فيه قولان :

أحدهما - هو النمرود لما أوتي الملك حاج في الله تعالى ، وهو قول الحسن .

والثاني - هو إبراهيم لما آتاه الله الملك حاجته النمرود^(١) ، قاله أبو حذيفة .

(١) النمرود : كذا إبراهيم وهو خطأ . قال قتادة : النمرود هو صاحب المرح ببابل . وفي قصص هذه الحاجة روايات للمفسرين مختلفة أحداها أن القوم خرجوا إلى عيد لهم فدخل إبراهيم على أستاذهم فكسرها فلما رجعوا قال لهم : أنشدون ما نتحنون ؟! فقالوا فمن تعبد ؟ قال أعبد ربى الذى يحيى ويميت . وبعد الحاجة أمر نمرود بإبراهيم فالتقى في التمسك .

> وفي المحاجة وجهان محتملان ، (أحدهما) أنه معارضة الحجة بمثلها .
(والثاني) أنه الاعتراض على الحجة بما ^(١) يبطلها < .

• (إذ قال لإبراهيم: رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ: أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ) يريد أنه يحيي مَنْ وجب عليه القتل بالتولية والاستبقاوي ميت بأن يقتل من غير سبب يوجب القتل ، فعارضَ اللفظَ بمثله وعدل عن اختلاف الفعلين في عِلَّتَهما .

• (قال إبراهيم: فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ) فإن قيل فلم عدل إبراهيم عن نصرته حجته الأولى إلى غيرها وهذا يضعف الحجة ولا يليق بالأنبياء ؟ ففيه جوابان :

أحدهما - أنه قد ظهر من فساد معارضته ما لم يحتج معه إلى نصرته حجته ثم اتبع ذلك بغيره تأكيداً عليه في الحجة .

والجواب الثاني - أنه لما كان في تلك الحجة إشغاب منه بما عارضها به من الشبهة أحب أن يحتج عليه بما لا إشغاب فيه ، قطعاً له واستظهاراً عليه قال « فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ » فإن قيل فهلا عارضته التمرد بأن قال : فليأت بها ربك من المغرب ؟ ففيه جوابان : (أحدهما) أن الله حذله بالصرف عن هذه الشبهة . (والجواب الثاني) : أنه علم بما رأى معه من الآيات أنه يفعل فخاف أن يزداد فضيحة .

• (فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ) فيه قولان : (أحدهما) يعني تحير . (والثاني) معناه انقطع ، وهو قول أبي عبيدة .

> وقرئ : فَبُهِتَ ^(٢) الذي كفر بفتح الباء والهاء بمعنى أن الملك قد بهت إبراهيم بشبهته أي سارع بالبهتان .

• (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) لا يعينهم على نصرته الظلم . (والثاني) لا يُخَلِّصُهُمْ من عقاب الظلم . ويحتمل

(١) هذه قراءة ابن السميعة ويمكن أن يكون معناها فبهت إبراهيم من كفره أي التمرد . وما

بين الرازيين من ك ولم يرد في ق .

(٢) ما بين الرازيين زيغ من ك .

الظلم هنا وجهين : (أحدهما) أنه الكفر خاصة . (والثاني) أنه التعدى من الحق إلى الباطل < (١) .

٢٥٩- (أو كالذي مرَّ على قرية) اختلفوا في الذي مرَّ على قرية على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه عزيز قاله قتادة . (والثاني) أنه إرمياء ، وهو قول وهب (والثالث) أنه الخضر ، وهو قول ابن اسحاق . واختلفوا في القرية على قولين : أحدهما هي بيت المقدس لما خرَّبه بختنصر ، وهذا قول وهب وقاتدة والربيع بن أنس . (والثاني) أنها التي (٢) خرج منها الألوف حذر الموت ، قاله ابن زيد .

• (وهي خاويةٌ على عروشها) في الخاوية قولان : (أحدهما) الخراب ، وهو قول ابن عباس والربيع والضحاك . (والثاني) الخالية .

وأصل الخواء الخلو ، يقال خوت الدار إذا خلت من أهلها ، والخواء الجوع لخلو البطن من الغذاء . وه على عروشها : على أبنيتها ، والعرش : البناء

• (قال أنى يُحيي هذه الله بعد موتها) فيه وجهان : (أحدهما) يعمرها بعد خرابها . (والثاني) (٣) يعيد أهلها بعد هلاكهم .

• (فأمانه الله مائة عام ثم بعثه قال : كم لبثت) أى مكثت .

• (قال : لبثت يوماً أو بعض يوم) لأن الله تعالى أمانه في أول النهار ، وأحياء بعد مائة عام آخر النهار ، فقال يوماً ثم التفت فرأى بقية الشمس فقال : «أو بعض يوم» .

• (قال : بل لبثت مائة عام فانظر إلى طعامك وشرابك لم يتسنه) فيه تأويلان : (أحدهما) معناه لم يتغير ، من الماء الآسن وهو غير المتغير ،

(١) من ك وليس وارداً في ق .

(٢) في اسم هذه القرية : انظر تعليقنا على تفسير الآية ٢٤٢ من هذه السورة .

(٣) هذا الوجه سقط من ق .

قاله ابن زيد ، والفرق بين الآسن والآجن أن الآجن المتغير الذى يمكن شربه ، والآسن المتغير الذى لا يمكن شربه < (١) .

والثاني - معناه لم تأت عليه السنون فيصير متغيرا ، قاله ابو عبيدة .

قيل : إن طعامه كان عصيرا وتينا وعبا ، فوجد العصير حلوا ، ووجد التين والعنب طريا جنيًا .

فإن قيل : فكيف علم أنه مات مائة عام ولم يتغير فيها طعامه ؟ قيل إنه رجع إلى حاله فعلم - بالآثار والايثار ، وأنه شاهد أولاد أولاده شيوخا ، وكان قد خلف آباءهم مُردًا - أنه مات مائة عام .

وروى عن على بن أبي طالب كرم الله وجهه أن عزيزا خرج من أهله وخلف امرأته حاملا وله خمسون سنة ، فأماته الله مائة عام ثم بعثه فرجع إلى أهله وهو ابن خمسين سنة وله ولد هو ابن مائة سنة ، فكان ابنه أكبر منه بخمسين سنة وهو الذى جعله الله آية للناس .

• وفي قوله تعالى (وانظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا) قراءتان :

إحدهما - ننشُرُها بالراء المهملة ، قرأ بذلك ابن كثير ونافع وأبو عمرو ، ومعناه نحيتها . والنشور : الحياة بعد الموت ، مأخوذ من نشر الثوب ، لأن الميت كالملطوى لأنه مقبوض عن التصرف بالموت ، فلذا حيى وانبسط بالتصرف قيل : نشر وأنشر .

والقراءة الثانية - قرأ بها الباقون ننشِزُها بالزاي المعجمة ، يعنى نرفع بعضها إلى بعض ، وأصل النشوز الارتفاع ، ومنه النشر اسم للموضع المرتفع من الأرض ، ومنه نشوز المرأة لارتفاعها عن طاعة الزوج .

> وقيل إن الله أحيا عينيه وأعاد بصره قبل إحياء جسده ، فكان يرى اجتماع عظامه واكساءها لحما ، ورأى كيف أحيا الله حماره وجمع عظامه < (٢) .

(١) زيلدة من ك .

(٢) ما بين التراويحين زيلدة من ك .

واختلفوا في القاتل له : كم لبثت على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه ملك . (والثاني) نبي . (والثالث) أنه بعض المؤمنين المعمرين ممن شاهده عند موته وحياته.

٢٦٠- قوله تعالى (وإذ قال إبراهيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى) اختلفوا لم سألَه عن ذلك على قولين :

أحدهما - أنه رأى جيفة تمزقها السباع فقال ذلك ، وهذا قول الحسن وقتادة والضحاك .

والثاني - لمنازعة النمرود له في الإحياء، قاله ابن إسحاق. ولأى الأمرين كان فإنه أحب أن يعلم ذلك عليم (١) حيان بعد علم الاستدلال .

• ولذلك (قَالَ) الله تعالى له (أَوَلَمْ تَوْن؟ قال: بلى ولكنَّ ليطمئنَّ قلبي) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - يعنى ليزداد يقينا إلى يقينه ، هكذا قال الحسن وقتادة وسعيد ابن جبير والربيع ، ولا يجوز ليطمئن قلبي بالعلم بعد الشك ، لأن الشك في ذلك كفر لا يجوز على نبي .

والثاني - أراد ليطمئن قلبي أنك قد أجبت مسألتى واتخذتنى خليلا كما وعدتنى ، وهذا قول ابن السائب .

والثالث - أنه لم يرد رؤية القلب وإنما أراد رؤية العين ، قاله الأخفش.

وفسر بعض من قال بفواض المعاني من هذا الالتزام وقال : إنما أراد إبراهيم من ربه أن يريه كيف يحيي القلوب بالإيمان ، وهذا التأويل فاسد بما يعقبه من البيان .

ولست الألف في قوله « أو لم تؤمن، ألف استفهام وإنما هى ألف لميجاب كقول جرير :

أَلَسَمَ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بَطُونَ رَاحٍ

(١) علم حيان : في له حيانا بعد الاستدلال .

• (قال: فُخِذَ أربعةٌ من الطير) فيها قولان: (أحدهما) هن الديك والطاووس والغراب والحمام، قاله مجاهد^(١). (والثاني) أربعة من الشقائين^(٢)، قاله ابن عباس.

• (قَصْرَهُنَّ إِلَيْكَ) قرأت الجماعة بضم الصاد وقرأ حمزة وحده بكسرها واختلف في الضم والكسر على قولين:

أحدهما - أن معناه متفق ولفظهما مختلف، فعلى هذا في تأويل ذلك أربعة أقاويل (أحدها) معناه انتفضن بريشهن ولحومهن، قاله مجاهد. (والثاني) قطعهن قاله ابن عباس وسعيد بن جبير والحسن. قال الضحاك هي بالنبطية صرنا وهي التشقق. (والثالث) اضممهن إليك، قاله عطاء وابن زيد. (والرابع) أمِلْنَهُنَّ إِلَيْكَ، والصور: الميل^(٣)، ومنه قول الشاعر في وصف إبل:

تَظَلُّ مُعْقَلَاتُ السُّوقِ خُرْسًا تَصُورُ أُنُوقَهَا رِيحُ الْجَنُوبِ

والقول الثاني - أن معنى الضم والكسر مختلف، وفي اختلافهما قولان: أحدهما - قاله أبو عبيدة أن معناه بالضم: اجتمعن، وبالكسر: قطعن. والثاني - قاله الكسائي ومعناه بالضم: أمِلْنَهُنَّ، وبالكسر: أقْبِلْ بهن.

• (ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا) فيه أربعة أقاويل: (أحدها) أنها كانت أربعة جبال، قاله ابن عباس والحسن وقتادة. (والثاني) أنها كانت سبعة، قاله ابن جريج والسدي > (والثالث) كل جبل، قاله مجاهد. (والرابع) أنه أراد جهات الدنيا الأربع وهي المشرق والمغرب والشمال والجنوب فمثلها بالجبال، قاله ابن^(٤) بحر < ^(٢).

> واختلفوا هل قطع إبراهيم الطير أعضاء صرن به أمواتا أم لا على قولين: (أحدهما) أنه قطعهن أعضاء صرن به أمواتا، ثم دعاهن فعدن أحياء ليرى كيف يحيي الله الموتى كما سأل ربه، وهو قول الأكثرين. (والثاني)

(١) وهو قول ابن جريج وعطاء بن يسار وابن زيد، وحكاه ابن اسحاق
(٢) الشقائين: هكذا بالاسل ولم أشر لها على معنى إلا أن تكون الشقاريق جمع شقراق وهو

طائر أعظم من الحمام يعرف بالشررق.

(٣) ويقال رجل أصور إذا كان مائل العنق، وامرأة صورا، والجمع صور مثل اسود وسود.

(٤) زيادة من هـ.

أنه فرقهن أحياء ثم دعاهن فأجبنه وعدن إليه ، يستدل بعودهن إليه بالدعاء على عود الأموات بدعاء الله أحياء ، ولا يصح من إبراهيم أن يدعو أمواتا له ، قاله ابن بحر .

والجزء من كل شيء هو بعضه سواء < (١) كان منقسما على صحة أو غير منقسم ، والسهم هو المنتقسم عليه جميعه على صحه .

فلأن قيل : فكيف أجيب إبراهيم إلى آيات الآخرة دون موسى في قوله « رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ » (٢) فعته جوابان : (أحدهما) أن ما سأله موسى لا يصح مع بقاء التكليف ، < وما سأله إبراهيم خاص يصح > (٣) . (والثاني) - أن الأحوال تختلف ، فيكون الأصلح في بعض الأوقات الإجابة ، وفي بعض وقت آخر المنع فيما لم يتقدم فيه إذن (٤) .

> قال ابن عباس : أمر الله إبراهيم بهذا قبل أن يولد له وقبل أن ينزل عليه الصحف < (٥) .

وحكى أن إبراهيم ذبح الأربعة من الطير ودق أجسامهن في الهاون لا روحهن (٦) ، وجعل المختلط من لحومهن عشرة أجزاء على عشرة جبال ، ثم جعل مناقيرها بين أصابعه ، ثم دعاهن فأتين سعيا تطاير اللحم إلى اللحم ، والجلد إلى الجلد ، والريش إلى الريش ، فذهب بعض من يتفقه من المفسرين إلى [أن] من وصى بجزء من ماله لرجل أنها وصية بالعشر لأن إبراهيم وضع أجزاء الطير على عشرة جبال .

٢٦١- قوله تعالى : (مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) فيه تأويلان : (أحدهما) يعنى في الجهاد ، قاله ابن زيد . (والثاني) في أبواب البر كلها .

(١) من « واختلفوا » إلى « سواء » سقط من ق وقد وضعناه بين زاويتين .

(٢) الآية ١٤٣ الامراف .

(٣) ما بين الزاويتين من ق .

(٤) في ك : فيما لم يتقدم عليه ادى .

(٥) زيادة من ك .

(٦) لا روحهن : مكلا بالاصل .

(٧) في الكلام حذف مضاف تقديره : مثل نفقة الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة .

• (كَتَلِ حَبَّةَ أُبْتُتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ) ضرب الله ذلك مثلاً في أن النفقة في سبيل الله بسخاءة ضعف ، وفي مضاعفة ذلك في غير ذلك من الطاعات قولان : (أحدهما) أن الحسنه في غير ذلك بعشرة أمثالها ، قاله ابن زيد . (والثاني) يجوز مضاعفتها بسبعمئة ضعف ، قاله الضحاك .

• (واللهُ يضاعِفُ لمنْ يشاءُ) يحتمل أمرين : (أحدهما) يضاعف هذه المضاعفة لمن يشاء . (والثاني) يضاعف الزيادة على ذلك لمن يشاء .

• (واللهُ واسعٌ عليمٌ) فيه تأويلان :

أحدهما - واسع لا يضيق عن الزيادة عليم بمن يستحقها ، قاله ابن زيد .

والثاني - واسع الرحمة لا يضيق عن المضاعفة ، عليم بما كان من النفقة .

> ويحتمل تأويلاً ثالثاً - واسع القدرة عليم بالمصلحة < (٢) .

٢٦٢- قوله تعالى (الذين يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَتًّا وَلَا أَذًى) المن في ذلك أن يقول : أحسنت إليك ونعشتك ، والأذى أن يقول أنت أبداً فقير ومن أبلاني بك . مما يؤذى قلب المعطى .

• (لهم أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) يعنى ما استحقوه فيما وعدهم به على نفقتهم

• (وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ) فيه تأويلان :

أحدهما - لا خوف عليهم في فوات الأجر .

والثاني - لا خوف عليهم من أهوال الآخرة .

• > (وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) لا يحزنون على ما

أنفقوه . (والثاني) لا يحزنون على ما خلفوه . وقيل إن هذه الآية نزلت في

عثمان بن عفان رضي الله عنه فيما أنفقه على جيش العسرة في غزاة تبوك < (٣) .

(١) من علي وايلي الفرداء وابن عمر وجابر بن عبد الله وغيرهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من ارسل بنفقة في سبيل الله واقام في بيته لله بكل درهم سبعمئة درهم ، ومن غرا بنفسه في سبيل الله وانفق في وجهه لله بكل درهم سبعمئة الف درهم ، ثم تلا « والله يضاعف لمن يشاء » رواه ابن ماجه .

(٢) سقط من ق .

(٣) ما بين الراويين سقط من ق . وقبل نزلت الآية في نفقة التطوع وعلى أى حال فالمعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

٢٦٣- قوله تعالى (قولٌ معروفٌ) يعنى قولاً حسناً بدلاً من المن والأذى ويحتمل وجهين : (أحدهما) أن يلنى إن أعطى . (والثاني) يدعوا إن منع .

(ومغفرةٌ) فيها أربعة تأويلات : (أحدها) يعنى العفو عن أذى السائل . (والثاني) يعنى بالمغفرة السلامة من المعصية . (والثالث) أنه ترك الصدقة والمنع منها ، قاله ابن بحر . (والرابع) هو أن يسر عليه فقره ولا يفضحه به .

• (خيرٌ منْ صدقةٍ يتبعها أذى) يحتمل الأذى هنا وجهين (أحدهما) أنه المن . (والثاني) انه التعبير بالفقر .

ويحتمل قوله : «خير من صدقة يتبعها أذى» وجهين : (أحدهما) خير منها على العطاء . (والثاني) خير منها عند الله .

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : «المنانُ بما يُعطى لا يكلمهُ الله يوم القيامة ولا ينظر إليه ولا يزيه له عذاب أليم» .

٢٦٤- قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والأذى) يريد به إبطال الفضل دون الثواب .

ويحتمل وجهاً ثانياً - لإبطال موقعها في نفس المعطى .

• (كالذى يُنفقُ ماله رياءً الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر) القاصد بنفقه الرياء غير مثاب لأنه لم يقصد وجه الله فيستحق ثوابه ، وخالف صاحب المن والأذى القاصد وجه الله المستحق ثوابه - وإن كرر (١) عطاءه وأبطل فضله .

• ثم قال تعالى (فمكثكم كمثلاً صمّون عليه تراب) الصمّون : جمع صمّانة ، وفيه وجهان : أحدهما - أنه الحجر الأملس سمي بذلك لصفاته . (والثاني) أنه ألين من الحجارة ، حكاه أبان بن تغلب .

• (فأصابه وإيل) وهو المطر العظيم القطر ، العظيم (٢) الوق .

• (فتتركة صلباً) الصلب من الحجارة ما صلب ، ومن الأرض ما لم يثبت ، تشبيهاً بالحجر الذى لا يثبت .

(١) كرو : في ق كمد .

(٢) العظيم : في ق الشديد .

• (لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مَّا كَسَبُوا) يعنى مما أنفقوا ، فعبّر عن النفقة بالكسب لأنهم قصدوا بها الكسب ، فضرب هذا مثلاً للمرائي في إبطال ثوابه ، ولصاحب المن والأذى في إبطال فضله .

٢٦٥- قوله تعالى : (وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) - في نصرة دينه من المجاهدين . > ^(١) (والثاني) في معونة أهل طاعته من المسلمين < .

• (وَتَثْبِيثًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ) فيه أربعة تأويلات :
أحدها - تثبيثاً من أنفسهم بقوة اليقين والنصرة في الدين ، وهو معنى قول الشعبي وابن زيد والسدى .

والثاني - يثبتون أين يضعون ^(٢) صدقاتهم ، قاله الحسن ومجاهد .

والثالث - يعنى احتساباً لأنفسهم عند الله ، قاله ابن عباس وقتادة .

والرابع - توطيئاً لأنفسهم على الثبوت على طاعة الله ، قاله بعض المتكلمين .

• (كَمَثَلِ جَنَّةٍ ^(٣) يَرَى بَوَّابُهَا فِي الرِّبْوَةِ) قولان : (أحدهما) هى الموضع المرتفع من الأرض ، وقيل المستوى في ارتفاعه . (والثاني) كل ما ارتفع عن مسيل الماء ^(٤) ، قاله اليزيدى .

• (أَصَابَهَا وَابِلٌ) في الوايل وجهان : (أحدهما) المطر الشديد . (والثاني) الكثير ، قال عدى بن زيد :

قليل لها منى وإن سخطت بأن أقول سقيت سقيت الوايل الغدقا ^(٥)

• (فَأَتَتْ أَكْثَلَهَا ضِعْفَتَيْنِ) وإنما خص الربوة لأن نبتها أحسن ، وريحها أكثر ، قال الأعشى :

ما روضة من رياض الحِزْنِ مُعْشِبَةٌ خضراء جاد عليها مُسْبِلٌ هَطِيلٌ

(١) هذا الوجه سقط من ن .

(٢) قال الحسن : كان الرجل إذا هم بصدقة ثبت ، فإن كان ذلك لله أعضاء ، وإن خلطه شك أمسك .

(٣) الجنة : هنا البستان .

(٤) وفي معناه قول ابن عباس .

(٥) سقط هذان البيتان من ق .

والأَكْلُ ، بالضم : الطعام لأن من شأنه أن يؤكل . ومعنى ضعفين : مثلين ، لأن ضعف الشيء مثله زائدا عليه ، وضعفاه : مثلاه زائدا عليه ، وقيل ضعف الشيء مثلاه ، والأول قول الجمهور .

• (فإن لم يُصِبْهَا وابلٌ قَطَل) الطل : الندى ^(١) ، وهو دون المطر ، والعرب تقول : الطل أحد المطرين . وزرع الطل أضعف من زرع المطر وأقل رَيْعاً ، وفيه - وإن قل - تماسكٌ ونفعٌ ، فأراد بهذا ضرب المثل أن كثير البير مثل زرع المطر كثير النفع ، وقليل البير مثل زرع الطل قليل النفع ، ولا تدعُ قليل البر إذا لم تفعل كثيره ، كما لا تدع زرع الطل إذا لم تقدر على زرع المطر .

٢٦٦- قوله تعالى (أيودُ أحدُكم أن تكونَ له جَنَّةٌ) وهي البستان .

- (من نخيلٍ وأعنابٍ) لأنه من أنفَس ما يكون فيها .
- (تجرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) لأن أنفَسها ما كان ماؤها جارياً .
- (وأصابه الكِبَرُ) لأن الكبر قد ينسي من سعى الشباب في كسبه ^(٢) ، فكان أضعف أملاً وأعظم حسرة .

- (وله ذُرِيَّةٌ ضَعَفَاءُ) لأنه على الضعفاء أحنّ ، وإشفاقه عليهم أكثر .
- (فأصابها إعصارٌ فيه نارٌ فاحترقت) وفي الإعصار قولان : (أحدهما) انه السّوم الذي يقتل ، حكاه السدي . (والثاني) الإعصار ريح تهب من الأرض إلى السماء كالعمود تسميها العامة الزوبعة ، قال الشاعر :

إن كنت ريحاً فقد لاقيت إعصاراً

وإنما قيل لها إعصار لأنها تلتف كالنفاث التوب المصور .

- > (كذلك يُبينُ اللهُ لكم الآياتِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يوضح لكم الدلائل . (والثاني) يضرب لكم الأمثال .

(١) في الصحاح : الطل أضعف المطر ، أما انه الندى فتجوز وتشبيهه .

(٢) هذه عبارة الأصل . ولعل المعنى : أن من ضاع ماله في شبابه ينسى المصيبة بعد الكبر ، ويسعى للتدارك .

• (لعلكم تتفكرون) يحتمل وجهين : (أحدهما) تعتبرون ، لأن المفكر معتبر . (والثاني) تهتدون ، لأن الهداية التذكر < (١)

واختلفوا في هذا المثل الذى ضربه الله في الحسرة لسلب النعمة، من المقصود به؟ على ثلاثة أقاويل :

أحدها — أنه مثل للمرائي في الثقة ينقطع عنه نفعها أخرج ما يكون إليها ، قاله السدى .

والثاني — هو مثل للمفرط في طاعة الله ملاذ الدنيا يحصل في الآخرة على الحسرة العظمى ، قاله مجاهد .

والثالث — هو مثل للذى يحتم عمله بفساد، وهو قول ابن عباس .

٢٦٧- قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيات ما كسبتم) فيه أربعة (٢) أقاويل : (أحدها) يعنى به الذهب والفضة ، وهو قول على عليه السلام . (والثاني) يعنى التجارة ، قاله مجاهد . (والثالث) الحلال . (والرابع) الجيد (٣) .

• (وما أخرجنا لكم من الأرض) من الزرع والثمار .

وفي الكسب وجهان محتملان : (أحدهما) ما حدث من المال المستفاد . (والثاني) ما استقر عليه المالك من قديم وحادث .

واختلفوا في هذه الثقة على قولين : (أحدهما) هى الزكاة المفروضة قاله عبيدة السلماني . (والثاني) هى في التطوع ، قاله بعض المتكلمين .

• (ولا تيمموا الخيـث منه تنفقون) التيمم : التعمد ، قال الخليل : تقول أئمتـه إذا قصدت أمامه ، ويمته إذا تعمده من أى جهة كان . وقال

(١) سقط مع ق .

(٢) في ق قولان ، وسقط القولان الثالث والرابع .

(٣) عن ابراهيم بن هارون رجل عاقل فزوحشهم ، فرآه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

« يشما طلق » فتولت الآية . خرجه الترمذي .

والحذف : التمر يجب قبل النضج فيكون ردينا وليس له لحم .

غيره : هما سواء . والخبيث : الرديء من كل شيء ، وفيه هنا قولان : (أحدهما) أنهم كانوا يأتون بالحشف فيدخلونه في تمر الصدقة ، فترلت هذه الآية ، وهو قول عليّ والبراء بن عازب . (والثاني) أن الخبيث هو الحرام ، قاله ابن زيد .

• (وَلَسْتُمْ بِأَخِيذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) إلا أن تتساهلوا ، وهو قول البراء بن عازب . (والثاني) إلا أن تحطوا في الثمن ، قاله ابن عباس . (والثالث) إلا بوكس فكيف تعطونه في الصدقة قاله الزجاج . (والرابع) إلا أن ترخصوا لأنفسكم فيه ، قاله السدي ، وقال الطرمّاح :

لم يفتنا بالوتر قوم وللضبِّ م رجال يرضون بالإغماض^(١)

٢٦٨- قوله عز وجل^(٢) : (الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ) وهو ما خوَّف من الفقر إن أنفق أو تصدَّق .

• (وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) بالشح . (والثاني) بالمعاصي .

• (وَاللَّهُ يَعِدُكُمُ مَغْفِرَةً مِّنْهُ) يحتمل وجهين : (أحدهما) ...^(٣) لكم . (والثاني) عفوا لكم .

• (وَفَضْلًا) يحتمل وجهين : (أحدهما) سعة السرزق . (والثاني) مضاعفة العذاب .

• (وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ) روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إن للشيطان (٤) لمة من ابن آدم ، وللملك لمة ، فأما لمة الشيطان فإيعاد بالشر وتكذيب بالحق ، وأما لمة الملك فإيعاد بالخير وتصديق بالحق ، فمن وجد

(١) روى البيهقي في المسير القرطبي : وللل اناس يرضون بالإغماض .

(٢) هذه الآية وتفسيرها سقطت من ق .

(٣) يباح يسع لكلمة .

(٤) اللمة : الهمة والخطرة تقع في القلب ، والمراد المام الملك أو الشيطان به وبالقرب منه .

وهذا الحديث رواه الترمذي من مبدالله بن مسعود وقال : حديث حسن غريب .

ذلك فليعلم أنه من الله وليحمد الله، ومن وجد الآخر فليتعوذ بالله ثم تلا هذه الآية .

٢٦٩- قوله تعالى : (يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ) في الحكمة سبعة تأويلات (أحدها) الفقه في القرآن ، قاله ابن عباس . (والثاني) العلم بالدين ، قاله ابن زيد . (والثالث) النبوة . (والرابع) الخشية ، قاله الربيع . (والخامس) الإصابة ، قاله ابن أبي نجيح عن مجاهد . (والسادس) الكتابة^(١) ، قاله مجاهد . (والسابع) العقل ، قاله زيد بن أسلم . (ويحتمل ثامناً) أن تكون الحكمة هنا صلاح الدين وإصلاح الدنيا .

٢٧١- قوله عز وجل : (إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ) يعني أنه ليس في إبدائها كراهية .

• (وإنْ تُخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) فيه قولان : (أحدهما) أنه يعود إلى صدقة التطوع ، يكون إخفاؤها أفضل ، لأنه من الرياء أبعد ، فأما الزكاة فلإبدائها أفضل ، لأنه من التهمة أبعد ، وهو قول ابن عباس وسفيان . (والثاني) أن إخفاء الصدقتين فرضاً وتقيلاً أفضل ، قاله يزيد^(٢) ابن أبي حبيب والحسن وقتادة .

• (وَيُكْفِّرْ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ) > فيه قولان : (أحدهما) أن «مِنْ» زائدة تقديره: ويكفر عنكم سيئاتكم <^(٣) (والثاني) أنها ليست زائدة وإنما دخلت للتبعية ، لأنه إنما يكفر بالطاعة من غير التوبة الصغائر > وفي تكفيرها وجهان : (أحدهما) يسترها عليهم . (والثاني) يغفرها لهم <^(٣) .

٢٧٣- قوله عز وجل (لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) قيل هم فقراء المهاجرين . وفي أحصروا أربعة أقاويل : (أحدها) أنهم منعوا أنفسهم

(١) في ق : اللهم ، بدل الكتابة وحكام من إبراهيم ، أي النخعي .

(٢) يزيد بن أبي حبيب : في ق ابن زيد .

(٣) سقط من ق .

من التصرف للمعاش خوف العدو من الكفار ، قاله قتادة وابن زيد . (والثاني) .
منعهم الكفار بالخوف منهم ، قاله السدي . > (والثالث) منعهم القسور من
الجهاد . (والرابع) منعهم التشاغل بالجهاد عن طلب المعاش < (١) .

• (لا يستطيعون ضرباً في الأرض) فيه قولان : (أحدهما) يعني
تصرفاً ، قاله ابن زيد . (والثاني) يعني تجارة ، قاله قتادة والسدي .

• (يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ) يعني من قلة خبرته بهم .
ومن التعفف : يعني من التتبع والعفة والقناعة .

(يعرفهم بسيماهم) . السمة : العلامة ، وفي المراد بها هنا قولان :
(أحدهما) الخشوع ، قاله مجاهد . (والثاني) الفقر ، قاله السدي .

• (لا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِخْلَافاً) فيه وجهان : (أحدهما) أن يسأل وله
كفاية . (والثاني) أنه الاشتغال (٢) بالمسألة ، ومنه اشتق اسم الخاف .
فإن قيل : فهل كانوا يسألون غير إخلاف ؟ قيل : لا لأنهم كانوا أغنياء من
التعفف ، وإنما تقدير الكلام لا يسألون فيكون سؤالهم لإخلافاً .

قال ابن عباس [نزلت] في أهل الصفّة من المهاجرين لم يكن لهم
بالمدينة منازل ولا عشائر وكانوا نحو أربعمئة .

٢٧٤- قوله عز وجل (الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرّاً وَعَلَانِيَةً
فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) اختلّفوا
في سبب نزولها على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها نزلت في عليّ كرم الله وجهه كانت معه أربعة دراهم
فأنفقها على أهل الصفّة > انقست في سواد الليل درهما ، وفي وضع النهار
درهما ، وسراً درهما ، وعلانية درهما < قاله ابن عباس .

(١) أي أن الإخلاف يشتمل على وجود الطلب في المسألة كاشتغال الخائف من التغطية بمعنى اد
الساؤل بسم الناس بسؤاله فيلغفهم بذلك .

(٢) سقط من في

والثاني - أنها نزلت في النفقة على الخيل في سبيل الله > لأنهم يتفقون عليها بالليل والنهار سرا وعلانية < (١) قاله أبو ذر والأوزاعي .

والثالث - أنها نزلت في كل من أنفق ماله في طاعة الله .

ويحتمل رابعا - أنها خاصة في إباحة الارتفاق بالزروع والثمار ، لأنه يرتفق بها كل مار في ليل أو نهار ، في سر وعلانية ، فكانت أعم لأنها تؤخذ عن الإرادة وتوافق قدر الحاجة .

٢٧٥- قوله عز وجل (الذين يأكلون الربا) يعنى يأخذون الربا فعبر عن الأخذ بالأكل لأن الأخذ إنما يراد للأكل ، والربا : هو الزيادة من قولهم : ربا السوق يربو إذا زاد ، وهو الزيادة على مقدار الدين لمكان الأجل .

• (لا يقومون إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس) يعنى من قبورهم يوم القيامة ، وفيه قولان : (أحدهما) كالسكران من الخمر يقطع ظهرا لبطن ، ونسب إلى الشيطان لأنه مطيع له في سكره . (والثاني) قاله ابن عباس وابن جبير ومجاهد والحسن لا يقومون يوم القيامة من قبورهم إلا كما يقوم الذى يتخبطه الشيطان من المس يعنى الذى يخنقه الشيطان في الدنيا من المس ، يعنى الجنون ، فيكون ذلك في القيامة علامة لأكل الربا في الدنيا .

واختلفوا في مس الجنون هل هو بفعل الشيطان ؟

فقال بعضهم : هذا من فعل الله بما يحدثه من غلبة السوداء فيصرعه ، ينسب إلى الشيطان مجازا تشبيها بما يفعله من إغوائه الذى يصرعه .

وقال آخرون : بل هو من فعل الشيطان بتمكين الله له من ذلك في بعض الناس دون بعض ، لأنه ظاهر القرآن وليس في العقل ما يمنعه .

• (ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا) قيل إنه يعنى ثقيفا لأنهم كانوا أكثر العرب ربا ، فلما نهوا عنه قالوا : كيف نهى عن الربا وهو مثل البيع ؟

(١) يقطع : هكذا بالأصل ولعل الصواب يقيم .

فحكى الله تعالى ذلك عنهم ، ثم أبطل ما ذكروه من التشبيه بالبيع فقال تعالى :
 . (وَأَحْلَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا) > وللشافعي في قوله « وَأَحْلَلَّ اللَّهُ
 البيع وَحَرَّمَ الرِّبَا » ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها من العام الذي يجرى على عموميه في إباحة كل بيع وتحريم
 كل ربا إلا ما خصهما دليل من تحريم بعض البيع وإحلال بعض الربا ، فعلى
 هذا اختلف في قوله ، هل هو من العموم الذي أريد به العموم ، أو من العموم
 الذي أريد به الخصوص على قولين : (أحدهما) أنه عموم أريد به العموم
 وإن دخله دليل التخصيص . (والثاني) أنه عموم أريد به الخصوص .

وفي الفرق بينهما وجهان : (أحدهما) أن العموم الذي أريد به
 العموم : أن يكون الباقي من العموم من بعد التخصيص أكثر من المخصوص ،
 والعموم الذي أريد به الخصوص أن يكون الباقي منه بعد التخصيص أقل من
 المخصوص . (والفرق الثاني) أن البيان فيما أريد به الخصوص متقدم على
 اللفظ ، وأن ما أريد به العموم متأخر عن اللفظ ومقترن به ، [هذا] أحد أقاويله .

والقول الثاني - أنه من المجلل الذي لا يمكن [أن] يستعمل في إحلال
 بيع أو تحريمه إلا أن يقترن به بيان من سنة الرسول وإن دل على إباحة البيوع
 في الجملة دون التفصيل .

وهذا فرق ما بين العموم والمجلل أن العموم يدل على إباحة البيوع
 في الجملة ولا يدل على إباحتها في التفصيل حتى يقترن به بيان .

فعلى هذا القول أنها مجملة اختلف في إجمالها هل هو لتعارض فيها أو
 لمعارضة غيرها لها على وجهين : (أحدهما) أنه لما تعارض ما في الآية من
 إحلال البيع وتحريم الربا وهو بيع صارت بهذا التعارض مجملة وكان إجمالها
 منها . (والثاني) أن إجمالها بغيرها ، لأن السنة منعت من بيع وأجازت
 يوعا فصارت بالسنة مجملة .

وإذا صح إجمالها فقد اختلف فيه :

هل هو إجمال في المعنى دون اللفظ لأن لفظ البيع معلوم في اللغة

وإنما الشرع أجمل المعنى والحكم حين أحلَّ يما وحرَّم يما .
والوجه الثاني - أن الإجمال في لفظها ومعناها لأنه لما عدل بالبيع عن إطلاقه على ما استقر عليه في الشرع فاللفظ والمعنى عمتلان معا فهذا شرح القول الثاني .

والقول الثالث - (إنها) داخلة في العموم والمجمل فيكون عموما دخله التخصيص ومجملا لحقه التفسير لاحتمال عمومها في اللفظ وإجمالها في المعنى ، فيكون اللفظ عموما دخله التخصيص ، والمعنى مجملا لحقه التفسير . (والوجه الثاني) أن عمومها في أول الآية من قوله : « وأحل الله البيع وحرم الربا » وإجمالها في آخرها من قوله : « وحرم الربا » فيكون أولها عاما دخله التخصيص وآخرها مجملا لحقه التفسير . (والوجه الثالث) أن اللفظ كان مجملا فلما بينه الرسول صار عاما فيكون داخلا في المجمل قبل البيان في العموم بعد البيان < (١) .

• ثم قال تعالى : (فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى) في الموعظة وجهان : (أحدهما) التحريم . (والثاني) الوعيد .

• (فله ما سَكَفَ) قاله السدي يعني ما أكل من الربا لا يلزمه رَدُّهُ .

• (وأمرُهُ إلى الله) > يحتمل وجهين :

أحدهما - في المحاسبة والجزاء .

والثاني - في العفو والعقوبة .

وقيل فيه وجه ثالث - في العصمة والتوفيق .

وقيل فيه وجه رابع - فأمره إلى الله والمستقل في تثبيته على التحريم

أو انتقاله إلى الاستباحة < (٢) .

٢٧٦- قوله تعالى (يَمْحَقُ اللهُ الرِّبَا) أى ينقصه شيئا بعد شيء ، مأخوذ من محاق

الشهر لنقصان الهلال فيه ، > وفيه وجهان : (أحدهما) يبطله يوم القيامة

إذا تصدق به في الدنيا . (والثاني) يرفع البركة منه في الدنيا مع تعذيبه عليه

في الآخرة < (٢) .

(١) من قول المؤلف : « وللشافعي » إلى هنا سقط من ق .

(٢) سقط من ق .

• (وَيُرِي الصَّدَقَاتِ فِيهِ تَأْوِيلًا :

أحدهما - يشرح المال الذي خرجت منه الصدقة .

والثاني - يضاعف أجر الصدقة ويزيدها ، وتكون هذه الزيادة واجبة بالوعد لا بالعمل .

• (وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ) في الكفار وجهان : (أحدهما) الذي يستر نعيم الله ويحجدها . (والثاني) هو الذي يُكثِّر فعل ما يكفر به .

وفي الأثيم وجهان : (أحدهما) أنه مَنْ بَيَّت الإثم . (والثاني) الذي يُكثِّر فعل ما يَأْثُم به .

٢٧٨- قوله عز وجل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِالْبِسْتِهِمْ اتَّقُوا اللَّهَ بقلوبكم . (والثاني) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بقلوبهم اتَّقُوا اللَّهَ فِي أفعالكم .

• (وَذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا) > فيمن نزلت فيه هذه الآية قولان :

أحدهما - أنها نزلت في ثقيف وكان بينهم وبين عامر وبنو غزوم [ربا] فحاکوا فيه إلى عتاب بن أسيد بمكة وكان قاضيا عليها من قبيل رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالوا : دخلنا في الإسلام على أن [ما كان لنا] من الربا فهو باق ، وما كان علينا فهو موضوع ، فنزل ذلك فيهم ، وكتب به رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم .

والثاني < (١) أنها نزلت في بقية من الربا كانت للعباس ومسعود وعبد باليل وحبيب بن ربيعة عند بني المغيرة .

قوله عز وجل « وَذَرُّوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا » محمول على أن من أربي قبل إسلامه وقبض بعضه في كفره وأسلم وقد بقي بعضه فما قبضه قبل إسلامه معفو عنه لا يجب عليه رد ، وما بقي منه بعد إسلامه حرام عليه لا يجوز له أخذه ، فأما المراهبة بعد الإسلام فيجب ردُّه فيما قبض وبقي ، فيرد ما قبض ويسقط ما بقي ، بخلاف المقبوض في الكفر ، لأن الإسلام يجب ما قبله .

(١) سقط من ق .

• وفي قوله تعالى (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) قولان : (أحدهما) يعنى
أن من كان مؤمنا فهذا حكمه . (والثاني) معناه إذا كنتم مؤمنين .

٢٧٩- قوله عز وجل (فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا) يعنى ترك ما بقى من الربا .

• (فَأَذِنُوا لِمَنْ بَرَزَ مِنْ اللَّهِ) (ورسوله) قرأ حمزة وعاصم في رواية أبي
بكر فأذنوا بالمد بمعنى فأعلموا غيركم ، وقرأ الباقون بالقصر بمعنى فأعلموا
أنتم ، وفيه وجهان : (أحدهما) إن لم تنتهوا عن الربا أمرت النبي بجرىكم ،
(والثاني) إن لم تنتهوا عنه فأنتم حرب الله ورسوله يعنى أعداءه .

• (وإن تبتم فلکم رؤوسُ أموالکم) يعنى التى دفعتم (لا تظلمون)
بأن تأخذوا الزيادة على رؤوس أموالكم (ولا تظلمون) بأن تمنعوا رؤوس
أموالكم .

٢٨٠- قوله عز وجل (وإن كان ذو عسرةٍ فنظرةٌ إلى ميسرةٍ) قيل إن في
قراءة أبي « ذا عسرة » وهو جائز في العربية .

وفيه قولان : (أحدهما) أن الإنظار بالعسرة واجب في دين الربا
خاصةً قاله ابن عباس وشريح . (والثاني) أنه عام يجب إنظاره بالعسرة في
كل دين ، لظاهر الآية ، وهو قول عطاء والضحاك . وقيل إن الإنظار
بالعسرة في دين الربا بالنص ، وفي غيره من الديون بالقياس .

وفي قوله « إلى ميسرة » قولان : (أحدهما) مفعلة ^(١) مسن اليسر ،
وهو أن يوسر ، وهو قول الأكثرين . (والثاني) إلى المسوت ، قاله إبراهيم
النخعي .

• (وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ) يعنى وأن تصدقوا على المعسر بما
عليه من الدين خير لكم من أن تنظروه ، روى سعيد بن المسيب عن عمر

(١) مفعلة : في ك مفعلة وهو تحريف والمراد علي وزن مفعلة وهو مصدر ميمي للفعل يوسر .

ابن الخطاب قال : كان آخر ما نزل من القرآن آية الربا فدعوا الربا والرِّبِيَّةُ (١) وإن نبي الله صلى الله عليه وسلم قبض قبل أن يفسرها .

٢٨١- قوله عز وجل : (وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ) أى اتقوا بالطاعة فيما أمرتم به من ترك الربا وما بقى منه .

وهو يوما ترجعون فيه إلى الله « فيه قولان : (أحدهما) يعنى إلى جزاء الله . (والثاني) إلى ملك الله .

• (ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ) فيه تأويلان : (أحدهما) جزاء ما كسبت من الأعمال . (والثاني) ما كسبت من الثواب والعقاب .

• (وهم لا يظلمون) يعنى بنقصان ما يستحقونه من الثواب ، ولا بالزيادة على ما يستحقونه من العقاب .

روى ابن عباس أن آخر آية نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية . قال ابن عباس : مكث [النبي] بعدها سبع ليال .

٢٨٢- قوله عز وجل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَسْتُمْ بِدِينٍ) إلى آخر الآية . في «تداينتم» تأويلان : (أحدهما) تجازيتم (٢) . (والثاني) تعاملتم .

وفي «فاكتبوه» قولان : (أحدهما) أنه نذب ، وهو قول أبي سعيد الخدري والحسن والشعبي . (والثاني) أنه فرض ، قاله الربيع وكعب .

• (وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ) وعدل الكاتب ألا يزيد [فيه] إضرارا بمن هو عليه ، ولا ينقص منه إضرارا بمن هو له .

• (وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ) وفيه أربعة

(١) الرِّبِيَّةُ : بهم الراء المشددة وسكون الباء : لفة في الربا وقد جادت في حديث صلح أهل نجران . ويكون ذكر الكلمة بعد الربا للتوكيد . وقد تكون الرِّبِيَّةُ أى ما يرتابون فيه . والمشهور أن آخر ما نزل من القرآن آية : وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ . وهى بعد هذه الآية مباشرة في المصحف .

(٢) تجازيتم : منه قوله تعالى : إِنَّا لَنَدِينُهُنَّ فِي حُجُورِنَا .

أَقَاوِيل : (أحدها) أنه فرض على الكفاية كالجهاد ، قاله عامر^(١) .
(والثاني) أنه واجب عليه في حال فراغه ، قاله الشعبي أيضا^(٢) . (والثالث)
أنه نذبة ، قاله مجاهد . (والرابع) أن ذلك منسوخ بقوله تعالى « ولا يضار
كاتب ولا شهيد » ، قاله الضحاك .

• (وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ) يعني على الكاتب ، ويقرؤه عند الشاهد .
• (ولا يبخس منه شيئاً) أى لا ينقص منه شيئاً .

• (فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا) فيه أربعة تأويلات : (أحدها)
أنه الجاهل بالصواب فيما عليه أن يملئه على الكاتب ، وهو قول مجاهد .
(والثاني) أنه السبي والمرأة ، قاله الحسن . (والثالث) أنه المبذر لماله ،
المفسد في دينه ، وهو معنى قول الشافعي . (والرابع) الذي يجهل قدر
المال ، ولا يمتنع من تبذيره ولا يرغب في تكميره .

(أو ضعيفاً) فيه تأويلان : (أحدهما) أنه الأحمق ، قاله مجاهد
والشعبي . (والثاني) أنه العاجز عن الإملاء إما يعي أو خرس ، قاله
الطبري .

• (أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلِئَ) هو (فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنه
العمي الأخرس ، قاله ابن عباس . (والثاني) أنه الممنوع من الإملاء إما
بجس أو غيبة . (والثالث) أنه المجنون .

• (فَلْيُمْلِلِ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ) فيه تأويلان : (أحدهما) وليّ مَنْ
عليه الحق ، وهو قول الضحاك وابن زيد . (والثاني) وليّ الحق ، وهو
صاحبه ، قاله ابن عباس والربيع .

• (وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ) فيه قولان : (أحدهما)
من أهل دينكم . (والثاني) من أحراركم ، قاله مجاهد .

• (فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ) يعني فإن لم تكن البيّنة
برجلين فبرجل وامرأتين (رَمَنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَدَاءِ) فيه قولان :

(١) عامر : أي عامر الشعبي .

(٢) أيضا : سقطت من هـ .

أحدهما - أنهم الأحرار المسلمون العلول ، وهو قول الجمهور .

والثاني - أنهم علول المسلمين وإن كانوا عبيدا ، وهو قول شريح وعثمان البتي وأبو ثور .

• (أنْ تَصِلَ إِحْدَاهُمَا) فيه وجهان : (أحدهما) لئلا تفضل ، قاله أهل الكوفة . (والثاني) كراهة أن تفضل ، قاله أهل البصرة .

وفي المراد به وجهان : أحدهما أن تخطيء . والثاني أن تنسى ، قاله سيويه .

• (فَتَذَكَّرْ إِحْدَاهُمَا الْآخَرَى) فيه تأويلان : (أحدهما) أنها تجعلها كذكر من الرجال ^(١) ، قاله سفيان بن عيينة . (والثاني) أنها تذكرها إن نسيت ، قاله قتادة والسدي والضحاك وابن زيد .

• (وَلَا يَأْبَ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دُعُوا) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) لتحملها وإثباتها في الكتاب ، قاله ابن عباس وقاتدة والربيع . (والثاني) لإقامتها وأدائها عند الحاكم ، قاله مجاهد والشعبي وعطاء . (والثالث) أنها للتحمل والأداء جميعا ، قاله الحسن .

واختلفوا فيه على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه نذب وليس بفرض ، قاله عطاء وعطية العوفي . (والثاني) أنه فرض على الكفاية ، قاله الشعبي . (والثالث) أنه فرض على الأعيان ، قاله قتادة والربيع .

• (وَلَا تَسْأَمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ) وليس يريد بالصغير ما كان تافها حقيرا كالتقيراط والدائق لخروج ذلك عن العرف المهود ^(٢) .

• (ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ) أي أعدل . يقال : أقسط إذا عدل فهو مقسط ، قال تعالى : « وَأَقْسَطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسَطِينَ » وقسط إذا جار ، قال تعالى : « وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا » .

(١) هذا التأويل على قراءة ابن كثير وأبي عمرو : فتذكر بتشكين الدال ، ولديه ضعف لأن مقابل النسيان التذكر ، فالسياق يقتضي ترجيح التأويل الثاني .

(٢) وليس يريد ... هكذا بالأصل ، قال القرطبي : قال علمائنا : إلا ما كان من قيراط ونحوه لنزاهته وعدم تشوف النفس إليه اغراء وانكارا انظر ج ٢ ص ١ من تفسير القرطبي .

- (وَأَقْرَبُ لِلشَّهَادَةِ) فيه وجهان : (أحدهما) أصبح لها ، مأخوذ من الاستقامة . (والثاني) أحفظ لها ، مأخوذ من القيام بمعنى الحفظ .
- (وَأَدْنَى أَنْ لَا تَرْتَابُوا) يحتمل وجهين ^(١) : (أحدهما) ألا ترتابوا بمن عليه حق أن ينكره . (والثاني) ألا ترتابوا بالشاهد أن يضل .
- (إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن الحاضرة ما تعجل ولم يداخله أجل في مبيع ولا ثمن . (والثاني) أنها ما يحوزه المشتري من العروض المنقولة .
- > تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ « يحتمل وجهين : (أحدهما) تتناقلونها من يد إلى يد . (والثاني) تكثرون تباعها في كل وقت .
- (فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا) يعنى أنه غير مأمور بكتبه وإن كان مباحاً < ^(٢) .
- (وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ) فيه قولان : (أحدهما) أنه فرض ، وهو قول الضحاك ودلود بن علي . (والثاني) أنه ندب ، وهو قول الحسن والشعبي ومالك والشافعي .
- (وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ) فيه ثلاثة تأويلات : أحدها - أن المضارة هو أن يكتب الكاتب ما لم يُسَلَّ عليه ، ويشهد الشاهد بما لم يُسْتَشْهَد ، قاله طاووس والحسن وقتادة .
- والثاني - أن المضارة أن يمنع الكاتب أن يكتب ، ومنع الشاهد أن يشهد ، قاله ابن عباس ومجاهد وعطاء .
- والثالث - أن المضارة أن يُدْعَى الكاتب والشاهد وهما مشغولان معلوران ، قاله عكرمة والضحاك والسدى والربيع .
- ويحتمل تأويلاً رابعاً - أن تكون المضارة في الكتابة والشهادة .
- (وَأَنْ تَقْعَمُوا فَلَأْتَهُ مَفْسُوقٌ بِكُمْ) فيه تأويلان : أحدهما - أن المفسوق المعصية ، قاله ابن عباس ومجاهد والضحاك . والثاني - أنه الكذب ، قاله ابن زيد .

(١) وجهين : في ق امرين .

(٢) سقط من ق ما بين الواويتين .

> ويحتمل ثالثاً - أن القسوق المأثم < (١) .

٢٨٣- قوله عز وجل (وإن كنتم على سفرٍ ولم تجدوا كتاباً فريهاناً مقبوضةً) قرأ ابن كثير وأبو عمرو: فَرُهْنٌ، وقرأ الباقون فريهاناً .

وفيها قولان : (أحدهما) أن الرُهْنُ في الأموال ، والسرهان في الخيل . (والثاني) أن الرهان جمع ، والرهن جمع الجمع مثل ثمار وثمر ، قاله الكسائي والقراء .

> وفي قوله مقبوضة وجهان : (أحدهما) أن القبض من تمام الرهن ، وهو قبل القبض غير تام ، قاله الشافعي وأبو حنيفة . (والثاني) لأنه من لوازم الرهن ، وهو قبل القبض تام ، قاله مالك < (٢) .

وليس السفر شرطاً في جواز الرهن ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم رهن درعه عند أبي الشحم اليهودي بالمدينة وهي حَضْرٌ، ولا عَدَمُ الكاتب والشاهد شرطاً فيه لأنه زيادة وثيقة .

- (فإن أمينَ بعضكم بعضاً) يعني بغير كاتب ولا شاهد ولا رهن .
- (فَلْيُؤَدِّ الَّذِي اؤْتِمِنَ اَمَانَتَهُ) يعني في أداء الحق وترك المظلل به .
- (وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ) في أن لا يكتم من الحق شيئاً .
- (ولا تكتموا الشهادةَ ومن يكتمها فإنه آثِمٌ قَلْبُهُ) فيه تأويلان (أحدهما) معناه فاجرٌ قَلْبُهُ ، قاله السدي . (والثاني) مكتسب لإثم الشهادة .

٢٨٤- قوله عز وجل (لهم ما في السموات وما في الأرض) في إضافة ذلك إلى الله تعالى قولان : (أحدهما) أنه إضافة تمليك تقديره : الله يملك ما في السموات وما في الأرض . (والثاني) معناه تدير ما في السموات وما في الأرض .

• (وإن تَبُدُّوا ما في أنفسكم أو تَخْفَوْهُ يُحَاسِبِكُمْ به الله)

(١) سقط من ق .

(٢) ما بين الراويين سقط من ق .

إبداء ما في النفس هو العمل بما أضمره ، وهو مؤاخذ به ومُحاسبٌ عليه وأما إخفاؤه فهو ما أضمره وحدث به نفسه ولم يعمل به.

وفيما أراد به قولان : (أحدهما) أن المراد به كتمان الشهادة خاصة ، قاله ابن عباس وعكرمة والشعبي . (والثاني) أنه عام في جميع ما حدث به نفسه من سوء أو أضمر من معصية ، وهو قول الجمهور .

واختلف في هذه الآية ، هل حكمها ثابت في المؤاخذة بما أضمره وحدث به نفسه ؟ أو منسوخ ؟ على قولين :

أحدهما — أن حكمها ثابت في المؤاخذة بما أضمره . واختلف فيه من قال بشيئته على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن حكمها ثابت على العموم فيما أضمره الإنسان فيؤاخذ به من يشاء ، ويغفر لمن يشاء ، قاله ابن عمر والحسن . (والثاني) حكمها ثابت في مؤاخذة الإنسان بما أضمره وإن لم يفعله ، إلا أن الله يغفره للمسلمين ويؤاخذ به الكافرين والمنافقين ، قاله الضحاك والربيع ، ويكون ويغفر لمن يشاء محمولا على المسلمين ، ويعذب من يشاء محمولا على الكافرين والمنافقين . (والثالث) أنها ثابتة الحكم على العموم في مؤاخذته المسلمين بما حدث لهم في الدنيا من المصائب والأموال التي يوزنون لها ، ومؤاخذة الكافرين والمنافقين بعذاب الآخرة ، وهذا قول عائشة رضي الله عنها .

والقول الثاني — أن حكم الآية في المؤاخذة بما أضمره الإنسان وحدث به نفسه وإن لم يفعله منسوخ . واختلف من قال بنسخها فيما نسخت به على قولين : (أحدهما) بما رواه العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب عن أبيه عن أبي هريرة قال : أنزل الله « وإن تبذروا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله ، فاشتد ذلك على القوم فقالوا : يا رسول الله إنا لمؤاخذون بما نتحدث به أنفسنا هلكتنا . فأنزل الله تعالى : ولا يكلف الله نفسا إلا وسعها ، وهو أيضا قول ابن مسعود . (والثاني) أنها نسخت بما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية « وإن تبذروا ما في أنفسكم » دخل قلوبهم منها شيء لم يخلها من شيء ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم ^(١) : قولوا سمعنا

وأطعنا وسلمنا . قال : فألقى الله الإيمان في قلوبهم ، قال فأُنزل الله : « آمين الرسول » . الآية : فقراً : « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا » . فقال تعالى : قد فعلت « ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا » . قال قد فعلت . « ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » . قال قد فعلت . « واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين » . قال قد فعلت .

والذي أقوله فيما أضمره وحدث به نفسه ولم يفعله أنه مؤاخذ بما تم الاعتقاد دون الفعل ، إلا أن يكون كنهه عن الفعل ندماً ، فالندم توبة محض عنه ما تم الاعتقاد .

٢٨٥- قوله عز وجل (آمَنَ الرسولُ) إلى قوله (وملائكته وكتبه) أما إيمان الرسول فيكون بأمرين : تحمّل الرسالة ، وإبلاغ الأمة ، وأما إيمان المؤمنين فيكون بالتصديق والعمل .

• (كُلُّ آمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ) .

والإيمان بالله يكون بأمرين : بتوحيده ، وقبول ما أنزل على رسوله .

وفي الإيمان بالملائكة وجهان : (أحدهما) الإيمان بأنهم رسل الله إلى أنبيائه . (والثاني) الإيمان بأن كل نفس منهم رقيب وشهيد .

« وكتبه » قراءة الجمهور وقرأ حمزه : وكتابه . فمن قرأ « وكتبه » فالمراد به جميع ما أنزل الله منها على أنبيائه . ومن قرأ : « وكتابه » ففيه وجهان : (أحدهما) أنه عن القرآن خاصة . (والثاني) أنه أراد الجنس ، فيكون معناه بمعنى الأول وأنه أراد جميع الكتب والإيمان بها والاعتراف بتزولها من الله على أنبيائه .

وفي لزوم العمل بما فيها ما لم يرد نسخ قولان (١) .

ثم فيما تقدم ذكره من إيمان الرسول والمؤمنين - وإن خرج فخرج الخبر - قولان : (أحدهما) أن المراد به ملهم بما أخبر من إيمانهم . (والثاني) . أن المراد به أن يقتدى بهم مَنْ سواهم .

(١) أي قول بالردوم . وآخر بعدم الردوم

• ثم قال تعالى (لا تفرقُ بين أحدٍ من رسلِهِ) يعنى في أن يؤمن ببعضهم دون بعض كما فعل أهل الكتاب فيلزم التسوية بينهم في التصديق ، وفي لزوم التسوية في الترام شرائعهم ما قدمناه من القولين ، وجعل هذا حكاية عن قولهم وما تقدمه خبرا عن حالهم ليجمع لهم بين قول وعمل وماض ومستقبل .
• (وقالوا: سمعنا وأطعنا) أى سمعنا قوله وأطعنا أمره .

ويمحتمل وجهها ثانيا - أن يراد بالسمع القبول ، وبالإطاعة العمل .

• (غُفِرَ لَكَ رَبِّنا) معناه نسألك غفرانك ، فلذلك جاء به منصوبا .
• (وإليك المصيرُ) يعنى إلى جزائك .

ويمحتمل وجهها ثانيا - يريد به إلى لقاءك لتتقدم اللقاء على الجزاء .

٢٨٦- قوله عز وجل (لا يكلفُ اللهُ نفساً إلاّ وسعها) يعنى طاقتها ، وفيه وجهان : (أحدهما) وعدٌ من الله لرسوله وللمؤمنين بالفضل على عباده إلاّ يكلف نفسا إلا وسعها . (والثاني) أنه إخبار من النبي صلى الله عليه وسلم ومن المؤمنين عن الله ، على وجه اثناء عليه ، بأنه لا يكلف نفسا إلا وسعها .

• ثم قال (لها ما كَسَبَتْ) وعليها ما اكتسبت) يعنى لها ما كسبت من الحسنات ، وعليها ما اكتسبت يعنى من المعاصي . وفي كسبت واكتسبت وجهان : (أحدهما) أن لفظهما مختلف ومعناهما واحد . (والثاني) أن كسبت مستعمل في الخير خاصة ، واكتسبت مستعمل في الشر خاصة . .

• (ربنا لا تؤاخذنا إنْ نسينا) قال الحسن : معناه : قولوا ربنا لا تؤاخذنا . « إن نسينا » فيه تأويلان : (أحدهما) يعنى إن تناسينا أمرك . (والثاني) تركنا ، والنسيان : بمعنى الترك كقوله تعالى : « نسوا الله فسيهم »^(١) ، قاله قطرب .

(أو أخطأنا) فيه تأويلان : (أحدهما) ما تألوه^(٢) من المعاصي بالشبهات . (والثاني) ما عملوه من المعاصي التي هي خطأ تخالف الصواب

(١) الآية ٦٩ التوبة .

(٢) تألوه : في ق نالوه .

وقد فرق أهل اللسان بين «أخطأ» و«خطئ»، فقالوا : «أخطأ» .
يكون على جهة الإنم وغير الإنم ، و«خطئ» : لا يكون إلا على جهة الإنم ،
ومنه قول الشاعر [عبيد بن الأبرص] :

والناس يَلْحُونُ الأَمِيرَ إِذَا هُمْ يخطئوا الصوابَ ولا يَلَامُ المرشِدُ

• (رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا) فيه أربعة تأويلات : (أحدها)
إصرأ أى عهدا نجز عن القيام به ، قاله ابن عباس ومجاهد وقتادة . (الثاني)
< أى لا تمسحنا قردة وخنازير > ، وهذا قول عطاء . (الثالث) أنه
الذنب الذى ليس فيه توبة ولا كفارة ، قاله ابن زيد . (الرابع) الإصر :
الثقل العظيم ، قاله مالك والربيع

قال النابغة :

يا مانعَ الضمِّ أنْ يَغْشَى سرائهمُ والحامل الإصر عنهم بعدما عرضوا^(١)

• (كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا) يعنى بنى اسرائيل فيما حملوه
من قتل أنفسهم .

• (..) وَلَا نَحْمِلُنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ) فيه قولان : (أحدهما) ما لا
طاقة لنا به مما كلفه بنو اسرائيل . (الثاني) — ما لا طاقة لنا به من العذاب .

• (وَاعْتَفُ عَنَّا وَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا) فيه وجهان :
(أحدهما) مالكننا^(٢) . (الثاني) ولينا وناصرنا .

• (فَاَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ) روى عطاء بن السائب عن سعيد بن
جبير عن ابن عباس قال : لما نزلت هذه الآية : « آمَنَ الرُّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ
إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ » فلما انتهى [النبي] إلى قوله تعالى « غفرانك ربنا » قال
الله تعالى : قد غفرت لكم ، فلما قرأ « ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا »

(١) هذه العبارة جاء مكانها في ذ : الثاني — الامم ، حكاه ابن تليق ، وقد استبعدهما لانهما

لم ترد فيها اطلاقا عليه من تفسائر واكثرنا اثبات العبارة اعلاه من ق .

(٢) سقط هذا البيت من ق . وفي شعراء النصرانية : غرقوا بطل غرقوا .

(٣) سقط من ق .

قال < الله تعالى : لا > ^(١) أوأخذكم . فلما قرأ « ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا » قال الله تعالى : لا أحمل عليكم . فلما قرأ « ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به » قال الله تعالى : لا أحملكم . فلما قرأ « واعفُ عنا » قال الله تعالى : قد عفوت عنكم . فلما قرأ « واغفر لنا » قال الله تعالى : قد غفرت لكم . فلما قرأ « وارحمنا » قال الله تعالى : قد رحمتكم . فلما قرأ : « فأنصرونا على القوم الكافرين » قال الله تعالى : قد نصرتكم .

وروى مرثد بن عبد الله عن عقبة بن عامر الجهني قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : اقرؤوا هاتين الآيتين من خاتمة البقرة فإن الله تعالى أعطانيها من تحت العرش ^(٢) .

وروى أبو سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : السورة التي تذكر فيها البقرة فسطاط القرآن ، فتعلموها فإن تعليمها بركة وتركها حسرة ، ولا يستطيعها البطلة قيل : ومن البطلة ؟ قال : السحرة ^(٣) .



(١) سقط مع ق .

(٢) مسند أحمد ١٤٧/٢ ، ١٥٨ و ١٥٩/٥ ، ١٥٩ ، ١٨٠ .

[٣] رواه أبو داود في فضائل القرآن ١٢٠ .

سورة آل عمران

وهي مائتا آية ، وهي مدنية في قول الجميع

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - ٢ (الم . الله لا إله إلا هو الحي القيوم) وقد ذكرنا تفسير ذلك من قبل .

فإن قيل : « الم » اسم من أسماء ^(١) الله تعالى كان قوله : « الله لا إله إلا هو » نعتاً للمسمى به ، وتفسيره أن « الم » هو الله لا إله إلا هو . وإن قيل : إنه قسم كان واقعا على أنه سبحانه لا إله إلا هو الحي القيوم ، إثباتا لكونه لها ونفيا أن يكون غيره لها .

وإن قيل بما سواهما من التاويلات كان ما بعده مبتدأ موصوفا ، وأن الله هو الذي لا إله إلا هو الحي القيوم .

ونزلت هذه الآية إلى نيف وثمانين آية من السورة في وفد نجران من النصارى لما جاؤوا يحاجّون النبي صلى الله عليه وسلم > وكانوا أربعة عشر ^(٢) رجلا من أشرافهم < .

٣ - (نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ) فيه وجهان : (أحدهما) بالعدل . (والثاني) بالصدق .

فإن قيل بأنه العدل ففيه وجهان : (أحدهما) بالعدل مما استحقه عليك من أفعال النبوة . (والثاني) بالعدل فيما اختصك به من شرف الرسالة .

(١) ما بين الراويين لم يرد في ق وقد اختلفوا من هـ .

(٢) سقط من ق . وقد كان وفد نجران ستمين راکبا وهؤلاء الاربعة عشر اشرافهم وكان حبرهم وامامهم ابا حازمة بن علقمة ، وهم الذين كانت المياملة بينهم وبين رسول الله (ص) انظر خبرهم كاملا في سيرة ابن هشام ج ٢ ص ٢٢٢ وما بعدها .

وإن قيل بأنه الصدق فيه وجهان : (أحدهما) بالصدق فيما تضمنه من أخبار القرون الخالية والأمم السالفة . (والثاني) بالصدق فيما تضمنه من الوعد بالثواب على طاعته ، والوعيد بالعقاب على معصيته .

• (مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) أى لما قبله من كتاب ورسول . وإنما قيل لما قبله « بين يديه » لأنه ظاهر له كظهور ما بين يديه .

وفي قوله « مصدقا لما بين يديه » قولان : (أحدهما) : معناه مخبرا بما بين يديه إخبار صدق دل على إعجازه . (والثاني) معناه أنه يخبر بصدق الأنبياء فيما أنابوا به على خلاف من يؤمن ببعض ويكفر ببعض .

٤ - قوله عز وجل (... إن الذين كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فِيهِ وَجْهَان) (أحدهما) بدلائله وحججه . (والثاني) بآيات القرآن . قال ابن عباس يريد وقد نجران حين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم لم حاجته .

• (لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ) يعنى عذاب جهنم .

• (والله عزيزٌ) فيه وجهان : (أحدهما) في امتناعه . (والثاني) في قدرته .

• (ذو انتقام) فيه وجهان : (أحدهما) ذو سطوة . (والثاني) > (١) ذو اقتضاء < .

٧ - قوله عز وجل : (هو الذى أنزل عليك الكتاب) يعنى القرآن .

• (مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ) اختلف المفسرون في تأويله على سبعة (٢) أقاويل : (أحدها) أن المحكم الناسخ ، والمتشابه المنسوخ ، قاله ابن عباس وابن مسعود . (والثاني) أن المحكم ما أحكم الله بيان حلاله وحرامه فلم تشبه معانيه ، قاله مجاهد . (والثالث) أن المحكم ما لم يحتمل من التأويل إلا وجه واحد ، والمتشابه ما احتمل

(١) ما بين الروايتين سقط من ق .

(٢) في ق : خمسة

أوجها ، قاله الشافعي ومحمد بن جعفر بن الزبير . (والرابع) أن المحكم الذي لم تتكرر ألفاظه ، والمتشابه الذي تكررت ألفاظه ، قاله ابن زيد . > (والخامس) ^(١) أن المحكم القرائض والوعد والوعيد ، والمتشابه القصص والأمثال < . (والسادس) أن المحكم ما عرف العلماء تأويله وفهموا معناه وتفسيره ، والمتشابه ما لم يكن إلى علمه سبيل مما استأثر الله بعلمه ، كقيام الساعة وطلوع الشمس من مغربها وخروج عيسى ونحوه ، وهذا قول جابر ابن عبد الله (والسابع ^(٢)) أن المحكم ما قام بنفسه ولم يحتاج إلى استدلال > (ويحتمل ثامنا) أن المحكم ما كانت معاني أحكامه معقولة ، والمتشابه ما كانت معاني أحكامه غير معقولة ، كأعداد الصلوات واختصاص الصيام بشهر رمضان دون شعبان < ^(٣) .

وإنما جعله محكما ومتشابها استدعاء للنظر من غير اتكال على الخبر . > وقد روى معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : القرآن على ثلاثة أجزاء : حلال فاتبعه ، وحرام فاجتنبه ، ومتشابه يشكل عليك فكلِّه إلى عالمه < ^(٤) .

وأما قوله تعالى : « هُنَّ أُمَّ الْكِتَابِ » ففيه وجهان : (أحدهما) أصل الكتاب . > (والثاني ^(٥)) معلوم الكتاب < . وفيه تأويلان : (أحدهما) أنه أراد الآي التي فيها القرائض والحدود ، قاله يحيى بن يعمر (والثاني) أنه أراد فواتح السور التي يستخرج منها القرآن ، وهو قول أبي فاختة . > (ويحتمل ثالثا) أن يريد به أنه معقول المعاني لأنه يضرع عنه ما شاركه في معناه فيصير الأصل لفروعه كالأم لحلوها عنه ، فلذلك سماه أم الكتاب < ^(٦) .

• (فأما الذين في قلوبهم زيغ) فيه تأويلان : (أحدهما) ميّيل عن الحق . (والثاني) شك ، قاله مجاهد .

(١) هذا الوجه سقط من ق

(٢) وهذا الوجه سقط أيضا من ق

(٣) سقط من ق

(٤) سقط من ق

(٥) سقط من ق

(٦) سقط أيضا من ق

• (فَيَسْجُدُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنه الأجل الذي أرادت اليهود أن تعرفه من الحروف المقطعة من حساب الجُمَّل^(١) في انقضاء مدة النبي صلى الله عليه وسلم . (والثاني) أنه معرفة عواقب القرآن في العلم بورود النسخ قبل وقته . (والثالث) أن ذلك نزل في وفد نجران لما حاجوا النبي صلى الله عليه وسلم في المسيح ، فقالوا : أليس كلمة الله روحه ؟ قال : بلى ، فقالوا : حسبنا ، فأُنزل الله تعالى : « فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ » وهو قول الربيع .

• وفي قوله تعالى (ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ) أربعة تأويلات : (أحدها) الشركه قاله السدي . (والثاني) اللبّس ، قاله مجاهد . (والثالث) الشبهات التي حاج بها وفد نجران . (والرابع)^(٢) إفساد ذات البين .

• > (وابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ) في التأويل وجهان : (أحدهما) أنه التفسير (والثاني) أنه العاقبة المنتظرة < ^(٣) .

• (وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) تأويل جميع المتشابه ، لأن فيه ما يعلمه الناس ، وفيه ما لا يعلمه إلا الله ، قاله الحسن . (والثاني) أن تأويله يوم القيامة لما فيه من الوعد والوعيد ، كما قال الله تعالى : « هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ » يعني يوم القيامة ، قاله ابن عباس . (والثالث)^(٤) > تأويله وقت حلوله < قاله بعض المتأخرين .

• (وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ) فيه وجهان : (أحدهما) يعني الثابتين فيه العاملين به > (والثاني)^(٥) يعني المستنبطين للعلم والعاملين ، وفيهم وجهان :

أحدهما — أنهم داخلون في الاستثناء ، وتقديره : أن الذي يعلم تأويله الله والراسخون في العلم جميعا < .

(١) الجمل : في ك الجمل ، وانظر أول سورة البقرة .

(٢) هذا الوجه سقط من ق .

(٣) سقط أيضا من ق .

(٤) هذا القول سقط من ق .

(٥) سقط من ق .

روى ابن أبي نجيح عن ابن عباس أنه قال : أنا من يعلم تأويله .

الثاني - أنهم خارجون من الاستثناء ، ويكون معنى الكلام : ما يعلم تأويله إلا الله وحده ، ثم استأنف فقال « والراسخون في العلم » .
 • (يقولون آمنا به كل من عند ربنا) يحتمل وجهين :
 (أحدهما) علم ذلك عند ربنا . (والثاني) > ما فصله من المحكم والمشابه فترل من عند ربنا < (١) .

١١- قوله عز وجل : (كَذَّابٌ آَلُ فِرْعَوْنَ) فيهم وجهان : (أحدهما) أن الدأب العادة ، (أى) كمادة آل فرعون والذين من قبلهم . (والثاني) أن الدأب هنا الاجتهاد ، مأخوذ من قولهم : دأبت في الأمر ، إذا اجتهدت فيه .

فلذا قيل أنه العادة ففيما أشار إليه من عادتهم وجهان : (أحدهما) كعادتهم في التكذيب بالحق . (والثاني) كعادتهم من عقابهم على ذنوبهم .

ولذا قيل إنه الاجتهاد احتمل ما أشار إليه من اجتهدهم وجهين : (أحدهما) كاجتهادهم في نصرة الكفر على الإيمان . (والثاني) كاجتهادهم في الجحود والبهتان .

وفيم أشار إليهم أنهم كذأب آل فرعون قولان : (أحدهما) أنهم مشركو قريش يوم بدر كانوا في انتقام الله منهم لرسله والمؤمنين كآل فرعون في انتقامه منهم لموسى وبني إسرائيل . فيكون هذا على القول الأول تذكريا للرسول والمؤمنين بنعمة سبقت ، لأن هذه الآية نزلت بعد بدر استدعاء لشكرهم عليها . وعلى القول الثاني وعدا بنعمة مستقبلية لأنها نزلت قبل قتل يهود بني قينقاع ، فحقق وعده وجعله معجزا لرسوله .

١٢- قوله عز وجل (قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ) الآية . في سبب نزول هذه الآية ثلاثة أقوال :

(١) سقط من ق .

أحدهما - أنها نزلت في قريش قبل بدر بسنة، فحقق الله قوله وصدق رسوله وأنجز وعده بمن قتل منهم يوم بدر، قاله ابن عباس والضحاك .
والثاني - أنها نزلت في بني قينقاع لما هلكت قريش يوم بدر ، فدعاهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإسلام ، وحذرهم مثل ما نزل بقريش ، فأبوا وقالوا : لسنا كقريش الأغمار الذين لا يعرفون الناس ، فأنزل الله فيهم هذه الآية ، قاله قتادة وابن اسحاق .
والثالث - أنها نزلت في عامة الكفار .

> وفي الغلبة هنا قولان : (أحدهما) بالقهر والاستيلاء، إن قيل إنها خاصة . (والثاني) بظهور الحجة ، إن قيل إنها عامة < (١) .

• وفي (وبشّ المهادّ) قولان : (أحدهما) بشّ ما مهلوا لأنفسهم ، قاله مجاهد . (والثاني) معناه بشّ القرار ، قاله الحسن .
وفي بشّ وجهان : (أحدهما) أنه مأخوذ من البأس وهو الشدة (والثاني) أنه مأخوذ من البأساء وهو الشر .

١٣- قوله عز وجل (قد كان لكم آية في فتين التفتّانة تقاتل في سبيل الله) يعنى المؤمنين من أهل بدر .

• (وأخرى كافرة) يعنى مشركى قريش .
• (يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأْيَ الْعَيْنِ) وفي مثليهم قولان : (أحدهما) أنهم مثلاً زائداً على العدد المتحقق ، فيصير العدد ثلاثة أمثال ، قاله الفراء (٢) (والثاني) هو المزيد في الرؤية ، قاله الزجاج < .

اختلفوا في المخاطب (٣) بهذه الرؤية على قولين :

أحدهما - أنها الفتنة المؤمنة التى تقاتل في سبيل الله ، بأن أراهم الله مشركى قريش يوم بدر مثلى عدد أنفسهم ، لأن عدة المسلمين كانوا ثلاثمائة

(١) سقط عن ق .

(٢) قال القرطبي : وزعم الفراء أن المعنى يرونهم مثليهم ثلاثة أمثالهم . وهو بعيد غير معروف في اللغة . ثم قال : والذي أوقع الفراء في هذا أن المشركين كانوا ثلاثة أمثال المؤمنين في بقو .

انظر تفسير القرطبي ج ٤ ص ٢٧

(٣) المخاطب : في ق ، المخاطبة .

وبضعة عشر رجلا . وعدة المشركين في رواية عليّ وابن مسعود ألف ، وفي رواية عروة وقادة والربيع ما بين تسعمائة إلى ألف ، فقللهم الله في أعينهم تقوية لنفوسهم ، قاله ابن مسعود والحسن .

والثاني - أن الفتنة التي أراها الله ذلك هي الفتنة الكافرة ، أراها الله المسلمين مثلى عددهم مكثرا لهم ، لتضعف به قلوبهم . والآية في الفتنتين هي تقليل الكثير في أعين المسلمين ، وتكثير القليل في أعين المشركين ، وما تقدم من الوعد بالغلبة ، فتحقق ، قتلا وأسرا وسيا .

• (والله يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ) يعنى من أهل طاعته . وفي التأييد وجهان : (أحدهما) أنه المعونة . (والثاني) القوة .

• (إنّ في ذلك لعبرة لأُولى الأبصار) فيه وجهان : (أحدهما) أن في نصرة الله لرسوله يوم بدر مع قلة أصحابه عبرة للنوى البصائر والعقول . (والثاني) > أن فيما أبصره المشركون من كفرة المسلمين مع قتلهم عبرة لنوى الأعين والبصائر < (١) .

١٤- قوله عز وجل : (زُيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ) (١) معنى زين : أى حَسَّنَ حب الشهوات والشهوة من خلق الله في الإنسان، لأنها ضرورة لا يقدر على دفعها .

وفي المزيّن لحب الشهوات ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه الشيطان ، لأنه لا أحد أشدّ فساداً لما من الله تعالى الذي خلقها ، قاله الحسن . (والثاني) أن الله زين حب الشهوات لما جعله في الطباع من المنازعة كما قال تعالى : **وَإِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا** ، قاله الزجاج . (والثالث) أن الله زين من حبها ما حَسَّنَ ، وزين الشيطان من حبها ما قَبَّحَ .

• (وَالْقَنَاطِيرُ الْمُقَنْطَرَةُ) اختلفوا في مقدار القنطار على سبعة أقاويل :

(١) سقط م ق .

(٢) سقط م هـ

أحدها - أنه ألف ومائتا أوقية ، وهو قول معاذ بن جبل وأبي هريرة ورواه زر بن حبیش عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : القنطار ألف ومائتا أوقية (١) .

والثاني - أنه ألف ومائتا دينار ، وهو قول الضحاك والحسن ، وقد رواه الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم .

والثالث - أنه اثنا عشر ألف درهم أو ألف دينار ، وهو قول ابن عباس .

والرابع - أنه ثمانون ألفا من الدراهم ، أو مائة رطل من الذهب ، وهو قول سعيد بن المسيب وقنادة .

والخامس - أنه سبعون ألفا ، قاله ابن عمر ومجاهد .

والسادس - أنه ملء مسك ثور ذهباً ، قاله أبو نصره .

والسابع - أنه المال الكثير ، وهو قول الربيع .

وفي «المقنطرة» خمسة^(٢) أقاويل : (أحدها) أنها المضاعفة ، وهو قول قنادة (والثاني) أنها الكاملة^(٣) المجتمع (والثالث) هي تسعة قناطير ، قاله الفراء. (الرابع) هي المضروبة دراهم أو دنانير وهو قول السدي . (والخامس) أنها المجعولة كذلك ، كقولهم دراهم ملءهممة . > (ويحتمل وجهاً سادساً) أن القناطير المذكورة مأخوذة من قنطرة الوادي إما لأنها بتركها معدة كالقناطر المعبورة ، وإما لأنها معدة لوقت الحاجة . والقناطير مأخوذة من عقد الشيء وإحكامه كالقنطرة < (٤) .

• (والخيل المسومة) فيها خمسة تأويلات : (أحدها) أنها الراعية ، قاله سعيد بن جبير والربيع ، ومنه قوله تعالى «فيه تسيمون» أي ترعون. (والثاني) أن المسومة الحسنة ، قاله مجاهد وعكرمة والسدي . (والثالث)

(١) الدارمي ، فضائل القرآن ، باب ٣٢ .

(٢) خمسة : ق أربعة

(٣) لم يرد هذا التأويل في ق

(٤) سقط مع ق .

أنها الملعنة ، قاله ابن عباس وقتادة . (والرابع) أنها المعدة للجهاد
قاله ابن زيد . (والخامس) - أنها من السیما مقصور وممدود ، قاله الحسن ،
قال الشاعر :

غلامٌ رماه اللهُ بالحُسْنِ يافعاً له سيمياء لا تشقُّ على البصر^(١)

• (والأتعام) هي الإبل والبقر والغنم من الضأن والمعز^(٢) ، ولا يقال
النعم لجنس منها على الانفراد إلا للإبل خاصة^(٣) .

• (والحرث) هو الزرع .

> ويحتمل وجهاً ثانياً - أن يريد أرض الحرث لأنها أصل ، ويكون
الحرث بمعنى المحروث <^(٤) .

١٧- قوله عز وجل (الصابرين) فيه ثلاثة تأويلات^(٥) :

أحدها - الصابرين عما نهوا عنه من المعاصي .

والثاني -^(٦) يعني في المصائب .

والثالث- الصائمين .

ويحتمل رابعاً^(٧) - الصابرين عما زين للناس من حب الشهوات .

• (والصادقين) > فيه وجهان^(٨) : (أحدهما) < في قولهم . > (والثاني)^(٩)

في القول والفعل والنية . والصدق في [القول] الإخبار بالحق . والصدق في
الفعل : إتمام العمل . والصدق في النية : إتمام العزم < .

• (والقائنين) فيه تأويلان : (أحدهما) يعني المطيعين ، قاله قتادة

(١) لا تشق على البصر : أي يفرح به من ينظر إليه ، وقال هذا البيت أسيد بن عطاء
الغزاري يمدح عمه حين قاسمه ماله ، انظر اللسان مادة سام .

(٢) والمعز : سقطت من ق .

(٣) خاصة : سقطت من ق .

(٤) سقط من ق .

(٥) في ق فيه تأويلان .

(٦) هذا التأويل سقط من ق .

(٧) سقط من ق .

(٨) سقط من ق .

(٩) سقط أيضاً من ق .

(والثاني) معناه القائمون^(١) على العبادة ، قاله الزجاج .

• (وَالْمُتَّقِينَ) فيه تأويلان : (أحدهما) في الجهاد . (والثاني) في جميع البرّ .

• (وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعنى

المصلّين بالأسحار ، قاله قتادة . (والثاني) أنهم المستغفرون قولاً بالأسحار^(٢)

يسألون الله تعالى المغفرة ، قاله ابن عمر وابن مسعود وأنس بن مالك .

(والثالث) أنهم يشهدون الصبح في جماعة ، قاله زيد بن أسلم . والسحر من

الليل هو قبيل الفجر .

١٨- قوله عز وجل (شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) > ^(٣) في هذه الشهادة

من الله ثلاثة أقاويل : (أحدها) بمعنى قضى الله أنه لا إله إلا هو . (والثاني)

يعنى يبين الله أنه لا إله إلا هو . (والثالث) . أنها < الشهادة من الله بأنه

لا إله إلا هو .

ويحتمل أمرين : أحدهما أن يكون معناها الإخبار بذلك ، تأكيداً

للخبر بالمشاهدة ، كإخبار الشاهد بما شاهد ، لأنه أؤكد الخبر . (والثاني)

أنه أحدث من أفعاله المشاهدة ما قامت مقام الشهادة بأن لا إله إلا هو ، فأما

شهادة الملائكة وأولى العلم فهي اعترافهم بما شاهدوه من دلائل وحدانيته .

• (قَائِمًا بِالْقِسْطِ) أى بالعدل .

> ويحتمل قيامه بالعدل وجهين : (أحدهما) أن يتكفل لهم بالعدل

فيهم ، من قولهم قد قام فلان بهذا الأمر إذا تكفل به ، فيكون القيام بمعنى

الكفالة . (والثاني) معناه أن قيام ما خلق وقضى بالعدل أى ثباته ، فيكون

قيامه بمعنى الثبات^(٤) < .

١٩- قوله عز وجل (إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ) > ^(٥) فيه وجهان :

(أحدهما) أن المتدين عند الله بالإسلام من سلم من التواهي . (والثاني) <

(١) القائمون : في قى القائلون .

(٢) روى النسائي عن أبي هريرة وأبي سعيد رضى الله عنهما قالا : قال رسول الله صلى عليه

وسلم « ان الله عز وجل يمول حتى يضي شطر الليل الاول ثم يامر متادياً فيقول هل

من دأع يستجاب له ، هل من مستغفر يغفر له ، هل من سأل يسطى » .

(٣) سقط من ق .

(٤) سقط من ق .

(٥) سقط أيضاً من ق .

أن الدين هنا الطاعة ، فصار كأنه قال : إن الطاعة لله هي الإسلام .

وفي أصل الإسلام قولان : (أحدهما) أن أصله مأخوذ من السلام وهو السلامة ، لأنه يعود إلى السلامة . (والثاني) أن أصله التسليم لأمر الله في العمل بطاعته .

• (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب) في أهل الكتاب الذين اختلفوا ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم أهل التوراة من اليهود ، قاله الربيع . (والثاني) أنهم أهل الإنجيل من النصارى ، قاله محمد بن جعفر بن الزبير . (والثالث) أنهم أهل الكتب كلها ، والمراد بالكتاب الجنس من غير تخصيص وهو قول بعض المتأخرين .

وفيما اختلفوا فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) في أديانهم بعد العلم بصحتها . (والثاني) في عيسى وما قالوه فيه من غلو وإسراف . (والثالث) في دين الإسلام .

• وفي قوله تعالى (بَغْيًا بَيْنَهُمْ) وجهان : (أحدهما) طلبهم الرياسة . (والثاني) عدوهم عن طريق الحق .

٢٠- قوله عز وجل (فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ : أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ) الآية . فيه وجهان : (أحدهما) أى أسلمت نفسي ، ومعنى أسلمت : انقذت لأمره في إخلاص التوحيد له : > (والثاني) أن معنى أسلمت وجهي : أخلصت قصدي إلى الله في العبادة ، مأخوذ من قول الرجل إذا قصد رجلاً فراه في الطريق هذا وجهي إليك ، أى قصدي < (١) .

• (وَالْأَمِّيَّيْنِ) هم الذين لا كتاب لهم ، مأخوذ من الأمي الذي لا يكتب ، قال ابن عباس هم مشركو العرب .
• (أَسْلَمْتُ) هو أمر بالإسلام على صورة الاستفهام .

> فإن قيل : في أمره تعالى عند حاجتهم بأن يقول « أسلمت وجهي لله » عدول عن جوابهم وتسليم لحجاجهم ، فنه جوابان :

أحدهما - ليس يقتضى أمره بهذا القول النهى عن جوابهم والتسليم بحجاجهم ، وإنما أمره أن يخبرهم بما يقتضيه معتقده ، ثم هو في الجواب لهم والاحتجاج على ما يقتضيه السؤال .

والثاني - أنهم ما حاجّوه طلبا للحق فيلزمه جوابهم ، وإنما حاجّوه إظهارا للعناد ، فجاز له الإعراض عنهم بما أمره أن يقوله لهم ^(١) .

٢١- قوله عز وجل : (إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ) قرأ حمزة: ويقاثلون الذين يأمرهم ، وقيل إنها كذلك في مصحف ابن مسعود .

> (٢) وفي «القسط» هنا وجهان : (أحدهما) العدل . (والثاني) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر < .

• (فبشّرهم بعذاب اليم) روى عن أبي عبيدة بن الجراح قال : قلت يا رسول الله أى الناس أشدّ عذابا يوم القيامة ؟ قال : رجل قتل نبيا أو رجلا أمر بمعروف أو نهى عن منكر ، ثم قرأ هذه الآية ، ثم قال : يا أبا عبيدة قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبيا من أول النهار في ساعة واحدة فقام مائة رجل واثنان عشر رجلا من عباد بنى إسرائيل فأمرؤا من قتلهم بالمعروف ونهؤهم عن المنكر، فقتلوا جميعا في آخر النهار من ذلك اليوم .

> (٣) «فبشّرهم» أى فأخبرهم ، والأغلب في البشارة إطلاقها على الإخبار بالخير ، وقد تستعمل في الإخبار بالشر كما استعملت في هذا الموضع . وفي تسميتها بذلك وجهان : (أحدهما) لأنها تغير بشرة الوجه بالسرور في الخير ، وبالفهم في الشر . (والثاني) لأنها خير يستقبل به البشرية < .

٢٣- قوله عز وجل (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ) يعنى حظا لأنهم علموا بعض ما فيه .

(١) سقط مع ق

(٢) سقط مع ق

(٣) سقط أيضا مع ق

- (يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ) فِي الْكِتَابِ الَّذِي دُعُوا إِلَيْهِ قَوْلَانِ : (أحدهما) أَنَّهُ التَّوْرَةُ ، دَعَى إِلَيْهَا الْيَهُودُ فَأَبَوْا ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ . (وَالثَّانِي) الْقُرْآنَ ، لِأَنَّهُ مَا فِيهِ مُوَافِقٌ لِمَا فِي التَّوْرَةِ مِنْ أَصُولِ الدِّينِ ، قَالَ الْحَسَنُ وَقَتَادَةُ .
- وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى : (لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ) ثَلَاثَةُ أَقَاوِيلَ : (أحدها) نُبُوَّةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ . (وَالثَّانِي) أَمْرُ إِبْرَاهِيمَ وَأَنَّهُ دِينُهُ الْإِسْلَامُ . (وَالثَّلَاثُ) أَنَّهُ حَدٌّ مِنَ الْخُلُودِ .

• (ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِنْهُمْ وَهُمْ مُعْرِضُونَ) > (١) قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : هَذَا الْفَرِيقُ الْمَتَوَلَّى هُمْ مِنْ زُعَمَاءِ يَهُودِ بْنِ قَيْنِقَاعَ : النُّعْمَانُ بْنُ أَوْفَى ، وَبَحْرَى بْنُ عَمْرٍو بْنِ صُورِيَا تَوَلَّوْا عَنْهُ فِي حَدِّ الزُّنَى لَمَّا أَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ الرَّجْمُ ، وَرَجَمَ الْيَهُودِيُّونَ الزَّانِيَيْنَ < .

فَإِنْ قِيلَ : التَّوَلَّى عَنِ الشَّيْءِ هُوَ الْإِعْرَاضُ عَنْهُ ، قِيلَ : مَعْنَاهُ يَتَوَلَّى عَنِ الدَّاعِي وَيُعْرِضُ عَمَّا دَعَى إِلَيْهِ .

٢٤- قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : (... قَالُوا: لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّاماً مَعْدُودَاتٍ) > هَذَا مِنْ قَوْلِ الْيَهُودِ < (٢) وَاخْتَلَفُوا فِيهَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَقَاوِيلَ : (أحدها) أَنَّهَا الْأَيَّامُ الَّتِي عَبْدَافِيهَا الْعَجَلُ وَهِيَ أَرْبَعُونَ يَوْمًا ، قَالَ قَتَادَةُ وَالرَّبِيعُ . (وَالثَّانِي) أَنَّهَا سَبْعَةُ أَيَّامٍ ، وَهَذَا قَوْلُ الْحَسَنِ (وَالثَّلَاثُ) أَنَّهَا أَيَّامٌ مُتَقَطَّعَةٌ لَا تَنْقُضُ الْعَذَابَ فِيهَا ، وَهَذَا قَوْلُ بَعْضِ الْمُتَأَخِّرِينَ .

• (وَعَرَّهْمُ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) فِيهِ قَوْلَانِ : (أحدهما) هُوَ قَوْلُهُمْ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ ، قَالَ قَتَادَةُ . (وَالثَّانِي) هُوَ قَوْلُهُمْ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ، قَالَ مُجَاهِدٌ .

٢٦- قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ : (قُلْ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ) فِيهِ ثَلَاثَةُ تَأْوِيلَاتٍ : (أحدها) يُرِيدُ بِهِ مُلْكُ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ . (وَالثَّانِي) مَالِكُ الْعِبَادِ وَمَا لَمْ يَكُنْ لَهُ ، قَالَ الزَّجَّاجُ . (وَالثَّلَاثُ) - مَالِكُ النَّبِيِّ ، قَالَ مُجَاهِدٌ .

(١) سَقَطَ مِنْ ق .
(٢) سَقَطَ أَيْضًا مِنْ ق .

• (تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ) فيه ثلاثة (١)
تأويلات : (أحدها) أن الملك هنا النبوة ، قاله مجاهد . (والثاني) أنه
الإيمان . (والثالث) أنه السلطان .

روى قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل ربه أن يجعل ملك فارس
والروم في أمته فأُنزل الله هذه الآية (٢) .

• (وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ) يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها)
تعز من تشاء بالطاعة ، وتذل من تشاء بالمعصية . (والثاني) تعز من تشاء
بالنصر ، وتذل من تشاء بالقهر . (والثالث) تعز من تشاء بالغنى ، وتذل
من تشاء بالفقر .

• (بِيَدِكَ الْخَيْرُ) أى أنت قادر عليه . وإنما خص الخير بالذكر وإن
كان قادراً على الخير والشر لأنه المرغوب في فعله.

٢٧- قوله تعالى (تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ) فيه قولان :
أحدهما - معناه تدخل نقصان الليل في زيادة النهار ، ونقصان النهار في
زيادة الليل ، وهو قول جمهور المفسرين .

والثاني - أن معناه يجعل الليل بدلا من النهار ، ويجعل النهار بدلا من
الليل ، وهو قول بعض المتأخرين .

• (وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) قرأ نافع
وحمزة والكسائي : الميِّت بالتشديد ، وقرأ الباقون بالتخفيف .

واختلفوا في معناها بالتخفيف والتشديد ، فذهب الكوفيون إلى أن
الميِّت بالتخفيف الذى قد مات ، وبالتشديد الذى لم يَمُتْ بعد .

وحكى أبو العباس عن علماء البصريين بأسرهم أنهما سواء ، وأنشد
لابن الرعلاء (٣) القلابي :

(١) في ق : فيه تأويلان وسقط التأويل الثانى منها .

(٢) ذكره السيوطي في أسباب النزول ص ٥٢ وقال أخرجه ابن أبي حاتم عن إعادة .

(٣) هو مدنى بن الرعلاء كما في اللسان مادة مات

ليس مَنْ مَاتَ فاستُراجَ بِمِيتٍ إِنَّمَا الْمِيتُ مِيتَ الْأَحْيَاءِ
 إِنَّمَا الْمِيتُ مَنْ يَعِيشُ كَثِيبًا (١) كَاسْفًا بِالْأُلْهِ قَلِيلَ الرَّجَاءِ

وفي تأويل لإخراج الحى من الميت قولان :

أحدهما - أنه يخرج الحيوان الحى من النطفة الميتة ، ويخرج النطفة الميتة من الحيوان الحى ، وهذا قول ابن مسعود وبجاهد وقتادة والسدى .

والثاني - أنه يخرج المؤمن من الكافر ، ويخرج الكافر من المؤمن ، وهذا قول الحسن .

وقال قتادة : وإنما سُمي الله يحيى بن زكريا يحيى لأن الله عز وجل أحياه بالإيمان .

• (وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) فيه ثلاثة أقاويل مضت .

٣٣- قوله عز وجل : (إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ) في آل عمران قولان : (أحدهما) أنه موسى وهَارُون ابنا عمران . (والثاني) أنه المسيح ، لأن مريم بنت عمران وهذا قول الحسن .

وفيما اصطفاهم به ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه اصطفاهم باختيار دينهم لهم ، وهذا قول الفراء .

والثاني - أنه اصطفاهم بتفضيلهم في الأمور التي ميزهم بها على أهل زمانهم .

(١) كَثِيبًا : في اللسان فسقيا ، وبعد هذا البيت :

وَأَناسٍ حُلُوقِهِمْ فِي الْمَاءِ

فَأَناسٍ يَمْصُومُونَ لَمَادًا

والثالث - أنه اصطفاهم باختيارهم للنبوة ، وهذا قول الزجاج .

٣٤- قوله تعالى : (ذَرِيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ) فيه قولان :

أحدهما - أنهم صاروا ذرية بالتناصر لا بالنسب ، كما قال تعالى « المتنافقون والمتنافقاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ »، يعنى في الاجتماع على الضلال ، وهذا قول الحسن وقتادة .

والثاني - أنهم ذرية في التناسل والنسب ، إذ جميعهم من ذرية آدم ثم من ذرية نوح ، ثم من ذرية إبراهيم ، وهذا قول بعض المتأخرين .

٣٥- (إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - محرراً أى مخلصاً للعبادة ، وهذا قول الشعبي .

والثاني - يعنى خادماً للبيعة ، وهذا قول مجاهد .

والثالث - يعنى عتيقاً من الدنيا لطاعة الله ، وهذا قول محمد بن جعفر ابن الزبير .

٣٦- قوله تعالى : (فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ) إنما قالت ذلك اعتذاراً من العلل عن نذرها لأنها أنثى .

• ثم قال تعالى : (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ) قرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم بضم (١) التاء ، فيكون ذلك راجعاً إلى اعتذارها بأن الله أعلم بما وضعت وقرأ الياقون بيزم التاء ، فيكون ذلك جواباً من الله تعالى لما بأنه أعلم بما وضعت منها .

• ثم قال تعالى (وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ) لأن الأنثى لا تصلح لما يصلح له الذكر من خلعة المسجد المقدس ، لما يلحقها من الحيض ، ولصيانة النساء عن التبرج ، وإنما يختص الثلمان بذلك .

(١) ضعف هذه القراءة وما يترتب عليها من معنى مكى بن أبى طالب القيسي فقال : هو اعلام من الله تعالى لنساء على طريق التثبيت فقال : . والله أعلم بما وضعت أم مريم ، قالته أو لم نقله . ويقول ذلك أنه لو كان من كلام أم مريم لكان وجه الكلام : واثبت أصله بما وضعت ، لأنها مائة في أول الكلام في قولها : رب انى وضعتها أنثى .

- (وإني أعيذُها بك وذُرِّيَّتَها من الشيطان الرجيم) فيه تأويلان (أحدهما) معناه: من طعن الشيطان الذي يستهل به المولود صارخا ، وقد روى ذلك أبو هريرة مرفوعا . (والثاني) معناه من إغوائه لها ، وهذا قول الحسن . ومعنى الرجيم : المرجوم بالشهب .

٣٧- قوله عز وجل (فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ) معناه أنه رضىها في النذر الذي نذرت به بإخلاص العبادة في بيت المقدس .

- (وأنبتها نباتاً حسناً) يعنى أنشأها إنشاءً حسناً في غذائها وحسن تربيتهـا .
- (وكفلها زكرياً) قرأ أهل الكوفة وكفلها بالتشديد، ومعنى ذلك أنه دفع كفالتها > إلى غيره . وقرأ الباقون «كفلها» بالتخفيف، ومعنى ذلك أنه أخذ كفالتها إليه < (١) .

- (كلما دخل عليها زكريا المحراب) وهو معروف ، وأصله أنه أكرم موضع في المجلس .

- (وجَدَ عِنْدَهَا رِزْقاً) فيه قولان : (أحدهما) أن الرزق الذى أتاها فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف ، وهذا قول ابن عباس ومجاهد والضحاك وقتادة والسدى . (والثاني) أنها لم تطعم (٢) ثدياً قط حتى تكلمت في المهد ، وإنما كان يأتيها رزقها من الجنة، وهذا قول الحسن .

واختلف في السبب الذى يأتيها هذا الرزق لأجله على قولين : (أحدهما) أنه كان يأتيها بدعوة زكريا لها . (والثاني) أنه كان ذلك يأتيها لبشارة المسيح عليه السلام .

- (قال: يا مريمُ أنئى لك هذا؟ قالت: هو من عند الله) فيه قولان: (أحدهما) أن الله تعالى كان يأتيها بالرزق (والثاني) أن بعض الصالحين من عباده سخره الله تعالى لها لطفاً منه بها حتى يأتيها رزقها . والأول أشبه .

(١) سقط من ق .

(٢) في هـ : تطعم

• (إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) فيه قولان : (أحدهما) أنه حكاية عن قول مريم بعد أن قالت هو من عند الله . (والقول الثاني) أنه قول الله تعالى بعد أن قطع كلام مريم .

قوله تعالى : (هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ) اختلف في سبب دعائه على قولين : (أحدهما) أن الله تعالى أذن له في المسألة لأن سؤال ما يخالف العادة يمنع منه إلاّ عن إذن لتكون الإجابة إعجازاً . (والثاني) أنه لما رأى فاكهة الصيف في الشتاء وفاكهة الشتاء في الصيف طمع في رزق الولد من عاقر .

• (قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً) يعنى هب لى من عندك ولدا مباركا ، وقصد بالنرية الواحد ،

• (إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ) أى تجيب الدعاء ، لأن إجابة الدعاء بعد سماعه .

قوله تعالى (فَنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ) قرأ حمزة والكسائي: فناده الملائكة ، وفي مناداته قولان : (أحدهما) أنه جبريل وحده ، وهو قول السدى . (والثاني) جماعة من الملائكة .

• (وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمَحَارِبِ أَنَّ اللَّهَ يَبْشِّرُكَ بِإِبْحَى) قيل إنما سمّاه يحيى لأن الله تعالى أحياه بالإيمان ، وسمّاه بهذا الاسم قبل مولده .

• (مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ) فيه قولان : أحدهما بكتاب من الله ، وهذا قول أبي عبيدة وأهل البصرة . (والثاني) يعنى المسيح ، وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقتادة والربيع والضحاك والسدى .

واختلفوا في تسميته كلمة من الله على قولين : (أحدهما) أنه خلقه بكلمته من غير أب . (والثاني) أنه سُمي بذلك لأن الناس يهتلون به في دينهم كما يهتلون بكلام الله عز وجل .

• (وَسَيِّدًا) فيه خمسة أقاويل : (أحدها) أنه الخليفة ، وهو قول

قتادة . (والثاني) أنه التقى ، وهو قول سالم . (والثالث) أنه الشريف ، وهو قول ابن زيد . (والرابع) أنه الفقيه العالم ، وهو قول سعيد بن المسيب . (والخامس) سيد المؤمنين ، يعنى بالرياسة عليهم ، وهذا قول بعض المتكلمين .

• (وَحَصُورًا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه كان عينا لا ماء له وهذا قول ابن مسعود وابن عباس والضحاك . (والثاني) أنه كان لا يأتي النساء ، وهو قول قتادة والحسن . (والثالث) أنه لم يكن له ما يأتي به النساء لأنه كان معه مثل الهدية^(١) ، وهو قول سعيد بن المسيب .

٤٠- قوله عز وجل : (قَالَ رَبِّ انِّيْ يَكُونُ لِيْ غَلَامٌ وَقَدْ بَلَغَتْنِي الْكِبَرُ) وإنما جاز له أن يقول : وقد بلغني الكبر لأنه بمنزلة الطالب له .

• (وامرأتى عاقراً) أى لا تلد .

فلان قيل : فلم راجع بهذا القول بعد أن بُشِّرَ بالولد ، فقيه جوابان : (أحدهما) أنه راجع ليعلم على أى حال يكون منه الولد ، بأن يرد هو وامرأته إلى حال الشباب أم على حال الكبر ، فقيل له : كذلك الله يفعل ما يشاء ، أى على هذه الحال ، وهذا قول الحسن . (والثاني) أنه قال ذلك استعظاما لمقتور الله وتعجبا .

٤١- قوله عز وجل (قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِيْ آيَةً) أى علامة لوقت الحمل ليتعجل السرور به .

• (قَالَ : آيَتُكَ أَلَّا تَكَلَّمَ النَّاسُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْزًا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) تحريك الشفتين وهو قول مجاهد . (والثاني) الإشارة وهو قول قتادة . (والثالث) الإيماء ، وهو قول الحسن .

(١) في في النواة ، ودوى أبو صالح عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : كل ابن آدم يلقى الله يذنب له الذنب يذنبه عليه أن شاء أو يرحمه إلا يحيى بن زكريا فإنه كان سيديا وحسورا وثيبا من الصالحين لم احوى النبي (ص) يده اليسرى من الارض فأخذها وقال : كان ذكره مثل هذه القلادة .

• (وَاذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا) لم يمنع من ذكر الله تعالى ، وذلك هي الآية .

• (وَسَبِّحْ بِالْعُشِيِّ وَالْإِبْكَارِ) والعشى : من حين زوال الشمس إلى أن تغيب ، وأصل العشي الظلمة ولذلك كان العشي ضعف البصر ، فسمى ما بعد الزوال عِشاءً لاتصاله بالظلمة . وأما الإبكار فمن حين طلوع الفجر إلى وقت الفضي ، وأصله التعجيل ، لأنه تعجيل الضياء .

٤٢- قوله تعالى : (وإذ قالت الملائكة: يا مريمُ إنَّ اللهَ اصْطَفَاكِ) فيه قولان : (أحدهما) اصطفاها على عالمي زمانها ، وهذا قول الحسن . (والثاني) أنه اصطفاها لولادة المسيح ، وهو قول الزجاج .

• (وطهَّرَكِ) فيه قولان : (أحدهما) طهرَك من الكفر ، وهو قول الحسن ومجاهد . (والثاني) طهرَك من أدناس الحيض والنفساس ، وهو قول الزجاج .

• (واصْطَفَاكِ على نساء العالمين) فيه قولان : (أحدهما) أنه تأكيد للاصطفاء الأول بالتكرار . (والثاني) أن الاصطفاء الأول للعبادة ، والاصطفاء الثاني لولادة المسيح .

٤٣- قوله عز وجل (يا مريمُ اقْنِصِي لربكِ واسْجُدِي) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) يعني أخلصي لربكِ ، وهو قول سعيد . (والثاني) معناه أدبِي الطاعة لربكِ ، وهو قول قتادة . (والثالث) أطيلي القيام في الصلاة ، وهو قول مجاهد .

• (وَارْكَعِي مع الرَّاكِعِينَ) وفي تقديم السجود على الركوع قولان : (أحدهما) أنه كان مقدما في شريعتهم وإن كان مؤخرا عندنا . (والثاني) أن الواو لا توجب الترتيب ، فاستوى حكم التقديم في اللفظ وتأخيرهِ . وأصل السجود الانخفاض الشديد والخضوع ، كما قال الشاعر :

فكَلَّمَتُهُمَا خَرَّتْ وَأَسْجَدَ رَأْسُهَا كَمَا سَجَدَتْ نَصْرَانَةٌ لَمْ تَحْتَفِزْ
وكذلك الركوع إلا أن السجود أكثر انخفاضا . وفي قوله تعالى :
« واركعي مع الراكعين » قولان : (أحدهما) معناه وافعلي كفعالهم . (والثاني)
يعني مع الراكعين في صلاة الجماعة .

٤٤- قوله تعالى (ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ) يعني ما كان من البشرى بالمسيح .
• (نُوحِيهِ إِلَيْكَ) وأصل الوحي إلقاء المعنى إلى صاحبه ، والوحي إلى
الرسول الإلقاء بالإنزال ، وإلى النحل بالإلهام ، ومن بعض إلى بعض بالإشارة ،
كما قال تعالى : « فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بِكُرَةِ وَعَشْيَا » . قال العجاج :

أَوْحَى لَهَا الْقَرَارَ فَاسْتَقَرَّتْ

• (وَمَا كُنْتُ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ) فيه
قولان :

أحدهما - أنهم تشاجروا عليها وتنازعوا فيها طلبا لكفالتها ،
فقال زكريا : أنا أحق بها لأن خالتها عندي ، وقال القوم : نحن أحق بها
لأنها بنت إمامنا وعالمنا ، فاقترعوا عليها بلقاء أقلامهم وهي القдах مستقبله
لجربة الماء ، فاستقبلت عصا زكريا بحرية الماء مصعدة ، وانحدرت أقلامهم^(١)
فقرعهم زكريا، وهو معنى قوله تعالى : « وكفلها » ، وهذا قول ابن عباس
وعكرمة والحسن والربيع .

والقول الثاني - أنهم تذاقروا كفالتها لأن زكريا قد كان كفلا لها
من غير اقتراع ثم لحقهم أزمة ضعف بها عن حمل مؤنتها ، فقال للقوم : ليأخذوها
أحدكم فتذاقروا كفالتها وتمانعوا منها ، فأقرع بينهم وبين نفسه فخرجت
القرعة له ، وهذا قول سعيد .

٤٥- قوله تعالى : (إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ
مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ) وفي تسميته بالمسيح قولان : (أحدهما)

(١) المعنى أنهم منعوا اقتراف أقلامهم في الماء جرت مع الماء بينما وقف لهم زكريا فكسب
القرعة وفاز بكفالة مريم . وهذا دليل على أن القرعة جائزة شرعا . وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقرع بين زوجاته إذا أراد سمرها .

لأنه مسح بالبركة، وهذا قول الحسن وسعيد . (والثاني) أنه مسح بالتطهر من الذنوب .

٤٦- قوله تعالى (وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ) وفي سبب كلامه في المهد قولان: (أحدهما) لتزيه أمه مما قذفت به . (والثاني) لظهور معجزته .

واختلفوا هل كان في وقت كلامه في المهد نبيا على قولين: (أحدهما) كان في ذلك الوقت نبيا لظهور المعجزة منه . (والثاني) أنه لم يكن في ذلك الوقت نبيا وإنما جعل الله ذلك تأسيسا لنبوته .

والمهد: مضجع الصبي ، مأخوذ من التمهيد .

• ثم قال تعالى (وكهلاً) وفيه قولان: (أحدهما) أن المراد بالكهل الحليم ، وهذا قول مجاهد . (والثاني) أنه أراد الكهل في السن .

واختلفوا في حده على قولين: (أحدهما) بلوغ أربع وثلاثين سنة. (والثاني) أنه فوق حال الغلام ودون حال الشيخ ، مأخوذ من القوة من قولهم اكتهل البيت إذا طال وقوى .

فإن قيل فما المعنى في الإخبار بكلامه كهلاً وذلك لا يستنكر؟ ففيه قولان: (أحدهما) أنه يكلمهم كهلاً بالوحي الذي يأتيه من الله تعالى (والثاني) أنه يتكلم صغيراً في المهد كلام الكهل في السن .

٥٢- قوله تعالى: (فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمْ الْكَفَرَ قَالَ: مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ) فيه ثلاثة أقاويل: (أحدها) يعني مَنْ أَنْصَارِي مع الله . (والثاني) معناه مَنْ أَنْصَارِي فِي السَّبِيلِ^(١) إِلَى اللَّهِ . وهذا قول الحسن (والثالث) معناه من ينصرني إلى نصر الله .

وواحد الأنصار نصير .

• (قال الحواريون: نحن أنصارُ الله) اختلف في تسميتهم بالحواريين على ثلاثة أقاويل: (أحدها) أنهم سمّوا بذلك لياض ثيابهم ، وهذا قول

(١) في هـ: فمن يسبيل إلى الله

سعيد بن جبر . (والثاني) أنهم كانوا قصارين يبيضون الثياب ، وهذا قول ابن أبي (١) نجيح . (والثالث) أنهم خاصة الأتبياء ، سموا بذلك لقاء قلوبهم وهذا قول قتادة والضحاك . وأصل الحواري : الحور وهو شدة البياض ، ومنه الحواري من الطعام لشدة بياضه ، والحوَر لقاء بياض العين .

واختلفوا في سبب استنصار المسيح بالحواريين على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه استنصر بهم طلبا للحماية من الكفار الذين أرادوا قتله حين أظهر دعوته ، وهذا قول الحسن ومجاهد .

والثاني - أنه استنصر بهم ليتمكن من إقامة الحجة وإظهار الحق .

والثالث - لتمييز المؤمن الموافق من الكافر المخالف .

٥٣- قوله تعالى (... فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ) فيه قولان : (أحدهما) يعني صِلْ ما بيننا وبينهم بالإخلاص على التقوى . (والثاني) أثبت أسماءنا مع أسمائهم لننال ما نالوا من الكرامة .

٥٤- قوله تعالى : (وَمَكْرُؤًا وِمَكْرَ اللَّهِ) والله خيرُ الماكسين (فيه قولان : (أحدهما) أنهم مكروا بالمسيح عليه السلام بالخيلة عليه في قتله ، ومكر الله في ردهم بالخيلة لإلقاء شبه المسيح على غيره ، وهو قول السدي . (والثاني) مكروا بإضمار الكفر ، ومكر الله بمجازاتهم (٢) بالعقوبة . وإنما جاز قوله « ومكر الله » على مزاججة الكلام (٣) وإن خرج عن حكمه ، نحو قوله : « فمن اعتدى عليكم فاعتلوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم » وليس الثاني اعتداء . وأصل المكر : الالتفاف ، ولذلك سمي الشجر الملتف مكرًا ، والمكر هو الاحتيال على الإنسان لالتفاف المكره به .

والفرق بين المكر والخيلة أن الخيلة قد تكون لإظهار ما يعسر من غير قصد إلى الإضرار (٤) ، والمكر : التوصل إلى إيقاع المكره به .

(١) في : ابن جريج والصواب ما أثبتناه من نسخة له وهو كذلك في تفسير القرطبي .

(٢) بالعقوبة : سقت من له .

(٣) سقط من له ويعبر من هذا أيضا بلفظ « المشالة » أي الإيثار بما هو على شكل اللفظ القابل دون قصد اعتداء الحرب .

(٤) في له الاطوار

٥٥- قوله تعالى : (إذ قال الله: يا عيسى إني متوفيك ورافعك إليّ) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - معناه إني قابضك برفعك إلى السماء من غير وفاة بموت ، وهذا قول الحسن وابن جريج وابن زيد .

والثاني - متوفيك وفاة نوم للرفع إلى السماء ، وهذا قول الربيع .

والثالث - متوفيك وفاة بموت ، وهذا قول ابن عباس .

والرابع - أنه من المقدم والمؤخر بمعنى رافعك ومتوفيك بعده ، وهذا قول الفراء .

وفي قوله تعالى : « ورافعك إليّ » قولان :

أحدهما - رافعك إلى السماء .

والثاني - معناه رافعك إلى كرامتي .

• (ومطهرك من الذين كفروا) فيه قولان (أحدهما) أن تطهيره منهم هو منعهم من قتله . (والثاني) أنه لإخراجه من بينهم.

• (وجاعلُ الذين اتبعوك فوقَ الذين كفروا إلى يوم القيامة) فيه تأويلان : (أحدهما) فوقهم بالبرهان والحجة . (والثاني) بالعز والغلبة .

وفي المعنى بذلك قولان :

أحدهما - أن الذين آمنوا به فوق الذين كذبوه وكذبوا عليه ، وهذا قول الحسن وقتادة والربيع وابن جريج .

والثاني - أن النصارى فوق اليهود ، لأن النصارى أعز واليهود أذل ، وفي هذا دليل على أنه لا يكون لليهود مملكة إلى يوم القيامة بخلاف الروم .

٦١- قوله تعالى (فمن حاجك فيه) فيه تأويلان : (أحدهما) في عيسى . (والثاني) في الحق .

• (مِنْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ: تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ) والذين دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى المباحلة هم نصارى نجران . وفي قوله « نبتهل » تأويلان :

أحدهما - معناه نلتعن (١) .

والثاني - ندعو بهلاك (٢) الكاذب ، ومنه قول لبيد :

نظر الدهرُ إليهم فابتهل (٣)

أى دعا عليهم بالهلاك .

فلما نزلت هذه الآية أخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيد علي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام ثم دعا النصارى إلى المباحلة ، فأحجموا (٤) عنها وقال بعضهم لبعض : إن باهلتهم واضطرم الوادى عليكم نارا .

٦٤- قوله تعالى (قُلْ: يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ) الآية. وفي المقصود بذلك قولان : (أحدهما) أنهم نصارى نجران ، وهذا قول الحسن والسدى وابن زيد . (والثاني) أنهم يهود المدينة ، وهذا قول قتادة والربيع وابن جريج .

• (وَلَا يَتَّخِذْ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ) فيه تأويلان (أحدهما) هو طاعة الأتباع لرؤسائهم في أوامرهم بمعاصي الله ، وهذا قول ابن جريج (والثاني) سجود بعضهم لبعض ، وهذا قول عكرمة .

٦٥- قوله تعالى (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَحَاجُّوْا فِي إِبْرَاهِيمَ) وسبب نزول هذه الآية أن اليهود والنصارى اجتمعوا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنازعوا في أمره فقالت اليهود : ما كان إلا يهوديا ، وقالت النصارى : ما كان إلا نصرانيا ، فترلت هذه الآية تكذيبا للفرقيين بما بينه من نزول التوراة والإنجيل من بعده .

(١) هذا قول أبى حبيدة والكلالى .

(٢) هذا مروي من ابن عباس

(٣) صدر البيت : في كهول سادة من قومه .

(٤) وبعد أحجامهم من المباحلة رضوا بدفع الجزية وانصرفوا الى بلادهم على أن يؤدوا في كل عام الف حلة في سفر والف حلة في رجوب .

٦٦- قوله تعالى : (ها أنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به عِلْمٌ) يعنى ما وجلوه في كتبهم .

- (فليمْ تَحَاجُّونَ فيما ليس لكم به عِلْمٌ) يعنى من شأن إبراهيم .
- (والله يَعْلَمُ وأنتم لا تَعْلَمُونَ) يعنى شأن ابراهيم .
- (وأنتم لا تعلمون) فالتسموه من عِلله (١) .

٧٠- قوله تعالى : (يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - وأنتم تشهدون بما يدل على صحتها من كتابكم الذى فيه البشارة بها ، وهذا قول قتادة والريبع والسدى .

والثاني - وأنتم تشهدون بمثلها من آيات الأنبياء التى تقرون بها .

والثالث - وأنتم تشهدون بما عليكم فيه (٢) الحجة .

٧١- قوله تعالى (يا أهل الكتاب لم تلبسون الحق بالباطل) فيه تأويلان : أحدهما - تحريف التوراة والإنجيل ، وهذا قول الحسن وابن زيد .

والثاني - الدعاء إلى إظهار الإسلام في أول النهار والرجوع عنه في آخره قصدا لتشكيك الناس فيه ، وهذا قول ابن عباس وقتادة .

والثالث - الإيمان بموسى وعيسى والكفر بمحمد صلى الله عليه وسلم

- (وتكتمون الحق) يعنى ما وجلوه عندهم من صفة محمد صلى الله عليه وسلم والبشارة به في كتبهم عنادا من علمائهم .

- (وأنتم تَعْلَمُونَ) يعنى الحق بما عرفتموه من كتبكم .

٧٣- قوله تعالى (ولا تؤمنوا إلا لمن تبع دينكم) فيه قولان : (أحدهما) معناه لا تصدقوا إلا لمن تبع دينكم . (والثاني) لا تعرفوا بالحق إلا لمن تبع دينكم .

(١) من عِلله : هكذا بالاصول ولعل الصواب ممن علمه أى طلبوا العلم في شأن ابراهيم ممن علمه وهو النبي صلى الله عليه وسلم ، أو اقرآن الكريم .

(٢) فيه : في له في .

واختلف في تأويل ذلك على قولين : (أحدهما) أنهم كافة اليهود ، قال ذلك بعضهم لبعض ، وهذا قول السدى وابن زيد . (والثاني) أنهم يهود خبير قالوا ذلك لليهود المدينة ، وهذا قول الحسن .

واختلف في سبب نهيهم أن يؤمنوا إلا لمن تبع دينهم على قولين : (أحدهما) أنهم نهوا عن ذلك لئلا يكون طريقاً لعبدة الأوثان إلى تصديقه ، وهذا قول الزجاج . (والثاني) أنهم نهوا عن ذلك لئلا يعترفوا به فيلزمهم العمل بدينه^(١) لإقرارهم بصحته .

• (قُلْ إِنْ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوتِيتُمْ) فيه قولان : أحدهما - أن في الكلام حذفاً ، وتقديره : قل إن الهدى هدى الله أن لا يؤتى أحد مثل ما أُوتِيتُم أيها المسلمون ، ثم حذف لا من الكلام لدليل الخطأ عليها مثل قوله تعالى : «يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ أَنْ تَضِلُّوا أَى لَا تَضِلُّوا» ، وهذا معنى قول السدى وابن جريج .

والثاني - أن معنى الكلام : قُلْ إِنْ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ فلا تبحثوا أن يؤتى أحد مثل ما أُوتِيتُم .

• (أَوْ يَحْجُوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ) فيه قولان : (أحدهما) يعني ولا تؤمنوا أن يحاجوكم عند دينكم لأنه لا حجة لهم ، وهذا قول الحسن وقتادة . (والثاني) أن معناه حتى يحاجوكم عند دينكم ، على طريق التبعية ، كما يقال : لا تلقاه أو تقوم الساعة ، وهذا قول الكسائي والقراء .

٧٤- قوله تعالى : (يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ) فيه قولان : (أحدهما) أنها النبوة وهو قول الحسن ومجاهد والربيع . (والثاني) القرآن والإسلام ، وهذا قول ابن جريج .

واختلفوا في النبوة هل تكون جزاء على عمل ؟ على قولين : (أحدهما) أنها جزاء عن استحقاق . (والثاني) أنها تفضل لأنه قال «يختص برحمته مَنْ يَشَاءُ» .

(١) في ك لامرافهم ، والمعنى واحد

٧٥- قوله تعالى : (وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ (١) بَقِطَارٌ يُؤْذِرُ إِيَّكَ) اختلَفوا في دخول الباء على القنطار والدينار على قولين : (أحدهما) أنها دخلت لإلصاق الأمانة كما دخلت في قوله «وَلِيُطَوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ» . (والثاني) أنها بمعنى «على» وتقديره : ومن أهل الكتاب مَنْ إِنْ تَأْمَنْهُ عَلَى قنطار .

• (إِلَّا مَا دَمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) «إِلَّا مَا دَمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا» فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) «إِلَّا مَا دَمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا» بالمطالبة والاقتضاء ، وهذا قول قتادة ومجاهد . (والثاني) بالملازمة . (والثالث) «قَائِمًا عَلَى رَأْسِهِ» وهو قول السدي .

• (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا: لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ) يعني في أموال العرب ، وفي سبب استباحتهم لَه قولان : (أحدهما) لأنهم مشركون (٢) من غير أهل الكتاب ، وهو قول قتادة والسدي . (والثاني) لأنهم تحوّلوا (٣) عن دينهم الذي عاملناهم عليه ، وهذا قول الحسن وابن جريج . وقد روى سعيد بن جبیر قال : لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «كَذَّبَ اللَّهُ أَعْدَاءَ اللَّهِ، مَا مِنْ شَيْءٍ كَانَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِلَّا وَهُوَ تَحْتَ قَدَمِي إِلَّا الْأَمَانَةَ فَإِنَّهَا مُؤَدَّاةٌ إِلَى الْبِرِّ وَالْفَاجِرِ» .

٧٧- قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ بَعْدَ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا) وفي العهد قولان : (أحدهما) ما أوجب الله تعالى على الإنسان من طاعته وكفه عن معصيته . (والثاني) ما في عقل الإنسان من الزجر عن الباطل والانقياد إلى الحق :

• (أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ) . وفي أصل الخلاق قولان : (أحدهما) أن أصله من الخلق بفتح الخاء وهو النفس ، وتقدير الكلام لا نصيب لهم . (والثاني) أن أصله الخلق بضم الخاء لأنه نصيب مما يوجبه الخلق الكريم .

• (وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ) فيه قولان : (أحدهما) لا يكلمهم الله بما يسرهم ،

(١) مثل عبد الله بن سلام

(٢) هكذا بالاصول والمعنى : أن أهل الكتاب يعتبرون غيرهم مشركين ولذا يستنجسون أموالهم .

(٣) يقال إن اليهود كانوا قد استبدنوا من الأعراب أموالاً ، فلما أسلم أبواب الحقوق قالت اليهود : ليس لكم علينا شيء لأنكم تركتم دينكم فقط عنا دينكم .

لكن يكلمهم بما يسوؤهم وقت الحساب لأنه قال : « ثم إن علينا حسابهم »
(والثاني) لا يكلمهم أصلاً ولكن يرد حسابهم إلى الملائكة .

- (ولا ينظرُ إليهم يومَ القيامةِ) فيه قولان : (أحدهما) لا يراهم^(١)
(والثاني) لا يمن عليهم
- (ولا يُزكّيهم) أى لا يقضى بزكائهم^(٢) .

واختلف أهل التفسير في سبب نزول هذه الآية على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها نزلت في قوم من أحرار اليهود : أبي رافع وكنانة بن أبي
الحقيق وكعب بن الأشرف وحيي بن أخطب كتبوا كتاباً بأيديهم ، ثم حلفوا أنه
من عند الله فيما ادعوا به ليس عليهم في الأمين سبيل ، وهو قول الحسن
وعكرمة .

والثاني - أنها نزلت في الأشعث^(٣) وخصم له تنازعا في أرض فقام
ليحلف فترلت هذه الآية ، فنكل الأشعث واعترف بالحق .

والثالث - أنها نزلت في رجل حلف يميناً فاجرة في تنفيق سلعته في
البيع ، وهذا قول عامر^(٤) ومجاهد .

٧٩- قوله تعالى (ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة
ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله) سبب نزولها ما روى ابن عباس
أن قوماً من اليهود قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أتدعوننا إلى عبادتك كما
دعا المسيح النصارى ، فترلت هذه الآية .

- (ولكن كونوا ربّانيين) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) فقهاء علماء ،
وهو قول مجاهد . (والثاني) حكماء أتقياء ، وهو قول سعيد بن جبير .
(والثالث) أنهم الولاة الذين يربّون أمور الناس ، وهذا قول ابن زيد .

(١) لا يراهم : هكذا بالاصول وهو بعيد ولعل الصواب لا يرحمهم كما ورد في كتب التفسير

(٢) قال الزجاج : لا يتنّى عليهم خيراً ولا يسميهم أركباً

(٣) هو الأشعث بن قيس وكان خصمه من اليهود . والذي في تفسير القرطبي ان الذي

أمره الرسول (ص) بالحلف هو اليهودى وليس الأشعث . انظر تفسير القرطبي ج ١ ص ١١٩ .

(٤) هو عامر الشامي .

وفي أصل الرِّبَّاني قولان :

أحدهما - أنه الذي يربُّ أمور الناس بتدبيره وهو قول الشاعر :
و كنت امرأةً أفضتُ إليك ربَّاني وقبلك ربتي - فضعت - ربوبُ
فسمى العالم ربَّانياً لأنه بالعلم يدبِّر الأمور .

والثاني - أنه مضاف إلى عالم الرب وهو علم الدين ، فقيل لصاحب العلم الذي أمر به الرب ربَّاني .

٨١- قوله تعالى : (وإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ)
في الميثاق قولان : (أحدهما) أنه أخذ ميثاق النبيين أن يأخذوا على قومهم
بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا قول علي وابن عباس وقتادة والسدي .
(والثاني) أنه أخذ ميثاقهم ليؤمنن^(١) بالآخرة ، وهذا قول طائوس .

- (ثم جاءكم رسول) يعني محمداً صلى الله عليه وسلم .
- (مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ) يعني من التوراة والإنجيل .
- (لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي)
والإصر : العهد ، وفيه تأويلان : (أحدهما) معناه : قبلتم على ذلك عهدي .
(والثاني) أخذتم على المتبعين لكم عهدي^(٢) .
- (قَالُوا أَأَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا) يعني على أممكم بذلك .
- (وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ) عليكم وعليهم .

٨٣- قوله تعالى (وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا) فيه
سنة أقاويل : (أحدها) أن المؤمن أسلم طوعاً والكافر أسلم عند الموت كرهاً ،
وهذا قول قتادة . (والثاني) أنه الإقرار بالعبودية وإن كان فيه من أشرك
في العبادة ، وهذا قول مجاهد . (والثالث) أنه سجد المؤمن طائعاً وسجود

(١) لما : اسم موصول بمعنى الذي والتقدير : للذي آتيتكموه .

(٢) المروي عن طائوس في تفسير القرطبي : أن يؤمن الأول من الأنبياء بما جاء به الآخر

انظر ج ٤ ص ١٢٤

(٣) سقطت من هـ .

ظل الكافر كرها ، وهو مروي عن مجاهد أيضا . (والرابع) طوعا بالرغبة والثواب وكرها بالخوف من السيف ، وهو قول مطر . (والخامس) أن إسلام الكاره حين أخذ منه الميثاق فأقرّ به ، وهذا قول ابن عباس (والسادس) (والسادس) معناه أنه أسلم بالانقياد والذلة ، وهو قول عامر الشعبي والزجاج .

٩٠- قوله تعالى : (إن الذين كفروا بعد إيمانهم ثم ازدادوا كفراً لن نقبل توبتهم) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - أنهم اليهود كفروا بالمسيح ثم ازدادوا كفراً بمحمد لن تقبل توبتهم عند^(١) موتهم ، وهذا قول قتادة .

والثاني - أنهم أهل الكتاب لن تقبل توبتهم من ذنوب ارتكبوها مع الإقامة على كفرهم ، وهذا قول أبي العالية .

والثالث - أنهم قوم ارتدوا ثم عزموا على إظهار التوبة على طريق التورية ، فأطلع الله نبيه على سريرتهم ، وهذا قول ابن عباس .

والرابع - أنهم اليهود والنصارى كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد إيمانهم^(٢) به قبل مبعثه ، ثم ازدادوا كفراً إلى حضور آجالهم ، وهذا قول الحسن .

٩٢- قوله تعالى (لن تنالوا البرَّ حتى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ) في البر ثلاثة تأويلات : (أحدها) أن البر ثواب الله تعالى . (والثاني) أنه فعل الخير الذي يستحق به الثواب . (والثالث) أن البر الجنة ، وهو قول السدي .

وفي قوله تعالى « حتى تنفقوا » ثلاثة أقاويل (أحدها) في (٣) الصدقات المفروضات ، وهو قول الحسن (والثاني) في جميع الصدقات فرضاً وتطوعاً ، وهو قول ابن عمر . (والثالث) في سبل الخير^(٤) كلها من صدقة وغيرها .

(١) أما قيل الموت فإن التوبة تقبل منهم لقوله تعالى : « وهو الذي يقبل التوبة من عباده ويعفو عن السيئات » . وقال عليه السلام : « إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ » أي ما لم يبلغ روحه حلقومه .

(٢) به : سقطت من له .

(٣) سقطت من له .

(٤) سقطت من له .

روى عمرو بن دينار قال : لما نزلت هذه الآية « لن تناولوا البر حتى تنفقوا مما تحبون » جاء زيد بن حارثة بفرس له يقال لها « سَبَل » إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : تصدق بهذه يا رسول الله ، فأعطاه ابنه أسامة ، فقال : يا رسول الله إنما أردت أن أتصدق بها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « قد قبلت صدقتك » .

٩٣- قوله تعالى : (كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ ^(١) عَلَى نَفْسِهِ) سبب نزول هذه الآية أن اليهود أنكروا تحليل النبي صلى الله عليه وسلم لحوم الإبل ، فأخبر الله تعالى بتحليلها لهم حين حرّمها لإسرائيل على نفسه > لأنه لما أصابه وجع العرق الذي يقال له [عرق] النسا نذر تحريم العروق على نفسه < ^(٢) وأحب الطعام إليه ، وكانت لحوم الإبل من أحب الطعام إليه .

واختلفوا في تحريم إسرائيل على نفسه هل كان بإذن الله تعالى أم لا — على اختلافهم في اجتهاد الأنبياء — على قولين : (أحدهما) لم يكن إلا بإذنه وهو قول من زعم أن ليس ^(٣) لنبي أن يجتهد (والثاني) باجتهاده من غير إذن ، وهو قول من زعم أن للنبي أن يجتهد ^(٤) .

واختلفوا في تحريم اليهود ذلك على أنفسهم على قولين : (أحدهما) أنهم حرموه على أنفسهم اتباعاً لإسرائيل . (والثاني) أن التوراة نزلت بتحريمها فحرموها بعد نزولها ، والأول أصح .

٩٦- قوله تعالى : (إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا) لا اختلاف بين أهل التفسير أنه أول بيت وضع للعبادة ، وإنما اختلفوا هل كان أول بيت وضع لغيرها على قولين : (أحدهما) أنه قد كانت قبله بيوت كثيرة ، وهو قول الحسن . (والثاني) أنه لم يوضع قبله بيت ، وهذا قول مجاهد وقتادة .

وفي « بكة » ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن بكة المسجد ، ومكة : الحرم

(١) إسرائيل هو يعقوب عليه السلام

(٢) سقط من هـ .

(٣) سقطت من هـ .

(٤) وهذا هو الراجح لأن الله تعالى أضاف التحريم إلى يعقوب فقال تعالى « حرم إسرائيل »

على نفسه « أي أن ذلك كان باجتهاده منه » .

كله ، وهذا قول ابن شهاب وضمرة بن ربيعة . (والثاني) أن بكة هي مكة وهو قول أبي عبيدة : > (١) (والثالث) أن بكة موضع البيت ، ومكة غيره في الموضع يريد القرية ، وروى ذلك عن مالك < .

وفي المأخوذ منه بكة قولان :

أحدهما - أنه مأخوذ من الرحمة ، يقال تباكَّ القوم بعضهم بعضا إذا ازدحموا ، فبكة مزدحم الناس للطواف .

والقول الثاني - أنها سميت بكة لأنها تبك أعناق الجبابرة ، إذا ألدوا فيها بظلم لم (٢) يمهلوا .

وفي قوله « مباركا » تأويلان : (أحدهما) أن بركه ما يستحق من ثواب القصد إليه . (والثاني) أنه آمن لمن دخله حتى الوحش فيجتمع فيه الصيد والكلب .

٩٧- قوله عز وجل (فيه آياتٌ يَسْتَأْذِنُ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ) الآية في مقام إبراهيم أثر قدميه وهو حجر صلد ، والآية في غير المقام : أمن الخائف ، وهيبة البيت وامتناعه من العلو عليه ، وتعجيل العقوبة لمن عتا فيه ، وما كان في الجاهلية من أصحاب القليل .

• (وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا) معناه أنه عطف عليه قلوب العرب في الجاهلية فكان الجاني إذا دخله آمين .

وأما في الإسلام ففيه قولان : (أحدهما) أنه آمن من النار ، وهذا قول يحيى بن جعدة (والثاني) من القتال بحظر الإيصال (٣) على داخله . وأما الحلود فتقام على من جنى فيه .

واختلفوا في الجاني إذا دخله في إقامة الحد عليه فيه على قولين : (أحدهما) تقام عليه ، وهو مذهب الشافعي . (والثاني) لا تقام حتى يُلجأ إلى الخروج منه ، وهو مذهب أبي حنيفة .

(١) سقط من هـ .

(٢) له : سقطت من هـ .

(٣) الإيصال : الإخافة ، من الوجل وهو الخوف .

• (وقله على الناس رجع البيت من استطاع إليه سبيلا) وفي الاستطاعة ثلاثة أقاويل: (أحدها) أنها بالمال، وهي الزاد والراحلة وهو قول الشافعي. (والثاني) أنها بالبدن، وهو قول مالك (والثالث) أنها بالمال والبدن^(١)، وهو قول أبي حنيفة.

• (وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ) وفيه ثلاثة تأويلات^(٢): (أحدها) يعني [ومن كفر] ^(٣) بفرض الحج فلم يره واجبا، وهو قول ابن عباس. (والثاني) هو > ^(٤) لا يرى حجه برا ولا تركه مأثما، وهو قول زيد بن أسلم. (والثالث) اليهود، لأنه > لما نزل قوله تعالى: «وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ» فقالوا نحن مسلمون، فأمرؤا بالحج فلم يحجوا، فأنزل الله هذه الآية.

٩٩- قوله تعالى: (قل يا أهل الكتاب لم تصدّون عن سبيل الله من آمن) فيه قولان:

أحدهما - أن صدّهم عن سبيل الله ما كانوا عليه من الإغراء بين الأوس والخزرج حتى يتذكروا حروب الجاهلية فيتفرقوا، وذلك من فعل اليهود خاصة، وهو قول ابن زيد.

والثاني - أنه تكذيبهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وإنكارهم ثبوت صفته في كتبهم، وذلك من فعل اليهود والنصارى، وهذا قول الحسن.

• (تبغونها عوجا) أي تطلبون العوج وهو بكسر العين العلول عن طرائق الحق، والعوج بالفتح ميل متعصب من حائط أو قناة.

• (وأنتم شهداء) فيه قولان: (أحدهما) يعني عقلاء، مثل قوله تعالى «أو ألقى السمع وهو شهيد». (والثاني) يعني شهودا على ما كان من صدّهم

(١) سقطت من ق.

(٢) سقط من ل.

(٣) زيادة اقتضاها السياق وقد أخذناها من تفسير القرطبي.

(٤) سقطت من ل، وفي الحديث أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم من هذه الآية

فقال «من حج لا يرجو لوابا أو جلس لا يخاف عقابا كفر به». انظر تفسير القرطبي ج١

ص ١٥٢.

عن صليل الله ، وقيل من عنادهم وكذبهم .

١٠٠- ثم قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا) يعنى الأوس والخزرج .

• (إن تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب) يعنى اليهود في إغرائهم بئكم .

• (يردّوكم بعد إيمانكم كافرين) .

١٠٢- قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حقّ تقاته) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - هو أن يطاع فلا يُعصى ، ويشكر فلا يكفر ويلذكر فلا ينسى ، وهو قول ابن مسعود والحسن وقتادة .

والثاني - هو اتقاء جميع المعاصي ، وهو قول بعض المتصوفين .

والثالث - هو أن يعترفوا بالحق في الأمن والخوف .

والرابع - هو أن يطاع ، ولا يتقى في ترك طاعته أجد سواء .

واختلفوا في نسخها على قولين : (أحدهما) هي محكمة ، وهو قول

ابن عباس وطاوس . (والثاني) هي منسوخة بقوله تعالى « فاتقوا الله ما استطعتم »

وهو قول قتادة والربيع والسدى وابن زيد .

١٠٣- قوله تعالى : (واعتصموا بحبل الله جميعاً) فيه خمسة تأويلات :

أحدها - الحبل - كتاب الله تعالى ، وهو قول ابن مسعود وقتادة

والسدى . روى أبو سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :

« كتاب الله هو حبل الله الممدود من السماء إلى الأرض » (١) .

والثاني - أنه دين الله وهو الإسلام ، وهذا قول ابن زيد .

والثالث - أنه عهد الله ، وهو قول عطاء .

والرابع - هو الإخلاص لله بالتوحيد ، وهو قول أبي العالية .

والخامس - هو الجماعة ، وهو مروي عن ابن مسعود .

وسمى ذلك حبلاً لأن المسك به ينجو مثل المتمسك بالحبل ينجو

من بئر أو غيرها .

(١) مسلم والترمذي ومسنند احمد ١٧/٣ ، ٢٦ ، ٥٩ .

• (ولا تَقْرَبُوا) فيه قولان : (أحدهما) عن دين الله الذي أمر فيه بلزوم الجماعة ، وهذا قول ابن مسعود وقتادة . (والثاني) عن رسول الله صلى الله عليه وسلم .

• (واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداءً فألف بين قلوبكم) وفيمن أريد بهذه الآية قولان : (أحدهما) أنهم مشركو العرب لما كان بينهم من الصوائل ، وهذا قول الحسن . (والثاني) أنهم الأوس والخزرج لما كان بينهم من الحروب في الجاهلية حتى تناولت مائة وعشرين سنة إلى أن ألف الله بين قلوبهم بالإسلام فتركت تلك الأحقاد ، وهذا قول ابن اسحاق .

١٠٦- قوله تعالى : (يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ) يعني به يوم القيامة ، لأن الناس فيه بين مثاب بالجنة ومُعاقب بالنار فوصف وجه المثاب بالبياض لإسفاره بالسرور ، ووصف وجه المعاقب بالسواد لأنكسافه بالحزن .

• (فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) وفي هؤلاء الذين كفروا بعد إيمانهم أربعة أقاويل : (أحدها) أنهم الذين كفروا بعد إظهار الإيمان بالتفسيق ، وهو قول الحسن . (والثاني) أنهم الذين كفروا بالارتداد بعد إسلامهم ، وهو قول مجاهد . (والثالث) هم الذين كفروا من أهل الكتاب بالنبي صلى الله عليه وسلم بعد إيمانهم بنعته ووصفه ، وهو قول الزجاج . (والرابع) هم جميع الكفار لإعراضهم عما يوجب الإقرار بالتوحيد حين أشهدهم الله تعالى على أنفسهم «أنت بربكم قالوا بلى شهدنا» وهو قول أبي بن كعب.

١١٠- قوله تعالى (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ) فإن قيل : فلم قال كنتم خير أمة ولم يقل أنتم خير أمة ؟ فيه أربعة أجوبة :

أحدها - أن الله تعالى قد كان قدم البشارة لهم بأنهم خير أمة فقال : «كنتم» يعني إلى ما تقدم في البشارة ، وهذا قول الحسن البصري .

وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أنتم تَمَتُّون سبعين أمة أنتم خيرها وأكرمها على الله (١) » .

والثاني - أن ذلك لتأكيد الأمر لأن المتقدم مستصحب وليس الآنف متقدما ، وذلك مثل قوله تعالى « وما كان الله غفورا رحيمًا » .

والثالث - معناه خلقهم خير أمة .

والرابع - كنتم خير أمة في اللوح المحفوظ .

١١٣- قوله تعالى : (لِيُسْوَا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ) روى عن ابن عباس أن سبب نزولها أنه أسلم عبد الله بن سلام وجماعة معه ، فقالت أخبار اليهود : ما آمن بمحمد إلا شرارنا ، فأنزل الله تعالى « ليسوا سواء » إلى قوله « وأولئك من الصالحين » .

وقوله تعالى « أمة قائمة » فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) عادلة ، وهو قول الحسن وابن جريج . (والثاني) قائمة بطاعة الله ، وهو قول السدي . (والثالث) يعنى ثابتة على أمر الله تعالى ، وهو قول ابن عباس وقتادة والربيع .
• (يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ) فيه تأويلان : (أحدهما) ساعات الليل ، وهو قول الحسن والربيع . (والثاني) جوف الليل ، وهو قول السدي .

واختلف في المراد بالتلاوة في هذا الوقت على قولين : (أحدهما) صلاة العتمة ، وهو قول عبد الله بن مسعود . (والثاني) صلاة المغرب والعشاء ، وهو قول الثوري .

• (وهم يسجدون) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعنى سجود الصلاة (والثاني) يريد الصلاة لأن القراءة لا تكون في السجود ولا في الركوع ، وهذا قول الزجاج والفراء . (والثالث) معناه يتلون آيات الله آناء الليل وهم مع ذلك يسجدون .

(١) رواه الترمذى وقال هذا حديث حسن والحاكم ٨٤/٤ وأحمد ٣/٥

١١٧- قوله تعالى (مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتُهُ) اختلَفوا في سبب نزولها على قولين : (أحدهما) أنها نزلت في أبي سفيان وأصحابه يوم بدر عند تظاهرهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم. (والثاني) أنها نزلت في نفقة المنافقين مع المؤمنين في حرب المشركين على جهة التفاق .

وفي الصِّرُّ تأويلان : (أحدهما) هو البرد الشديد ، وهو قول ابن عباس والحسن وقتادة والسدى . (والثاني) أنه صوت لهب النار التي تكون في الريح وهو قول الزجاج . وأصل الصر صوت ، من الصرير .

وفي قوله تعالى : أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ تأويلان : (أحدهما) معناه أن ظلمهم اقتضى هلاك زرعهم . (والثاني) يعني أنهم ظلموا أنفسهم بأن زرعوا في غير موضع الزرع وفي غير وقته فجاءت ريح فأهلكته ، فضرب الله تعالى هذا مثلاً لهلاك نَفَقَتِهِمْ .

١١٨- قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِلُوا بُطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ) قيل إنها نزلت في قوم من المسلمين صافوا بعض المشركين من اليهود والمنافقين المودة لمصاحبة في الجاهلية فنهوا عن ذلك .

والبطانة هم خاصة الرجل الذين يستبطنون أمره ، والأصل البطن ، ومنه بطانة الثوب لأنها تلي البطن .
• (لا يَأْلُوْنَكُمْ خِيَالًا) أي لا يقصرون في أمركم . والخيال : النكال ، وأصله الفساد ومنه الخبل الجنون .

• (وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ) فيه تأويلان : (أحدهما) ودوا > إضلالكم عن دينكم ، وهو قول السدى (والثاني) ودوا أن تعتوا في دينكم > (١)
أي تحملوا على المشقة فيه > وهو قول ابن جريج . وأصل العنت المشقة > (١) .

• (قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ) أي بدا منها ما يدل عليها .
• (وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ) مما بدا .

(١) سقط مع له

١٢١- قوله تعالى (وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ) واختلفوا في أى مكان كان على قولين : (أحدهما) أنه كان يوم أحد ، وهو قول ابن عباس والربيع وقتادة والسدى وابن اسحاق . (والثاني) أنه كان يوم الأحزاب ، وهو قول الحسن ومجاهد .

وقوله تعالى : « تَبَوَّءُ » أى تتخذ منزلاً تبوئ فيسه المؤمنين . ومعنى الآية : انك ترتب المؤمنين في مواضعهم .

• (والله سميع عليم) فيه ثلاثة أقوال : (أحدها) سميع بما يقوله المنافقون ، عليم بما يضمرونه من التهديد . (والثاني) سميع لما يقوله المشيرون عليك ، عليم بما يضمرون من نصيح الرأى وغش القلوب . (والثالث) سميع لما يقوله المؤمنون عليم بما يضمرونه من خلوص النية .

١٢٢- قوله تعالى (إِذْ هَمَّتْ طَافَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا) اختلف فيها على قولين : (أحدهما) أنهم بنو سلمة وبنو حارثة من الأنصار ، وهو قول ابن عباس وجابر بن عبد الله والحسن وقتادة . (والثاني) أنهم قوم من المهاجرين والأنصار .

وفي سبب همتهم بالفشل قولان : (أحدهما) أن عبد الله بن أبي ابن سلول دعاها إلى الرجوع عن لقاء المشركين يوم أحد ، فهما به ولم يفعلوا وهذا قول السدى وابن جريج . (والثاني) أنهم اختلفوا في الخروج في الغزو والمقام حتى هما بالفشل . والفشل الجبن .

١٢٣- قوله تعالى (وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ) وبدر ماء نزلوا عليه كان لرجل يسمى بدر . قال الزبير بن بكار هو بدر بن النضر بن كنانة ، فسمى باسم صاحبه ، وهذا قول الشعبي . وقال غيره بل هو اسم له من غير إضافة إلى اسم صاحب .

وفي قوله تعالى « وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ » قولان : (أحدهما) الضعف عن مقاومة العدو . (والثاني) قلة العدد وضعف الحال .

قال ابن عباس: كان المهاجرون يوم بدر سبعة وسبعين رجلاً، والأنصار مائتين وستة وثلاثين رجلاً ، وكان المشركون ما بين تسعمائة وألف.

١٢٤- قوله تعالى (إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ) يعنى يوم بدر (أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمَدِّدَ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ) والكفاية مقدار سد الخلة . والاكتفاء الاقتصار عليه ، والإمداد إعطاء الشيء حالاً بعد حال ، والأصل في الإمداد هو الزيادة ، ومنه مد الماء وهو زيادته .

١٢٥- (بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّنْ فَوْرِهِمْ هَذَا) فيه تأويلان : (أحدهما) يعنى من وجههم هذا ، وهو قول ابن عباس والحسن وقتادة . (والثاني) من غضبهم هذا ، وهو قول مجاهد والضحاك وأبي صالح. وأصل الفور فور القدر ، وهو غلبتها عند شدة الحمى ، ومنه فور الغضب لأنه كفور القدر.

• (يُمَدِّدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ) قرأ بكسر الواو ابن كثير وعاصم وأبو عمرو ، ومعناها : أنهم سَوَّموا خيلهم بعلامة ، وقرأ الباقون بفتح الواو ، ومعناها : أنها سائمة وهى الرسالة في المرعى .

واختلفوا في التسويم على قولين : (أحدهما) أنه كان بالصوف في نواصي الخيل وآذانها ، وهو قول ابن عباس والحسن وقتادة ومجاهد والضحاك. (والثاني) أن الملائكة نزلت يوم بدر على خيل بلق وعليهم عمائم صفراء ، وهو قول هشام بن عروة .

واختلفوا في عددهم فقال الحسن : كانوا خمسة آلاف ، وقال غيره كانوا ثمانية آلاف .

قال ابن عباس : لم يقاتل الملائكة إلا يوم بدر.

١٢٧- قوله تعالى (لِيَقْطَعَ طَرَقًا) من الذين كفَّروا) فيه قولان : (أحدهما) أنه كان يوم بدر بقتل صنائدهم وقادتهم إلى الكفر ، وهذا قول الحسن وقتادة . (والثاني) أنه كان يوم أحد ، وكان الذى قتل منهم ثمانية عشر رجلاً ، وهذا قول السدى .

وإنما قال: "ليقطع طرفاً" ولم يقل وسطاً لأن الطرف أقرب للمؤمنين من الوسط ، فاختص القطع بما هو إليهم أقرب كما قال تعالى: وقاتلوا الذين يلونكم من الكفار .

• (أو يكتبتهم فينقلوا خائبين) في يكتبتهم قولان: (أحدهما) يحزنهم ، وهو قول قتادة والربيع . (والثاني) الكبت : الصرع على الوجه ، وهو قول الخليل .

والفرق بين الخائب والآيس أن الخيبة لا تكون إلا بعد أمل ، والآيس قد يكون قبل أمل .

١٢٨- قوله تعالى (ليس لك من الأمر شيء) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) ليس لك من الأمر شيء في عقابهم واستصلاحهم ، وإنما ذلك إلى الله تعالى في أن يتوب عليهم أو يعذبهم . (والثاني) ليس لك من الأمر شيء فيما تريده وتفعله في أصحابك وفيهم ، وإنما ذلك إلى الله تعالى فيما يفعله من اللطف بهم في التوبة والاستصلاح أو في العذاب والانتقام . (والثالث) أنزلت [الآية] على سبب لما كسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم .

واختلفوا في السبب فيه على قولين :

أحدهما - أن قوما قالوا بعد كسر رباعيته : كيف يفلح قوم نالوا هذا من نبيهم وهو حريص على هدايتهم فنزلت هذه الآية ، وهذا قول ابن عباس وأنس بن مالك والحسن وقتادة والربيع .

والثاني - أن النبي صلى الله عليه وسلم هم^(١) بعد ذلك بالدعاء عليهم فاستأذن فيه ، فنزلت هذه الآية فكف ، وإنما لم يؤذن فيه لما في المعلوم من توبة بعضهم .

١٣٠- قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الرِّبا) يريد بالأكمل الأخذ ،

(١) الذي في صحيح البخاري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو على صفوان بن أمية وسهيل بن عمرو والحارث بن هشام فنزلت : ليس لك من الأمر شيء (البخاري ٢٨١/٧)

والربا زيادة القدر مقابلة لزيادة الأجل ، وهو ربا الجاهلية المتعارف بينهم بالنساء .

• ثم قال تعالى (أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً) وهو أن يقول له بعد حلول الأجل : إما أنْ تقضي وإما أنْ تُرَبِّي ، فإنْ لم يفعله ضاعف ذلك عليه ثم يفعل كذلك عند حلوله من بعد حتى تصير أضْعَافًا مُّضَاعَفَةً .

١٣١- ثم قال تعالى : (وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ) فدل أن الربا من الكبائر التي يستحق عليها الوعيد بالنار .

واختلفوا في نار آكل الربا على قولين : (أحدهما) أنها كنار الكافرين من غير فرق تمسكا بالظاهر . (والثاني) أنها ونار الفجّار أخف من نار الكفار لما بينهما من تفاوت المعاصي .

١٣٥- قوله تعالى (وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ أَسَأَ الْفَاحِشَةَ هَاجِنًا فِيهَا قَوْلَانِ : (أحدهما) الكبائر من المعاصي . (والثاني) الربا وهو قول جابر والسدي .

• (أو ظلموا أنفسهم) قيل المراد به الصغائر من المعاصي .

• (ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ) فيه قولان : (أحدهما) أنهم ذكروه بقلوبهم فلم ينسوه ، ليعينهم ذكره على التوبة والاستغفار . (والثاني) ذكروا الله قولاً بأن قالوا: اللهم اغفر لنا ذنوبنا . فإن الله قد سهل على هذه الأمة ما شدد على بني إسرائيل إذ كانوا إذا أذنب الواحد منهم أصبح مكتوباً على بابه من كفارة ذنبه : اجدع أنفك ، اجدع أذنك ونحو ذلك ، فجعل [لنا] الاستغفار ، وهذا قول ابن مسعود وعطاء بن أبي رباح .

• (وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ) ولم يُصِرُّوا على ما فعلُوا) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) أنه الإصرار على المعاصي ، وهو قول قتادة . (والثاني) أنه مواجهة المعصية إذا همَّ بها ، وهو قول الحسن . (والثالث) السكوت على المعصية وترك الاستغفار منها ، وهو قول السدي . (والرابع) أنه الذنب من غير توبة .

(وهم يعلمون) أنهم قد أتوا معصية ولا ينسونها. وقيل : معناه وهم يعلمون الجهة في أنها معصية .

١٣٧- قوله تعالى (قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ) فيه قولان : (أحدهما) أنه سنن من الله في الأمم السالفة أهلكهم بها . (والثاني) يعني أنهم أهل سنن كانوا عليها في الخير والشر ، وهو قول الزجاج . واصل السنة الطريقة المتبعة في الخير والشر ، ومنه سنة النبي صلى الله عليه وسلم قال لبيد بن ربيعة :

مِنْ مَحْشَرٍ سَنَتْ لَهُمْ آبَاؤُهُمْ . وَلِكُلِّ قَوْمٍ سُنَّةٌ وَإِمَامُهَا

وقال سليمان بن فيد :

فَإِنَّ الْأَلَى بِالطَّلَفِ مِنْ آلِ هَاشِمٍ تَأَسَّوْا فَتَسْنُوا لِلْكَرَامِ لِلتَّاسِيَا (١)

١٣٨- قوله تعالى (هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ) فيه قولان : (أحدهما) أنه القرآن ، وهذا قول الحسن وقتادة . (والثاني) أنه ما تقدم ذكره في قوله تعالى : قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ الآية . وهذا قول ابن اسحاق .

• (وهدى ومتعة للمتقين) نور وأدب .

١٤٠- قوله تعالى : (إِنْ يَمَسُّكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ) يعني إن يصبكم قرح ، قرأ أبو بكر عن عاصم وحزمة والكسائي بضم القاف ، وقرأ الباقر بفتحها ، وفيها قولان : (أحدهما) أنها لفتان ومعناها واحد . (والثاني) أن القرح بالفتح : الجراح ، وبالضم ألم الجراح ، وهو قول الأكثرين .

وأما الفرق بين المس واللمس فهو أن اللمس مباشرة بإحساس ، والمس مباشرة بغير إحساس ، وهذا مما ذكره الله تعالى للمؤمنين تسلياً لهم فإن أصابهم يوم أحد قرح فقد أصاب المشركين يوم بدر مثله .

(١) مثل مصعب بن الزبير يوم قتل بهذا البيت ، وقد ورد في اللسان ، مادة (أس) ولاسوا من المؤساة أي أسى بعضهم بعضاً .

• (وتلك الأيامُ نُدْاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ) قال الحسن وقتادة : أى تكون مرة لفرقة ، ومرة عليها . والدولة : الكرة ، يقال أدال الله فلانا من فلان بأن جعل الكرة له عليه .

١٤١- قوله تعالى (وَلْيَسْخَصْ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا) فيه ثلاثة أقوال : (أحدها) معناه ليتلى ، وهذا قول ابن عباس . (والثاني) يعنى بالتمحيص تخليصه من الذنوب ، وهو قول أبي العباس والزجاج ، وأصل التمهيص عندهما التخليص . (والثالث) معناه وليمحص الله ذنوب الذين آمنوا ، وهو قول الفراء . (وَيَمْحَقُ الْكَافِرِينَ) قال ابن عباس : يقتصمهم .

١٤٣- قوله تعالى (وَلَقَدْ كَتَمْ تَمَتَّنَ الْمَوْتِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ) قيل تمى الموت بالجهاد من لم يحضر بدرًا ، فلما كان يوم أحد أعرض كثير منهم فعاتبهم الله تعالى على ذلك ، هكذا قال الحسن وقتادة ومجاهد .

• ثم قال تعالى (فَقَدْ رَأَيْتُمْوَهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) فيه قولان : (قولان) يعنى فقد علمتموه . (والثاني) فقد رأيتم أسبابه .

١٤٤- قوله تعالى : (وَمَا عَمَدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ) سبب نزولها أنه لما أشيع يوم أحد أن النبي صلى الله عليه وسلم قد قتل قال أناس : لو كان نبياً ما قتل ، وقال آخرون نقاتل على ما قاتل عليه حتى نلحق به .

• ثم قال تعالى (أَفَلَنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ) يعنى رجعتكم كفارا بعد إيمانكم .

١٤٥- قوله تعالى (..وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) من أراد بجهاده ثواب الدنيا أى ما يصيبه من الغنيمة ، وهذا قول بعض البصريين . (والثاني) من عمل الدنيا لم نخرمه ما قسمنا له فيها ، من غير حظ في الآخرة ، وهذا قول ابن اسحاق . (والثالث) من أراد ثواب الدنيا بالتهوض لها بعمل التوافل مع موازنة الكيثر جوزى عليها في الدنيا دون الآخرة .

١٤٦- قوله تعالى : (وَكَايْنٍ مِّنْ لَّيْمَةٍ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ) قرأ بذلك ابن كثير ونافع وأبو عمرو ، وقرأ الباقون «قاتل» وفي «ريون» أربعة أقاويل (أحدها) أنهم الذين يعبدون الرب وأحدهم «ربّي» ، وهو قول بعض نحوئي البصرة . (والثاني) أنهم الجماعات الكثيرة ، وهو قول ابن مسعود وعكرمة ومجاهد . (والثالث) أنهم العلماء الكثيرون ، وهو قول ابن عباس والحسن . (والرابع) أن «الريون» الأتباع ، والربانيون : الولاة ، والريون الرعية وهو قول ابن زيد . قال الحسن : ما قتل نبي قط إلا في المعركة .

• (فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا) الوهن : الانكسار بالخوف . الضعف : نقصان القوة . والاستكانة الخضوع ، ومعناه فلم يهنوا بالخوف ، ولا ضعفوا بنقصان القوة ولا استكانوا بالخضوع .

وقال ابن اسحاق : فما وهنوا بقتل نبيهم ولا ضعفوا عن علومهم ، ولا استكانوا لما أصابهم .

١٤٨- قوله تعالى : (فَاتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ) في ثواب الدنيا قولان : (أحدهما) النصر على علومهم ، وهو قول قتادة والربيع . (والثاني) الغنيمة ، وهو قول ابن جريج «وحسن ثواب الآخرة» الجنة في قول الجميع .

١٥٢- قوله تعالى (ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسنهم بإذنه) أي تقتلونهم في قول الجميع ، يقال حسّه يحسه حسّاً إذا قتله ، لأنه أبطل حسّه .

وفي قوله «بإذنه» قولان : (أحدهما) يعنى بلطفه . (والثاني) بمعونته .

١٥٣- قوله تعالى (إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ) والفرق بين الإصعاد والصعود أن الإصعاد في مستوى الأرض ، والصعود في ارتفاع ، وهذا قول الفراء وأبي العباس والرجاج . وروى عن ابن عباس أنهم صعدوا في جبل أحد فإرارا .

• (والرسولُ يدْعوكم في أخراكم) قيل إنه كان يقول «يا عباد الله ارجعوا» ذكر ذلك عن ابن عباس والسدي والربيع .

• (فأتابكم غمًا يَغْمُ) فيه قولان : (أحدهما) غما على غم . (والثاني) غما مع غم . وفي الغم الأول والثاني تأويلان : (أحدهما) أن الغم الأول القتل والجراح . والغم الثاني الإرجاف بقتل النبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا قول قتادة والربيع . (والثاني) غما يوم أحد بغم يوم بدر ، وهو قول الحسن

• (لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم) قال ابن زيد : ما فاتكم من الغنيمة ، ولا ما أصابكم من الهزيمة .

١٥٤- قوله تعالى (ثم أنزل عليكم من بعد الغم أمنةً نجاسةً يَغشَى طائفةً منكم، وطائفةٌ قد أهمتهم أنفسهم) وسبب ذلك أن المشركين يوم أحد توعدوا المؤمنين بالرجوع ، فكان من أخذته الأمانة من المؤمنين متأهين للقتال ، وهم أبو طلحة وعبد الرحمن بن عوف والزبير بن العوام وغيرهم فناموا حتى أخذتهم الأمانة . «وطائفة قد أهمتهم أنفسهم» من الخوف وهم من المنافقين عبد الله بن أبي بن سلول ومعتب بن قشير ومن معهما أخذهم الخوف فلم يناموا لسوء الظن .

• (يظنون بالله غيرَ الحق ظنَّ الجاهلية) يعني في التكليب بوعده .

• (يقولون لو كان لنا من الأمر شيء ما قُتِلنا هاهنا) فيه قولان : (أحدهما) إنا أخرجنا كرها ولو كان الأمر إلينا ما خرجنا ، وهذا قول الحسن . (والثاني) أى ليس لنا من الظفر شيء ، كما وعدنا ، على جهة التكليب لذلك .

• (قل لو كنتم في بيوتكم لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ) فيه قولان : (أحدهما) يعنى لو تخلفتم لخرج منكم المؤمنون ولم يتخلفوا يتخلفكم > ^(١) (والثاني) لو تخلفتم لخرج منكم الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم ولم ينجهم قعودهم < .

• (وَلِيَتَّخِذَ اللَّهُ مَا فِي صُورِكُمْ) فيه تأويلان (أحدهما) ليعاملكم معاملة الممثل المختبر . (والثاني) معناه ليتلى أولياء الله ما في صدوركم ، فأضاف الابتلاء إليه تفخيماً لشأنه .

١٥٥- قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَمَتِ الْجَمْعَانِ) فيهم تأويلان: (أحدهما) هم كل من ولى الدبر من المشركين بأحد وهذا قول عمر وقتادة والربيع . (والثاني) أنهم من هرب إلى المدينة وقت الهزيمة ، وهذا قول السدى .

• (إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا) فيه قولان : (أحدهما) أنه محبتهم للنعمة وحرصهم على الحياة . (والثاني) استزلهم بذكر خطايا سلفت لهم وكرهوا القتل قبل إخلاص التوبة منها والخروج من المظلمة فيها ، وهذا قول الزجاج .

• (وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ) فيه قولان : (أحدهما) حلم عنهم إذ لم يعاجلهم بالعقوبة ، وهذا قول ابن جريج وابن زيد . (والثاني) غفر لهم الخطيئة ليدل على أنهم قد أخلصوا التوبة .

وقيل إن الذين بقوا مع النبي صلى الله عليه وسلم لم ينهزموا ثلاثة عشر رجلاً ، منهم خمسة من المهاجرين : أبو بكر وعلي وطلحة وعبد الرحمن وسعد بن أبي وقاص ، والباقيون من الأنصار .

١٥٩- قوله تعالى (فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنِتَّ لَهُمْ) يعنى فبرحمة من الله ، وهما صلة دخلت لحسن النظم .

• (وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا نَفَضُوا مِنْ حَوْلِكَ) الفظ : الجاني. والغليظ القلب : القاسى ، وجمع بين الصفتين وإن كان معناهما واحداً للتأكيد .

• (فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ) وفي أمره بالتشاور أربعة أقاويل : (أحدهما) أنه أمره بمشاورتهم في الحرب ليستقر له رأى الصحيح فيه . قال الحسن : ما شاور قوم قط إلا هلأوا لأرشد أمورهم . (والثاني) أنه أمره بمشاورتهم تأليفاً لهم وتطبيعاً لأنفسهم ، وهذا قول

قتادة والربيع . (والثالث) أنه أمره بمشاورتهم لما علم فيها من الفضل .
ولتأبى أمته بذلك بعده صلى الله عليه وسلم ، وهذا قول الضحاك . (والرابع)
أنه أمره بمشاورتهم ليستن به المسلمون ويتبعه فيها المؤمنون وإن كان عن
مشورتهم غنيا ، وهذا قول سفيان .

١٦١- قوله تعالى : (وما كان لنبي أن يغفل) قرأ ابن كثير وعاصم وأبو
عمرو بفتح الياء وضم العين ، وقرأ الباقر بن يغل بضم الياء وفتح الغين .

ففى تأويل من قرأ بفتح الياء وضم الغين ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن
قطيفة حمراء فقدت يوم بدر فقال بعض الناس أخذها رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ، وهذا قول عكرمة وسعيد بن
جبير . (والثاني) أنها نزلت في طلائع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
وجهم في وجهه ، ثم غم الرسول فلم يقسم للطلائع فأنزل الله تعالى : (وما كان
لنبي أن يغفل) ، أى يقسم لطائفة من المسلمين ويترك طائفة ويجور في القسم ،
وهذا قول ابن عباس والضحاك . (والثالث) أن معناه وما كان لنبي أن يكتم
الناس ما بعثه الله إليهم لرهبة منه ولا رغبة فيهم ، وهذا قول ابن اسحاق .

وأما قراءة من قرأ يغفل بضم الياء وفتح الغين ففيها قولان : (أحدهما)
يعنى وما كان لنبي أن يتهمه أصحابه ويخونوه . (والثاني) معناه وما كان
لنبي أن يغفل أصحابه ويخونهم ، وهذا قول الحسن وقتادة . وأصل الغلول :
الغلل وهو دخول الماء في خلال الشجر ، فسميت الحياطة غلولا لأنها تجرى
في المال على خفاء كجرى الماء . ومنه الغل الحقد لأن العداوة تجرى في النفس
مجرى الغل .

١٦٤- قوله تعالى (لقد مَنَّ الله على المؤمنين إذ بعثت فيهم رسولا من
أنفسهم) وفي وجه المنة بذلك ثلاثة أقاويل : (أحدها) ليكون ذلك
شرفا لهم . (والثاني) ليسهل عليهم تعلم الحكمة منه لأنه بلسانهم . (والثالث)
ليظهر لهم علم أحواله من الصدق والأمانة والعفة والطهارة .

• (يتلو عليهم آياته ويزكيهم) فيه ثلاثة تأويلات . (أحدها) أن

يشهد لهم بأنهم أذكاء في الدين. (والثاني) أنه يدعوهم إلى ما يكونون به أذكاء. (والثالث) أنه يأخذ منهم الزكاة التي يطهرهم بها ، وهو قول القراء .

١٦٥- قوله تعالى : (أَوْ لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا) يعني بالمصيبة التي أصابهم يوم أحد ، وبألى أصابوها يوم بدر .

• (قَلْتُمْ : أَنِّي هَذَا قُلٌّ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ) في الذي هو من عند أنفسهم ثلاثة أقاويل : (أحدها) خلافهم في الخروج من المدينة للقتال يوم أحد وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم أمرهم أن يتحصنوا بها ، وهذا قول قتادة والربيع . (والثاني) اختيارهم الفداء من السبعين يوم بدر على القتل وقد قيل لهم إن فعلتم ذلك قتل منكم مثلهم ، وهذا قول علي وعبيدة السلماني . (والثالث) خلاف الرماة يوم أحد لأمر النبي صلى الله عليه وسلم في ملازمة موضعهم .

١٦٦- قوله تعالى (وما أصابكم)^(١) يوم التقي الجَمْعَانِ فيلِذْنِ اللَّهِ وليَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ) فيه قولان : (أحدهما) ليرى المؤمنين . (والثاني) ليميزوا من المنافقين .

١٦٧- وقوله عز وجل (وليَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا) يعني عبد الله بن أبي^(٢) وأصحابه .
• (وقيل : لهم تعالوا قاتلوا في سبيل الله) يعني جاهدوا .

• (أو ادفعوا) فيه قولان : (أحدهما) يعني تكثير السواد وإن لم يقاتلوا ، وهو قول السدي وابن جريج . (والثاني) معناه رابطوا على الخيل إن لم تقاتلوا ، وهو قول ابن عوف الأنصاري .

• (قالوا : لو نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَتَّبِعُنَاكُمْ) قيل إن عبد الله بن عمرو^(٣) بن

(١) وما أصابكم . أي يوم أحد من القتل والجرح والهزيمة .

(٢) وقد انصرفوا من نصرة النبي صلى الله عليه وسلم .

(٣) في الاصول : عبد الله بن عمرو بن حزم وهو تعريف واضح ، وقد جاءت هذه العبارة

مضطربة في الاصول وفيها سقط ، وقد صوبناها .

من تفسير القرطبي ٣٦٦/٤ وسيرة ابن هشام ٦٨/٣

حزام قال لهم : [اتقوا الله ولا تركوا نيكم ، فقال له ابن أبي] علام
نقتل أنفسنا ؟ ارجعوا بنا لو تعلم قتالا لا تبعناكم .

• (هم للكفر يومئذ أقرب مِنْهُمْ للإيمان) لأنهم بإظهار الإيمان لا يحكم
عليهم بحكم الكفار ، وقد كانوا قبل ذلك بإظهار الإيمان أقرب إلى الإيمان ،
ثم صاروا بما فعلوه أقرب إلى الكفر من الإيمان .

• (يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم) يعنى ما يظهرونه من
الإسلام وليس في قلوبهم منه شئ .

وإنما قال : « يقولون بأفواههم » وإن كان القول لا يكون إلا به لأمرين
(أحدهما) التأكيد . (والثاني) أنه ربما نسب القول إلى الساكت مجازا إذا
كان به راضيا .

١٦٨- قوله تعالى (الذين قالوا لإخوانهم وقعدوا : لو أطاعونا ما قُتلوا)
يعنى عبد الله بن أبي وأصحابه حين اتخذوا وقعدوا ، وكانوا نحو ثلاثمائة
وتخلف عنهم من قُتل منهم (فقالوا) لو أطاعونا وقعدوا معنا ما قتلوا .

• (قل : فادركوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ) أى ادفعوا عن أنفسكم الموت ،
ومنه قول الشاعر (١) :

تقول وقد درأت لها وضئى أهذا دينه أبسدا وديفر

• (إن كنتم صادقين) فيه قولان : (أحدهما) يعنى في خيركم أنهم لو
أطاعوا ما قتلوا . (والثاني) معناه إن كنتم محقين في تشيطكم عن الجهاد
فرارا من القتل .

١٦٩- قوله تعالى : (ولا تحسبن الذين قُتلوا في سبيل الله أمواتا بل
أحياء) يعنى أنهم في الحال وبعد القتل بهذه الصفة . فأما في الجنة فحالمهم
في ذلك معلومة عند كافة المؤمنين ، وليس يمتنع إحيائهم في الحكمة . وقد

(١) هو الملقب الصدي ، وقد مر هذا البيت وشرحه في تفسير سورة الفاتحة .

روى ابن مسعود وجابر وابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : لما أصيب لإخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في حواصل طير خُضِرَ ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها .

وفي «أحياء عند ربهم» تأويلان : (أحدهما) أنهم بحيث لا يملك لهم أحد نفعا ولا ضرا إلا ربهم . (والثاني) أنهم أحياء عند ربهم من حيث يعلم أنهم أحياء دون الناس .

١٧٠- قوله تعالى (...وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ) فيه قولان : (أحدهما) يقولون لإخواننا يقتلون كما قتلنا فيصيبون من كرامة الله ما أصبنا ، وهو قول قتادة وابن جريج . (والثاني) أنه يؤتى الشهيد بكتاب فيه ذكر من يقدم عليه من إخوانه فيبشر بذلك فيستبشر كما يستبشر أهل الغائب في الدنيا بقلومه ، وهذا قول السدي .

١٧٣- قوله تعالى : (الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ) أما الناس في الموضعين وإن كان بلفظ الجمع فهو واحد لأن تقدير الكلام جاء القول من قبل الناس ، والذين قال لهم الناس هم المسلمون وفي الناس القائل قولان : (أحدهما) هو أعرابي جعل له على ذلك جعل ، وهذا قول السدي . (والثاني) هو نعيم بن مسعود الأشجعي ، وهذا قول الواقدي .

والناس الثاني أبو سفيان وأصحابه . واختلفوا في الوقت الذي أراد أبو سفيان أن يجمع لهم هذا الجمع على قولين : (أحدهما) بعد رجوعه عن أحد سنة ثلاث حتى إذا أوقع الله في قلوب المشركين الرعب كفتوا ، وهذا قول ابن عباس وابن اسحاق وقتادة . (والثاني) أن ذلك في بدر الصغرى سنة أربع بعد أحد بستة ، وهذا قول مجاهد .

١٧٥- قوله تعالى (إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ) التخويف من الشيطان والقول من الناس . وفي تخويف أوليائه قولان : (أحدهما) أنه

يخوف المؤمنين من أوليائه المشركين ، وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقناة .
(والثاني) أنه يخوف أوليائه المنافقين ليقعدوا عن قتال المشركين ، وهذا قول الحسن والسدي .

١٧٦- قوله تعالى (وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ) فيهم قولان (أحدهما) هم المنافقون ، وهو قول مجاهد وابن إسحاق . (والثاني) قوم من العرب ارتدوا عن الإسلام .

• (لَهُمْ لَنْ يَقْصُرُوا اللَّهَ شَيْئاً ، يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ) في إرادته لذلك ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن يحكم بذلك . (والثاني) معناه أنه سيريد في الآخرة أن يحرمهم ثوابهم لإحباط إيمانهم بكفرهم . (والثالث) يريد أن يحبط أعمالهم بما استحقوه من ذنوبهم ، وهذا قول ابن إسحاق .

١٧٩- قوله تعالى : (مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ) الطيب المؤمنون ، والخبيث فيه ها هنا قولان : (أحدهما) المنافق ، وهو قول مجاهد . (والثاني) الكافر ، وهو قول قناة والسدي . واختلفوا في الذي وقع به التمييز على قولين : (أحدهما) بتكليف الجهاد ، وهذا قول من تأول الخبيث بالمنافق . (والثاني) بالدلائل التي يستدل بها عليهم وهذا قول من تأوله للكافر .

• (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ) قيل إن سبب نزول هذا أن قوما من المشركين قالوا : إن كان محمد صادقا فليخبرنا من يؤمن ومن لا يؤمن ، فترلت هذه الآية .

قال السدي : ما أطلع الله نبيه على الغيب ولكنه اجتباه فجعله رسولا (١) .

١٨٠- قوله تعالى (وَلَا يَحْزَبَنَّ الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ بِمَا أَنْتَاهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ) فيه قولان : (أحدهما) أنهم مانعوا الزكاة ، وهو قول السدي . (والثاني) أنهم أهل الكتاب وبخلوا أن يبينوا للناس ما في كتبهم من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو قول ابن عباس ، قال ألم تسمع أنه قال يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ، أي يكتُمون ويأمرون الناس بالكتمان .

• (سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) فيه قولان (أحدهما) أن الذي يطوقونه شجاع أقرع^(١) ، وهذا قول ابن مسعود . (والثاني) أنه طوق من نار ، وهذا قول إبراهيم .

١٨٦- قوله تعالى (لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْتَمْعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا) وفي هذا الأذى ثلاثة أقاويل : (أحدها) ما روى أن كعب بن الأشرف كان يهجو النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ويحرض عليهم المشركين حتى قتله محمد ابن مسلمة ، وهذا قول الزهري . (والثاني) أن فئاحص اليهودى سيد بنى قينقاع لما سئل الإمداد قال احتاج ريكم إلى أن نعلمه ، وهذا قول عكرمة (والثالث) أن الأذى ما كانوا يسمعون من الشرك كقول اليهود: عزيز ابن الله ، وكقول النصارى: المسيح ابن الله ، وهذا قول ابن جريج .

١٨٧- قوله تعالى : (وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) الميثاق : اليمين . وفي الذين أوتوا الكتاب ها هنا ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم اليهود خاصة ، وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير والسدى . (والثاني) أنهم اليهود والنصارى . (والثالث) أنهم كل من أوتي علم شيء من كتاب فقد أخذ أنبيأؤهم ميثاقهم .

• (لَتَبَيِّنَنَّ لَهُمْ سُبُلَ مَا كَتَمُونَهُ) فيه قولان: (أحدهما) ليبين نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا قول سعيد بن جبير والسدى . (والثاني) ليبين الكتاب الذى فيه ذكره ، وهذا قول الحسن وقتادة .

١٨٨- قوله تعالى : (لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحَيُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا) فيهم قولان : (أحدهما) أنهم أهل الكتاب فرحوا بالاجتماع على تكليب النبي صلى الله عليه وسلم وإخفاء أمره ، وأجوا أن يحمدا بما ليس فيهم من أنهم أهل نك وعلم ، وهذا قول ابن عباس والضحاك . (والثاني) أنهم أهل التفاق فرحوا بعودهم عن القتال وأجوا أن يحمدا بما ليس فيهم من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا قول أبي سعيد الخدرى وأبي زيد .

(١) الشجاع الأقرع : ضرب من الحيات

١٩٣- قوله تعالى : (رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا) في المنادي قولان : (أحدهما) أنه القرآن وهو قول محمد بن كعب القرظي قال : ليس كل الناس سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم . (والثاني) أنه النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو قول ابن جريج وابن زيد .

وقوله تعالى « ينادى للإيمان » أى إلى الإيمان ، كقوله تعالى « الحمد لله الذى هدانا لهذا » بمعنى إلى هذا ، ومنه قول الراجز (١) :

أوحى لها القرارَ فاستقرتْ وشدّها بالرّاسياتِ الثّبتِ

يعنى أوحى إليها كما قال تعالى : بأن ربك أوحى لها ، أى إليها .

١٩٤- قوله تعالى (رَبَّنَا وَإِنَّا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ) فإن قيل فقد علموا أن الله تعالى منجز وعده فما معنى هذا الدعاء والطلب ، ففى ذلك أربعة أجوبة (أحدها) أن المقصود به ، مع العلم بإنجاز وعده ، الخضوع له بالدعاء والطلب . (والثاني) أن ذلك يدعو إلى التمسك بالعمل الصالح . (والثالث) معناه اجعلنا ممن وعده ثوابك . (والرابع) يعنى عجل إلينا لإنجاز وعدك وتقديم نصرك .

١٩٥- قوله تعالى (فاستجابَ لهم ربُّهم أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى) حكى مجاهد وعمر بن دينار أن سبب نزول هذه الآية أن أم سلمة قالت يا رسول الله ما بال الرجال يذكرون في الهجرة دون النساء ؟ فترلت هذه الآية (٢) .

• قوله تعالى (بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ) أى الإناث من الذكور ، والذكور من الإناث .

١٩٦- قوله تعالى (لَا يَغْرُنْكَ تَلَأُبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ) فإن قيل :

(١) هو المصاحف

(٢) الترمذي رقم ٣٠٢٦ .

فإن النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز عليه الاغترار فكيف خوطب بهذا ؟
فمنه جوابان : (أحدهما) أن الله عز وجل إنما قال ذلك له تأديبا وتحذيرا .
(والثاني) أنه خطاب لكل من سمعه ، فكأنه قال : لا يغرنك أيها السامع
تقلب الذين كفروا في البلاد .

وفي قلبهم قولان : (أحدهما) يعني تقلبهم في نعيم البلاد . (والثاني)
تقلبهم غير مأخوذین بذنوبهم .

١٩٩- قوله تعالى (وإن من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما
أنزل إليهم) اختلفوا في سبب نزولها على قولين :

أحدهما - أنها نزلت في النجاشي . روى سعيد بن المسيب عن جابر
ابن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : اخرجوا فصلوا على أخ لكم
فصلى بنا أربع تكبيرات ، فقال هذا النجاشي أصحمة ، فقال المنافقون :
انظروا إلى هذا يصلى على عليج نصراني لم يره قط فأنزل الله تعالى هذه
الآية ، وهو قول قتادة .

والثاني - أنها نزلت في عبد الله بن سلام وغيره من مسلمة أهل الكتاب ،
وهذا قول مجاهد وابن جريج .

٢٠٠- قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا) فيه أربعة
تأويلات :

أحدها - اصبروا على طاعة الله ، وصابروا أعداء الله ، ورابطوا في
في سبيل الله ، وهو قول الحسن وقتادة وابن جريج والضحاك .

والثاني - اصبروا على دينكم ، وصابروا الوعد الذي وعدكم ،
ورابطوا عدوى وعدوكم ، وهو قول محمد بن كعب .

والثالث - اصبروا على الجهاد ، وصابروا العدو ، ورابطوا بملازمة
الشجر ، وهو مأخوذ من ربط النفس ، ومنه قولهم ربط الله على قلبه بالصبر ،
وهو معنى قول زيد بن أسلم .

والرابع - رابطوا على الصلوات بانتظارها واحدة بعد واحدة . روى
العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم : ألا أدلكم على ما يحطّ به الله الخطايا ويرفع به الدرجات ؟
قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : إسباغ الوضوء على المكاره ، وكثرة الخطى إلى
المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط ^(١) .



سورة النساء

مدنيصة ، إلا آية نزلت بمكة في عثمان بن طلحة حين أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يأخذ مفاتيح الكعبة فيسلمها إلى عمه العباس وهو قوله تعالى « إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى (يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة)
يعنى آدم ، وفي ذلك نعمة عليكم لأنه أقرب إلى التعاطف بينكم .

• (وخلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا) يعنى حواء . قال ابن عباس ومجاهد والحسن :
خلقت من ضلع آدم ، وقيل الأيسر ، ولذلك قيل للمرأة ضلع أعوج .

• (وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عند نزولها عليه : خلقت المرأة من الرجل فهمتها في الرجل ،
وخلق الرجل من التراب فهمه في التراب .

• (واتقوا الله الذى تَسَاءَلُونَ به والأَرْحَامَ) ومعنى قوله تساءلون به
هو قولهم أسألك بالله وبالرحم ، وهذا قول مجاهد وإبراهيم ، وقرأ حمزة
والأرحام بالكسر على هذا المعنى .

وفي الأرحام قول آخر أنه أراد صلُّوها ولا تقطعوها ، وهو قول
قتادة والسدى ، لأن الله تعالى قصد بأول السورة حين أخبرهم أنهم من نفس
واحدة أن يتواصلوا ويعلموا أنهم إخوة وإن بعدوا .

• (إنَّ اللهَ كانَ عليكم رقيباً) فيه تأويلان : (أحدهما) حفيظا ،
وهو قول مجاهد . (والثاني) عليما ، وهو قول ابن زيد .

٢ - قوله تعالى : (وآتوا اليتامى أموالهم ولا تبذّلوا الخيـث بالطيّب)
فيه أربعة تأويلات : (أحدها) الحرام بالحلال ، وهو قول مجاهد . (والثاني)

هو أن يجعل الزائف بدل الجيد ، والمهزول بدل السمين ويقول درهم بدرهم ، وشاة بشاة ، وهو قول ابن المسيب والزهرى والضحاك والسدى . (والثالث) هو استعجال أكل الحرام قبل إتيان الحلال ، وهو معنى قول مجاهد . (والرابع) أن أهل الجاهلية كانوا لا يورثون الصغار والنساء ويأخذ الرجل الأكبر ، فكان يستبدل الخبيث بالطيب ، لأن نصيبه من الميراث طيب ، وأخذ الكلي خبيث ، وهو قول ابن زيد .

- (ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم) أى مع أموالكم ، وهو أن يخلطوها بأموالهم لتصير في ذمتهم فيأكلوا ربحها .
- (إنه كان حوباً كبيراً) والحُوب : الإثم ، ومنه قولهم تحوب فلانٌ من كذا إذا ^(١)توقى ، قال الشاعر :

فإنّ مهاجرينَ تكتنفاهُ غداةٍ إذٍ لقدْ خطنا وحبّابا

قال الحسن البصرى : لما نزلت هذه الآية في أموال اليتامى كرهوا أن يخالطوهم وجعل ولي اليتيم يعزل ماله عن ماله ، فشكوا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فأنزل الله تعالى : « ويسألونك عن اليتامى قل إصلاحٌ لهم خير وإن خالطوهم فإخوانكم » . ^(٢) أى فخالطوهم واتقوا إثمه .

٣ - قوله تعالى : (وإن خفتُمُ ألا تُقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طابَ لَكُم مِّنَ النِّسَاءِ) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - يعنى إن خفتُمُ ألا تعدلوا في نكاح اليتامى فانكحوا ما حل لكم من غيرهن من النساء ، وهو قول عائشة رضى الله عنها .

والثاني - أنهم كانوا يخافون ألا يعدلوا في أموال اليتامى ، ولا يخافون أن لا يعدلوا في النساء فأنزل الله تعالى هذه الآية ، يريد كما خفتُمُ ألا تعدلوا في أموال اليتامى فهكذا خافوا ألا تعدلوا في النساء ، وهذا قول سعيد ابن جبير والسدى وقتادة .

(١) توقى : هكذا في الأصول ، والذي في اللسان ان التحوب بمعنى التوجع والتحنون .

(٢) الآية ٢٢٠ من سورة البقرة

والثالث - أنهم كانوا يتوقَّون أموال اليتامى ولا يتوقَّون الزنى ، فقال
كما خفتم في أموال اليتامى فخافوا الزنى وانكحوا ما طاب لكم من النساء ،
وهذا قول مجاهد .

والرابع - أن سبب نزولها أن قريشا في الجاهلية كانت تكثر التزويج
بغير عدد محصور فإذا كثر على الواحد منهم مؤن زوجاته وقل ماله مدَّ يده
إلى ما عنده من أموال الأيتام ، فأنزل الله تعالى : « وإن خفتم ألاَّ تقسطوا
في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء » .

• (مثنى وثلاث ورباع) تقديرأ لعدد من وحصرأ لمن أبيع نكاحه منهم ،
وهذا قول عكرمة .

وفي قوله تعالى « ما طاب لكم من النساء » قولان (أحدهما) أن ذلك
عائد إلى النساء ، وتقديره : فانكحوا من النساء ما حلّ ، وهذا قول الفراء .
(والثاني) أن ذلك عائد إلى النكاح ، وتقديره فانكحوا النساء نكاحا طيبا ،
وهذا قول مجاهد .

وقوله تعالى « مثنى وثلاث ورباع » معلول به عن اثنين وثلاث وأربع ،
وكذلك أحاد وموحد، وثناء ومثنى ، وثلاث ومثلاث، ورباع ومربع ،
وهو اسم للعدد معرفة ، وقد جاء الشعر بمثل ذلك ، قال تميم بن أبي مقبل :

تري العُراتِ الزُّرقَ تحت لَبَانه أحادَ ومثنى أضَعَفَتْها كواهِلهُ

وقال آخر :

قَتَلْنَا به مِن يَينِ مِثْنِي ومَوْحِد بأربعةٍ مِنكم وآخر خامس

قال أبو عبيدة : ولم يسمع من العرب صرف ما جاوز الرباع والمربع عن جهته
إلا في بيت للكميت فإنه قال في العشرة عَشَار وهو قوله :

فلم يَستَريثوكَ حَتى رَمِيْدٌ تَ فوق الرجال خِصَاصا عَشَارا

(١) جاء الشطر الثاني في اللسان مادة نى ، وفيه صواطة :

وقال أبو حاتم : بل قد جاء في كلامهم من الواحد إلى العشرة ، وأنشد قول الشاعر :

ضربتُ خُمَاسَ ضربةٍ عَبْشَمَى أدار سُدَّاسَ آلَا يستقيما

. (فَإِنْ نَضَمَ آلَا تَعْدُلُوا) يعنى في الأربع (فواحدة) يعنى من النساء .

. (أو ما ملكتُ أيمانُكم) يعنى من الإماء .

. (ذلك أدنى آلَا تَعُولُوا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) آلَا يكثر

مَنْ تَعُولُونَ وهو قول الشافعى . (والثاني) معناه آلَا تَضَلُّوا ، وهو قول

ابن اسحاق ورواه عن مجاهد . (والثالث) آلَا تَمِيلُوا عن الحق وتَجُورُوا ،

وهو قول ابن عباس وقتادة وعكرمة .

وأصل العول الخروج عن الحد ، ومنه عول الفرائض لخروجها عن

حد السهام المسماة ، وأنشد عكرمة بيتا لأبي طالب :

بِمِيزَانٍ قِيسَطٍ لَا يَخِيسُ شَعِيرَةً وَوَاوِزِينَ صِدْقٍ وَزَنُهُ غَيْرَ عَائِلٍ

أى غير مائل . وكتب عثمان بن عفان إلى أهل الكوفة في شيء عاتبوه فيه :

إِنِّي لَسْتُ بِمِيزَانٍ قِيسَطٍ لَا أَعُولُ .

٤ - قوله تعالى (وَاتُوا النِّسَاءَ صِدُقَاتِهِنَّ) اختلف فيمن توجه

إليه هذا الخطاب على قولين : (أحدهما) أنه متوجه إلى الأزواج وهو

قول الأكثرين . (والثاني) أنه متوجه إلى الأولياء لأنهم كانوا يملكون

في الجاهلية صدق (١) المرأة ، فأمر الله بدفع صدقاتهن إليهن وهو قول

أبي صالح .

وأما النحلة فهي العطية على غير بدل ، وسمى الدين نحلة لأنه عطية

من الله . وفي تسمية النحل بذلك قولان : (أحدهما) أنه سمي نحلا لما يعطى

من العسل . (والثاني) لأن الله تعالى نَحَلَهُ عِبَادَهُ .

وفي المراد بالنحلة في الصداق أربعة تأويلات : (أحدها) يعنى فريضة

مسماة ، وهو قول قتادة وابن جريج . (والثاني) أنه نحلة من الله عز وجل

(١) جارة ك : لانهم كانوا لا يعطونهن من صدقاتهن شيئا . والمعنى متقلب

لمن بعد أن كان ملكاً للأولياء ، وهو قول أبي صالح . (والثالث) أنه نهي لما كانوا عليه من خطبة الشغار والتكاح بغير صداق ، وهو قول سليمان ابن جعفر بن أبي المتمر . (والرابع) أنه أراد أن يطبوا نفساً بدفعه كما يطبون نفساً بالنحل والهبة ، وهو قول بعض المتأخرين .

• (فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا) يعنى الزوجات إن طبَّنَ نفساً عن شَيْءٍ من صداقهن لأزواجهن في قول من جعله خطاباً للأزواج ، ولأوليائهن في قول من جعله خطاباً للأولياء .

• (فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا) الهنيء ما أعقب نفعا وشفاء ، ومنه هنا البعير للشفاء ، قال الشاعر :

مُتَبَدِّلًا تَبَدُّوْا مَحَاسِنَهُ يَنْضَعُ الْهَنَاءَ مَوَاضِعَ النَّقَبِ (١)

• - قوله عز وجل (وَلَا تَوَرَّتُوا مِنَ السَّفَهَاءِ أَمْوَالَكُمْ) اختلفوا في المراد بالسفهاء في هذا الموضع على أربعة أقاويل : (أحدها) أنهم الصبيان ، وهو قول سعيد ابن جبير والحسن . (والثاني) أنهم النساء وهو قول ابن عمر . (والثالث) أنه عنى الأولاد المسرفين أن يقسم ماله فيهم فيصير عيالا عليهم ، وهو قول ابن عباس وابن زيد وأبي مالك . (والرابع) أنه أراد كل سفه استحق في المال حجباً وهو معنى ما رواه الشعبي عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري أنه قال : ثلاثة يَدْعَوْنَ فلا يستجيب الله لهم : رجل كانت له امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها ، ورجل أعطى مالا سفهياً وقد قال الله تعالى : « وَلَا تَوَرَّتُوا مِنَ السَّفَهَاءِ أَمْوَالَكُمْ » ، ورجل له على رجل دين لم يشهد عليه .

وأصل السفه خفة الحِلْم فلذلك وصف به الناقص العقل ، ووصف به المفسد لئلا ينفق ما له لتقصان تدبيره ، ووصف به الفاسق لتقصانه عند أهل الدين والعلم .

وفي قوله تعالى : « أَمْوَالَكُمْ » تأويلان : (أحدهما) يعنى أموال الأولياء ، وهو قول ابن عباس . (والثاني) أنه عنى به أموال السفهاء ، وهو قول سعيد بن جبير .

(١) الشاعر هو دريد بن الصمة كما في اللسان مدة نقب - ومعنى النقب القطع المنفردة من الجرب الواحدة نقبة .

• (التي جعلَ اللهُ لكم قِياماً) قرأ نافع وابن عمرٌ ، قِياماً ، ومعناها واحد ، يريد أنها قوام معاشكم ومعاش سفهائكم .

• (وارزقوهم فيها واكسوهم) فيه قولان : (أحدهما) أى انفقوا أيها الناس من أموالكم على سفهائكم ، وهو قول مجاهد^(١) (والثاني) أنفقوا أيها الأولياء على السفهاء من أموالهم .

• (وقولوا لهم قولاً معروفاً) فيه تأويلان : (أحدهما) أنه الوعد الجميل ، وهو قول مجاهد ، (الثاني) الدعاء له كقوله بارك الله فيك ، وهو قول ابن زيد .

٦ - قوله تعالى (وابتَلُوا الْيَتَامَى) أى اختبروهم في عقولهم وتمييزهم وأديانهم^(٢) .

• (حتى إذا بَلَغُوا النُّكَاحَ) يعنى الحُلُم^(٣) في قول الجميع .

• (فإن آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْداً) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) أن الرشد العقل ، وهو قول مجاهد والشَّيْبِي . (والثاني) أنه العقل والصلاح في الدين ، وهو قول السدي . (والثالث) أنه صلاح في^(٤) الدين وإصلاح في المال ، وهو قول ابن عباس والحسن والشافعي . (والرابع) أنه الصلاح والعلم بما يصلحه وهو قول ابن جريج .

• (فادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ) يعنى التي تحت أيديكم أيها الأولياء عليهم .

• (ولا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافاً وَبِدَاراً أَنْ يَكْبَرُوا) يعنى لا تأكلوها إسرافاً على غير ما أباح الله لكم . وأصل الإسراف تجاوز الحد المباح إلى ما ليس بمباح ، فربما كان في الإفراط وربما كان في التقصير ، غير أنه إذا كان في الإفراط فاللغة المستعملة فيه أن يقال أسرف إسرافاً ، وإذا كان في التقصير قيل سرف يسرف .

قوله تعالى : «وبدلوا أن يكبروا» قال ابن عباس : وهو أن تأكل مال اليتيم تبادل أن يكبر فيحول بينك وبين ماله .

(١) سقط من هـ

(٢) في هـ : وأديانهم .

(٣) في هـ : الحكم وهو تعريف .

(٤) في ق : في الدنيا

- (ومن كان غنيًا فليستعفف) يعني بماله عن مال اليتيم .
 - (ومن كان فقيرًا فليأكل بالمعروف) فيه أربعة أقاويل :
- أحدها - أنه القرض يستقرض إذا احتاج ثم يرده إذا وجد، وهو قول عمر وابن عباس وجمهور التابعين .
- والثاني - أنه يأكل ما يسد الجوعة ، ويلبس ما يوارى العورة ولا قضاء ، وهو قول الحسن وإبراهيم ومكحول وقتادة . روى شعبة عن قتادة أن عم ثابت بن رفاعه - وثابت يومئذ يتيم في حجره - أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله إن ابن أخي يتيم في حجرى فما يحل لى من ماله ؟ قال : « أن تأكل بالمعروف من غير أن تقي مالك بماله ولا تتخذ من ماله وقراه ^(١) .
- والثالث - أن يأكل من ثمره ، ويشرب من رسل ماشيته من غير تعرض لما سوى ذلك من فضة أو ذهب ، وهو قول أبي العالية والشعبي .
- روى القاسم بن محمد قال : جاء أعرابي إلى ابن عباس فقال إن في حجرى أيتاما وإن لهم إبلا فماذا يحل لى منها ؟ فقال : « إن كنت تبغى ^(٢) ضاللتها وثبتا جرباعها وتلوط حوضها وتفرط عليها يوم وردها فاشرب من ألبانها غير مضر بنسل ولا بأهل في الحلب .
- والرابع - أنه يأخذ إذا كان محتاجا أجره معلومة على قدر خدمته ، وهو قول عطاء . وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال : ليس لى مال ولى يتيم ، فقال كل من مال يتيمك غير مسرف ولا واق مالك بماله ^(٣) .
- (فلذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم) ليكون بينة في دفع أموالهم إليهم .
 - (وكفَى بالله حسيباً) فيه قولان : (أحدهما) يعني شهيدا . (والثاني) كافيا من الشهود .

(١) ابن ماجه ومسنده أحمد ٢١٦/٢

(٢) إذا كنت تمنى بهذه الإبل فتبحث عما يضل منها وتطلي الاجرب منها بالقطران وتصلح حوض الماء تشرب منه . وتفرط عليها : أى تسبق بها وتسرع الى الماء كى توردتها قبل غيرها ، ومنه قوله عليه السلام : « أنا فرطكم على الحوض » أى سابقكم اليه .

(٣) ابو داود والنسائي وابن ماجه واحمد في المسند ١٨٢/٢ ، ٢١٥

٧ - قوله تعالى : (للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ، وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون) وسبب نزول هذه الآية أن الجاهلية كانوا يورثون الذكور دون الإناث ، فروى ابن جريج عن عكرمة قال : نزلت في أم كُجَّة (١) وبناتها وثعلبة وأوس بن سويد وهم من الأنصار ، وكان أحدهما زوجها والآخر عم ولدها ، فقالت : يا رسول الله توفي زوجي وتركني وبينه ولم تُورث ، فقال عم ولدها : يا رسول الله ولدها لا يركب فرسا ولا يحمل كلاً ولا ينكأ علواً يكسب عليها ولا تكسب ، فترلت هذه الآية .

٨ - قوله تعالى : (وإذا حضر القسمة أولو القربى واليتامى والمساكين فارزقوهم منه) فيها ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها ثابتة الحكم . قال سعيد بن جبير : هما وليان ، أحدهما يرث وهو الذي أمر أن يرزقهم أى يعطيهم ، والآخر لا يرث وهو الذي أمر أن يقول لهم قولاً معروفاً ، وبإثبات حكمها قال ابن عباس ومجاهد والشعبي والحسن والزهرى .

وروى عن عبيدة أنه ولي وصية فأمر بشاة فذبحت ، وصنع طعاماً لأجل هذه الآية وقال : لولا هذه الآية لكان هذا من مالى .

والقول الثانى - أنها منسوخة بآية الموارث ، وهذا قول قتادة وسعيد ابن المسيب وأبي مالك والفقهاء .

والثالث - أن المراد بها وصية الميت التى وصى بها أن تفرق فيمن ذكر وفيمن حضر ، وهو قول عائشة ، فيكون ثبوت حكمها على غير الوجه الأول .

واختلف من قال بثبوت حكمها على الوجه الأول في الوارث إذا كان صغيراً هل يجب على وليه إخراجها من سهمه على قولين : (أحدهما) لا

(١) زوجها أوس بن ثابت الانصارى اخو حسان بن ثابت الشاعر ولهما اخ آخر اسمه ابى . وقد شهد أوس العقبة وبعثوا واستشهد في أحد . وقد نزل عنده عثمان بن عفان يوم الهجرة وأخى بينهما رسول الله . ولم أجد في الصحابة من اسمه أوس بن سويد ليهبوا ان في الاصل خطأ .

يجب ، وهو قول ابن عباس وسعيد ، ويقول الولي لهم قولاً معروفاً . (والثاني)
أنه حق واجب في أموال الصغار على الأولياء ، > وهو قول عبيدة والحسن .

• وفي قوله تعالى (وقولوا لهم قولاً معروفاً) قولان :

أحدهما - أنه خطاب< (١) للورثة وأوليائهم أن يقولوا لمن حضر
من أولى القربى واليتامى والمساكين قولاً معروفاً عند إعطائهم المال ، وهذا
قول ابن عباس وسعيد بن جبير .

والثاني - خطاب للآخرين أن يقولوا للدافعين من الورثة قولاً معروفاً
وهو الدعاء لهم بالرزق والغنى .

٩ - قوله تعالى (وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا
خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا) فيه أربعة أقاويل:

أحدها - أن معناه وليحذر الذين يحضرون ميتاً يوصي في ماله أن يأمره
بتفريق ماله وصيةً فيمن لا يرثه ، ولكن يأمره أن يبقى ماله لولده ، كما
لو كان (٢) هو الموصي لآثر أن يبقى ماله لولده ، وهذا قول ابن عباس
وجاهد والسدي .

والثاني - أن معناه وليحذر الذين يحضرون الميت وهو يوصي أن ينهوه
عن الوصية لأقربائه ، وأن يأمره بإسك ماله والتحفظ به لولده ، وهم
لو كانوا من أقرباء الموصي لآثروا أن يوصى لهم ، وهو قول مقسم وسليمان
ابن المعتز .

والثالث - أن ذلك أمر من الله تعالى لولاة الأيتام أن يلومهم بالإحسان
إليهم في أنفسهم وأموالهم كما يحبون أن يكون ولادة أولادهم الصغار من بعدهم
في الإحسان إليهم لو ماتوا وتركوا أولادهم يتامى صغارا ، وهو مروي
عن ابن عباس .

(١) ما بين الزاويتين سقط من له

(٢) الضمير في كان يعود على ذلك الذي يحضر الميت

والرابع - أن من خشي على ذريته من بعده وأحب أن يكف الله عنهم الأذى بعد موته فليتقوا الله وليقولوا قولاً سديداً ، وهو قول أبي بشر بن الدبلي (١).

١٠- قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا) عبر عن الأخذ بالأكل لأنه مقصود الأخذ .

- (إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بَطُونِهِمْ نَارًا) فيه قولان : (أحدهما) يعني أنهم يصيرون به إلى النار . (والثاني) أنه تمتلئ بها بطونهم عقاباً يوجب النار .
- (وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا) الصلاء لزوم النار ، والسعير إسماع النار ، ومنه قوله تعالى : « وَإِذَا الْجَحِيمُ سُعِّرَتْ » .

١١- قوله تعالى : (يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ) روى السدى قال : كان أهل الجاهلية لا يورثون الجوارى ولا الضعفاء من العلمان ، لا يورثون الرجل من ولده إلا من أطاق القتال ، فمات عبد الرحمن أخو حسان الشاعر وترك امرأة يقال لها أم كجة (٢) ، وترك خمس أخوات ، فجاءت الورثة فأخذوا ماله ، فشكت أم كجة ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، فأنزله الله تعالى هذه الآية .

- (فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ) ففرض للثلاث من البنات ، إذا انفردن عن ذكر ، الثلثين ، وفرض الواحدة إذا انفردت النصف . واختلف في الثنتين ، فقال ابن عباس النصف ، من أجل قوله تعالى « فوق اثنتين » ، وذهب الجماعة إلى أن فرضهما الثلثان كالثلاث فصاعداً اعتباراً بالأخوات .

(١) من أهل العلم ، كان في عسكر مسلمة بن عبد الملك حول القسطنطينية

(٢) تقدم أن أم كجة كانت زوجة أوس بن ثابت الأنصاري ، وعلى ذلك يكون موت عبد الرحمن أخو حسان سبباً آخر ، ويبدو أن في الكلام سقطاً جعل السببين يدمجان ليصحا كأنهما سبب واحد . وفي نزول الآية أسباب أخرى منها ما ورد في الصحيحين وأخرجه الترمذي من جابر بن عبد الله قال : عاذني رسول الله (ص) وأبو بكر في بني سلمة يمشيان ، فوجداني لا أهقل ، فدعا يماه فتوضأ ثم رثن علي منه فألقنت فقلت : كيف كيف اصنع في مالي يا رسول الله ؟ فنزلت « يوصيكم الله في أولادكم » - حديث حسن صحيح .

• ثم قال تعالى (وَلَا يَوْنِيهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ) قال ابن عباس كان المال للولد ، وكانت الوصية للوالدين والأقربين ، فنسخ الله تعالى ذلك فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين ، وجعل للأبوين لكل واحد منهما السدس.

• ثم قال (مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ آبَاؤُهُ فَلِلْأُمِّهِ الثُّلُثُ) فسوى بين كل واحد من الوالدين مع وجود الولد في أن لكل واحد منهما السدس ، ثم فاضل بينهما مع عدم الولد في أن جعل للأم الثلث والباقي للأب ، وإنما كان هكذا لأن الأبوين مع الولد يرثان فرضاً بالولادة التي قد استويا فيها فسوى بين فرضهما ، وإذا عدم الولد ورثت الأم فرضاً لعدم التعصيب فيها ، وورث الأب بالتعصيب لأنه أقوى ميراثاً وجعل فرضها شطر ما حازه الأب بتعصبيه ليصير للذكر مثل حظ الأنثيين.

• ثم قال تعالى : (فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ السُّدُسُ) فلا خلاف أن الثلاثة من الإخوة يحجبونها من الثلث الذي هو أعلى فرضها إلى السدس الذي هو أقله ، ويكون الباقي بعد سلمها للأب .

وحكى عن طاوس أنه يعود على الإخوة دون الأب ليكون ما حجبوها عنه عائداً عليهم لا على غيرهم . وهذا خطأ من وجهين : (أحدهما) أن الأب يُسْقِطُ من أدل به كالجدة . (والثاني) أن العصة لا يتقدر لهم في الميراث فرض كالأبناء .

فأما حجب الأم بالأخوين فقد منع منه ابن عباس تمسكاً بظاهر الجمع في قوله تعالى «فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ» وخالفه سائر الصحابة فحجبوا الأم بالأخوين فصاعداً ، وإن لم تحجب بالأخ الواحد لأن لفظ الجمع لا يمنع أن يوضع موضع التثنية نحو قوله تعالى «فقد صفت قلوبكما» (١) مع أن الأثنين تقومان في الفرائض مقام الجمع الكامل كالأخوات وولد الأم .

• ثم قال تعالى (مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ) فقدم الدين والوصية على الميراث ، لأن الدين حق على الميت ، والوصية حق له ،

(١) قال تعالى خطاباً لمائشة وحفصة «ان تنوبا الى الله فقد صفت قلوبكما» والامل قلبكما مثني قلب . (آية ٤ سورة التحريم)

وهما مقدمان على حق ورثته ، ثم قدم الدين على الوصية وإن كان في التلاوة مؤخرا لأن ما على الميت من حق أولى أن يكون مقدما على ماله من حق.

وقد روى ابن إسحاق عن الحارث الأعور عن عليّ عليه السلام قال :
إنكم تقرأون هذه الآية ومن بعد وصية يوصي بها أو دين ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى بالدين قبل الوصية^(١) فإن قيل فلم قدم ذكر الوصية على الدين إن كان في الحكم مؤخرا ؟ قيل لأن أو لا توجب الترتيب وإنما توجب إثبات أحد الشئتين مفردا أو مصحوبا ، فصار كأنه قال : من بعد أحدهما أو من بعدهما .

• (آباؤكم وأبنائكم لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا) يعنى في الدين أو الدنيا .

١٢- قوله تعالى : (وإن^(٢)) كان رجلٌ يورثُ كلالةً أو امرأةً وله أخٌ أو أختٌ فلكلٍّ واحدٌ منهما السُّدُسُ) اختلفوا في الكلالة على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم من عدا الولد ، وهو مروي عن ابن عباس ، رواه طائفة عنه . (والثاني) أنهم من عدا الوالد ، وهو قول الحكم بن عيينة . (والثالث) أنهم من عدا الولد والوالد ، وهو قول أبي بكر وعمر والمشهور عن ابن عباس .

وقد روى الشعبي قال : قال أبو بكر : قد رأيت في الكلالة رأيا ، فإن كان صوابا فمن الله وحده لا شريك له ، وإن يك خطأ فمضى والله منه برىء ، إن الكلالة ما خلا الوالد والولد . فلما استخلف عمر قال : إني لأستحي من الله أن أخالف أبا بكر في رأى رآه .

ثم اختلفوا في المسمى كلالة على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن الكلالة الميت ، وهو قول ابن عباس والسدى . (والثاني) أنه الحى الوارث ، وهو قول ابن عمر . (والثالث) أنه الميت والحى ، وهو قول ابن زيد .

(١) الترمذى رقم ٢١٢٢

(٢) في هـ : ولو كان ، وهو خطأ .

وأصل الكلالة الإحاطة ، ومنه الإكليل سمي بذلك لإحاطته بالرأس
فكذلك الكلالة لإحاطتها بأصل النسب الذي هو الوالد والولد.

١٣- قوله تعالى : (تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ) فيها خمسة أقاويل : (أحدها) شروط
الله (١) ، وهو قول السدى . (والثاني) طاعة الله ، وهو قول ابن عباس .
(والثالث) سنة الله وأمره . (والرابع) فرائض الله التي حدها لعباده .
(والخامس) تفصيلات الله لفرائضه .

١٥- قوله تعالى (واللذان يأتين الفاحشة من نساءكم) يعنى بالفاحشة الزنى .
• (فاستشهدوا عليهن أربعة منكم) يعنى بيعة يجب بها عليهن الحد .
• (فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوَقَّعن الموت) اختلفوا
في إمساكن في البيوت هل هو حد أو موعِد بالحد على قولين (٢) .

• (أو يجعلَ الله لهنَّ سبيلاً) يعنى بالسبيل الحد ، وروى عن
النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « خلوا عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر
بالبكر جلد مائة وتغريب عام ، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم » .

واختلفوا في نسخ الجلد من حد الثيب على قولين : (أحدهما) أنه
منسوخ ، وهو قول الجمهور من التابعين والفقهاء . (والثاني) أنه ثابت
الحكم ، وبه قال قتادة وداود بن علي ، وهذه الآية عامة في البكر والثيب
واختلف في نسخها على حسب اختلافهم فيها هل هو حد أو موعِد
بالحد ، فمن قال هي حد جعلها منسوخة بآية النور (٣) ومن قال هي موعِد
بالحد جعلها ثابتة .

١٦- قوله عز وجل (واللذان يأتيناها منكم فآذوهما) فيها قولان : (أحدهما)
أنها نزلت في الأبكار خاصة ، وهذا قول السدى وابن زيد . (والثاني) أنها
عامة في الأبكار والثيب ، وهو قول الحسن وعطاء .

(١) لفظ الجلالة لم يرد في هـ

(٢) أى قول بأنه حد ، وقول آخر بأنه موعِد بالحد أى توعِد بالحد من الفعل اوعِد بمعنى
خوف وحذر

(٣) وهى قوله تعالى : الزانية والزانى فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة .. الآية ٢
من النور -

واختلف في المعنى بقوله تعالى «واللذان يأتيانها منكم» على قولين : أحدهما الرجل والمرأة ، وهو قول الحسن وعطاء (والثاني) البكران من الرجال والنساء ، وهو قول السدي وابن زيد .

وفي الأذى المأمور به ثلاثة أقاويل : (أحدها) التعبير والتوبيخ باللسان ، وهو قول قتادة والسدي ومجاهد . > (١) (والثاني) أنه التعبير باللسان ، والضرب بالنعال . (والثالث) أنه مجمل أخذ < تفسيره في البكر من آية النور ، وفي الثيب من السنة .

فإن قيل كيف جاء ترتيب الأذى بعد الحبس ؟ ففيه جوابان :

أحدهما - أن هذه الآية نزلت قبل الأولى ثم أمر أن توضع في التلاوة بعدها ، فكان الأذى أولاً ثم الحبس ثم الجلد أو الرجم ، وهذا قول الحسن .

والثاني - أن الأذى في البكرين خاصة ، والحبس في الثيبين ، وهذا قول السدي . ثم اختلف في نسخها على حسب الاختلاف في إجمالها (٢) وتفسيرها .

• (فإن تابا وأصلحا فأعرضوا عَنْهُمَا) يعنى تابا من الفاحشة وأصلحا دينهما فأعرضوا عنهما بالصفح والكف عن الأذى .

١٧- قوله تعالى (إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ) اختلف في المراد بالجهالة على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن كل ذنب أصابه الإنسان فهو بجهالة ، وكل عاص عصى فهو جاهل ، وهو قول أبي العالية . (والثاني) يريد يعملون ذلك عمدا ، والجهالة العمد ، وهو قول الضحاك ومجاهد . (والثالث) الجهالة عمل السوء في الدنيا ، وهو قول عكرمة .

• (ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) ثم يتوبون

(١) سقط من ق .

(٢) سقطت من هـ

في صحتهم قبل موتهم > وقبل مرضهم < (١)، وهذا قول ابن عباس والسدي.
(والثاني) قبل معاينة ملك الموت ، وهو قول الضحاك وأبي مجاز . (والثالث)
قبل الموت . قال عكرمة : الدنيا كلها قريب (٢) . وقد روى قتادة أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر » (٣) .

١٨- (وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ
المَوْتُ) إلى قوله : (وَهُمْ كُفَّارٌ) فيها قولان : (أحدهما) وهو قول
الجمهور أنها نزلت في عصاة المسلمين . (والثاني) أنها نزلت في المنافقين ،
وهو قول الربيع .

فسوى بين من لم يتب حتى مات وبين من تاب عند حضور الموت
وهي [حالة] يعرفها مَنْ حضرها .

ويحتمل أن يكون عند المعاينة في حال يعلم بها وإن منع من الإخبار بها.
١٩- قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا)
وسبب ذلك أن أهل المدينة في الجاهلية كانوا إذا مات أحدهم عن زوجه
كان ابنه وقرينه أولى بها من غيره ومنها بنفسها ، فإن شاء نكحها كأبيه
بالصداق الأول ، وإن شاء زوجها ومَلَكَ صداقها ، وإن شاء عضلها عن
النكاح حتى تموت فيرثها أو تفتدى منه نفسها بصداقها ، إلى أن توفي
أبو قيس بن الأسلت عن زوجته كيشة بنت معن بن عاصم فأراد ابنه أن يترجها
فجاءت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله لا أنا ورثت زوجي
ولا أنا تركتُ فأنكح ، فترت هذه الآية (٤) .

• (وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ لِتَذَهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ) فيه
أربعة أقاويل: (أحدها) أنه خطاب لورثة الأزواج [لا] يمنعن من التزويج
كما ذكرنا ، وهذا قول ابن عباس والحسن وعكرمة . (والثاني) أنه خطاب
للأزواج أن [لا] يعضلوا نساءهم بعد الطلاق كما كانت قريش تفعل في الجاهلية ،
وهو قول ابن زيد . (والثالث) أنه خطاب للأزواج أن [لا] يحبسوا النساء كرها

(١) سقط من ق .

(٢) قريب : سقطت من هـ .

(٣) رواه الترمذي عن ابن عمر وقال حديث حسن غريب

(٤) البخاري ١٨٥/٨ وابن داود رقم ٢٠٨٩ والدر المنثور ١٣١/٢

ليفتدين نفوسهن أو يمتنّ فيرثن الزوج ، وهذا قول قتادة والشعبي والضحاك (والرابع) أنه خطاب للأولياء ، وهذا قول مجاهد .

• (إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِينَةٍ) فيها هاهنا ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها الزنى ، وهو قول الحسن وأبي قلابة والسدى .

والثاني - أنها النشوز ، وهو قول ابن عباس وعائشة .

والثالث - أنها البذاء والأذى .

وقد روى عن مفسر في قراءة ابن مسعود : ولا تعضلوهن لتذهبوا ببعض ما آتيتموهن إلا أن يفحشن .

• (فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا) قال ابن عباس : يعنى الولد الصالح .

٢٠- قوله تعالى (وَأِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ أَحَدَهُنَّ قِنطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا بِهِ شَيْئًا) يعنى أنهم قد ملكن الصداق وليس ملكن الصداق موقوفا على التمسك بهن بل ذلك لمن مع إساكنهن وفراقهن .

• (أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا) فيه قولان : (أحدهما) ظلما بالبهتان . (والثاني) أن يبهتها إن جعل ذلك ليسترجه منها .

وإنما منع من ذلك مع الاستبدال بهن وإن كان ممنوعا منه وإن لم يستبدل بهن أيضا لئلا يتوهم متوهم أنه يجوز مع استبدال غيرها بها أن يأخذ ما دفعه إليها ليدفعه إلى من استبدل بها منه وإن كان ذلك عموما .

٢١- قوله تعالى : (وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ) فيه قولان : (أحدهما) أن (الإفضاء) الجماع ، وهو قول ابن عباس ومجاهد والسدى . (والثاني) أنه الخلوة ، وهو قول أبي حنيفة .

• (وَأَخَذْنَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه عقد النكاح الذي استحل به الفرج ، وهو قول مجاهد.

والثاني - أنه إمساك بمعروف أو تسريع بإحسان ، وهو قول الضحاك والسدي والحسن وابن سيرين وقتادة .

والثالث - أنه ما رواه موسى بن عبيدة عن سعد بن يسار عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : أيها الناس إن النساء عنكم عوان أخذتموهن بأمانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله فلكم عليهن حق ولهن عليكم حق ، ومن حقكم عليهن ألا يوطئن فرشكم أحدا ولا يعصينكم في معروف ، فإن فعلن ذلك فلهن رزقهن وكسوتهن بالمعروف (١) .

واختلف في ثبوت حكمها أو نسخه على قولين : (أحدهما) أنها محكمة ، لا يجوز له أن يأخذ منها شيئا مما أعطاهما سواء كانت هي المريدة للطلاق أو هو ، وهو قول بكر بن عبد الله المزني . (والثاني) أنها منسوخة بقوله تعالى «ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتوهن شيئا إلا أن يخافا ألا يقيما حدود الله» وهذا قول ابن زيد .

وقال أبو جعفر الطبري وغيره : حكمها ثابت إلا عند خوف النشوز فيجوز أن يفاديها .

٢٢- قوله تعالى : (ولا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - أنها نزلت في قوم كانوا يخلفون الآباء على نسائهم فجاء الإسلام بتحريم ذلك وعفا عما كان منهم في الجاهلية أن يؤاخذوا به إذا اجتنبوه في الإسلام ، وهذا قول ابن عباس وقتادة وعطاء وعكرمة .

والثاني - يعني لا تنكحوا كنكاح آبائكم في الجاهلية على الوجه الفاسد إلا ما سلف منكم في جاهليتكم فإنه مغفور عنه إذا كان مما يجوز الإقرار عليه ، وهذا قول بعض التابعين .

(١) مسلم وأبو داود وابن ماجه والدارمي ومسند احمد ٧٢/٥

والثالث - معناه ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء بالنكاح الجائر ، إلا ما قد سلف منهم بالزنى والسفاح فإن نكاحهن حلال لكم لأنهن لم يكنن حلالا وإنما كان نكاحهن فاحشة ومقتا وساء سيلا ، وهذا قول ابن زيد (١) .

والرابع - إلا ما قد سلف فدعوه فانكم تؤاخذون به ، قالوا وهذا من الاستثناء المنقطع ، ومنهم من جعله بمعنى لكن .

• (إنه كان فاحشة ومقتا) والمقت شدة البغض لقبح مرتكبه ، ومنه قولهم قد مقته الناس إذا أبغضوه ، ورجل مقيت ، وكان يقال لولد الرجل من امرأة أبيه المقتي

• (وساء سيلا) يعني طريقا .

٢٣، ٢٤ - قوله تعالى (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ) إلى قوله (إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) فيه أربعة أقاويل :

أحدها - والمحصنات من النساء يعني ذوات الأزواج إلا ما ملكت أيمانكم بالسبي ، وهذا قول علي وابن عباس وأبي قلابة والزهرى ومكحول وابن زيد . وقد روى عثمان البتي عن أبي خليل عن أبي سعيد الخدري قال : لما سبي رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل أوطاس قلنا يا نبي الله كيف تقع على نساء قد عرفنا أنسابهن وأزواجهن؟ قال فترلت هذه الآية والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيمانكم (٢) .

والثاني - أن المحصنات ذوات الأزواج حرام على غير أزواجهن إلا ما ملكت أيمانكم من الإماء إذا اشتراها مشتر بطل نكاحها وحلت لمشتريها

(١) معنى هذا القول أن نكاح الآباء لهؤلاء النساء إذا كان زنى فإنه لا يحرم على الإبناء أن يتزوجوا بهن لأن ما فعله الآباء لم يكن زواجا حلالا وإنما كان حراما . والقاعدة أن الحرام لا يحرم المصلا .

(٢) رواه البخاري في التوحيد ١٨ ، ومسلم في الرضاع ٣٢ ، وأبو داود في النكاح ٤٤ وانترمذى في النكاح ٣٦ ، والنسائي في النكاح ٥٩

ويكون بيعها طلاقها ، وهذا قول ابن مسعود وأبي بن كعب وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك وابن عباس في رواية عكرمة عنه وسعيد بن المسيب والحسن . قال الحسن : طلاق الأمة يثبت نسبها ويبيعها وعقبتها وهبتها وميراثها وطلاق زوجها .

والثالث - أن المحصنات من النساء العفاف إلا ما ملكت أيمانكم بعقد النكاح أو ملك اليمين . وهذا قول عمر وسعيد بن جبير وأبي العالية وعبيدة السلماني وعطاء والسدي .

والرابع - أن هذه الآية نزلت في نساء كُنَّ هاجرن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهن أزواج فتروجهن المسلمون ثم قدم أزواجهن مهاجرين فنهى المسلمون عن نكاحهن وهذا قول أبي سعيد الخدري .

وأصل الاحصان المنع ، ومنه حصن البلد لأنه يمنع من العدو ودرع حصينة أى منيعة ، وفرس حصان لأن صاحبه يتمتع به من الملكة ، وامرأة حصان وهى العفيفة لأنها تمتنع من الفاحشة ومنه «ومريم ابنة عمران التى أحصنت» (١) فرجها .

• (كتاب الله عَلَيْكُمْ) فيه ثلاثة أوجه: (أحدها) أن معناه حرم ذلك عليكم كتاباً من الله . (والثاني) معناه الزموا كتاب الله . (والثالث) أن كتاب الله قيم عليكم فيما تستحلونه وتحرمونه .

• (وأحِلَّ لَكُمْ ما وراء ذُلَيْكُمْ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن معناه ما دون الخمس وهو قول السدي . (والثاني) ما وراء ذوات المحارم من أقاربكم ، وهو قول عطاء . (والثالث) ما وراء ذلك مما ملكت أيمانكم وهو قول قتادة .

• (أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ) يعنى أن تلتبسوا بأموالكم إما شراء بشمن أو نكاحاً بصدائق .

(١) الآية ١٢ من التحريم

• (مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ) يعنى متناكحين غير زانين . وأصل السفاح صب الماء ومنه سفع النعم إذا صبّه ، وسفع الجبل أسفله لأنه مصب الماء فيه ، وسفاح الزنى لصب مائه حراما .

• (فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً) أى آتوهن صدقاتهن معلومة ، وهذا قول مجاهد والحسن وأحد قولى ابن عباس .

والقول الثانى - أنها المنة إلى أجل مسمى من غير نكاح . قال ابن عباس كان في قراءة أبيّ : فما استمتعتم به منهن إلى أجل مسمى ، وكان ابن عباس كذلك يقرأ وسعيد بن جبير ، وهذا قول السدى . وقال الحكم : قال على : لولا أن عمر نهى عن المنة ما زنى إلا شقى ، وهذا قول لا يثبت ، والمحكى عن ابن عباس خلافه ، وأنه تاب من المنة وربما (١) النقد .

• (وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - معناه لا حرج عليكم أيها الأزواج إن أعسرتم بعد أن فرضتم لنسائكم مهرا عن تراضٍ أن يتحصنكم منه ويتركنكم (٢) وهذا قول سليمان ابن المعتز .

والثاني - لا جناح عليكم أيها الناس فيما تراضيتم أنتم والنساء اللواتي استمتعتم بهن إلى أجل مسمى إذا انقضى الأجل بينكم أن يزدنكم في الأجل وتزيدوهن في الأجر قبل أن يستبرئن أرحامهن ، وهذا قول السدى .

والثالث - لا جناح عليكم فيما تراضيتم به ودفعتموه أن يعود إليكم عن تراضٍ ، وهذا قول ابن عباس .

• (إِنْ كَانَ عِلْمَا حَكِيمَا) فيه ثلاثة أقوال (أحدها) كان عليهما بالأشياء قبل خلقها ، حكيمًا في تقديره وتديره لها ، وهذا قول الحسن . (والثاني) أن القوم شاهدوا عليهما وحكمة قليل لهم إنه كان كذلك لم يزل ،

(١) وربما النقد : سقط من له

(٢) في ق : ويترككم .

وهذا قول سيويه . (والثالث) أن الخبر عن الماضي يقوم مقام الخبر عن المستقبل ، وهذا مذهب الكوفيين .

٢٥- قوله تعالى : (وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكَحِ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ نَفْسَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ) في الطول ثلاثة أقوال :

أحدها - أنه الفنى والسعة الموصل إلى نكاح الحرّة ، وهذا قول ابن عباس وقتادة ومجاهد وسعيد بن جبير والسدى وابن زيد والشافعى ومالك .

والقول الثاني - هو أن تكون تحته حرّة ، وهو قول أبي حنيفة .

والثالث - هو الهوى وهو أن يهوى أمة فيجوز أن يتزوجها إن كان ذا يسار وكان تحته حرّة ، وهذا قول جابر وابن مسعود والشعبي وربيعة وعطاء .

وأصل الطول الفضل والسعة لأن المعنى كالطول في أنه ينال به معالي الأمور ، ومنه قولهم ليس فيه طائل أى لا ينال به شيء من الفوائد ، فكان هو الأصح من تأويلاته .

واختلف في إيمان الأمة هل هو شرط في نكاحها > (١) عند عدم الطول على قولين : (أحدهما) أنه شرط لا يجوز نكاح الأمة إلا به < ، وهو قول الشافعى . (والثاني) أنه نذب وليس بشرط فلإن تزوج غير المؤمنة جاز ، وهو قول أبي حنيفة .

• قوله تعالى (مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَافِحَاتٍ) يعنى بالمسافحة: الملعنة بالزنى.

• (ولا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ) هوأن تتخذ المرأة خلدنا وصديقاً ولا تترفي بغيره ، وقد كان أهل الحاهلية يجرمون ما ظهر من الزنى ، ويستحلون ما بطن ، فأنزل الله تعالى «ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن» .

• (فإذا أَحْصَيْنَ) قرأ بفتح الألف حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم ، ومعنى ذلك أسلمن ، فيكون إحصانها هاهنا إسلامها ، وهذا قول ابن مسعود

والشعبي وروى الزهري قال: جلد عمر ولائد أبكارا من ولائد الإمارة في الزنى.

وقرأ الباقر بضم الألف ، ومعنى ذلك تزوجن ، فيكون إحصائها هاهنا تزويجها ، وهذا قول ابن عباس ومجاهد والحسن .

• (فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ) يعنى بها هاهنا الزنى .

• (فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ) يعنى نصف حد الحرة .

• (ذلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) الزنى ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وسعيد بن جبير والضحاك وابن زيد وبه قال الشافعى . (والثاني) أن العنت الإثم . (والثالث) أنه الحد الذى يصيبه . (والرابع) هو الضرر الشديد في دين أو دنيا . وهو نحو قوله تعالى «وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ» .

• (وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ) يعنى الصبر عن نكاح الأمة لئلا يكون ولده عبدا .

٢٧- قوله تعالى : (... وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا) فيهم ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنهم الزناة ، وهو قول الضحاك .

والثاني - أنهم اليهود والنصارى ، وهو قول السدى ،

والثالث - كل متبع شهوة غير مباحة ، وهو قول ابن زيد .

٢٨- قوله تعالى (يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا) يخفف عنكم في نكاح الإمام ، وخلق الإنسان ضعيفا عن احتمال الصبر عن جماع النساء^(١) .

٢٩- قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه الزنى والتمار والبخس والظلم ، وهو قول السدى .

(١) ويحتمل أن يكون هذا الضعف عاما إذ هو الإنسان يستميله ، وشهوته وفغبه يستغفانه وهذا أشد الضعف فاحتاج الى التخفيف .

والثاني - العقود الفاسدة ، وهو قول ابن عباس .

والثالث - انه نهى أن يأكل الرجل طعام قِرى وأمر أن يأكله شِرى
ثم نسخ ذلك بقوله تعالى في سورة النور « ولا على أنفسكم أن تأكلوا من
بيوتكم » إلى قوله « أو أشئانا » وهو قول الحسن وعكرمة .

• (إلا أن تكون تجارةً عن تراضٍ منكم) فيه قولان :

أحدهما - أن التراضي هو أن يكون العقد ناجزا بغير خيار ، وهو قول
مالك وأبي حنيفة .

والثاني - هو أن يختار أحدهما صاحبه بعد العقد وقبل الافتراق ، وهو
قول شريح وابن سيرين والشعبي . وقد روى القاسم بن سليمان الحنفى عن
أبيه عن ميمون بن مهران قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : البيع
عن تراضٍ والخيار بعد الصفقة ولا يحل لمسلم أن يفتش مسلما .

• (ولا تقتلوا أنفسكم) فيه قولان :

أحدهما - يعنى لا يقتل بعضكم بعضا ، وهذا قول عطاء والسدى ،
وإنما كان كذلك لأنهم أهل دين واحد فصاروا كنفسٍ واحدة ، ومنه قوله
تعالى : « فإذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم » .

والثاني - نهى أن يقتل الرجل نفسه في حال الغضب والضجر .

٣٠- قوله تعالى (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَغُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا)
فيما توجه إليه هذا الوعيد بقوله تعالى : « ومن يفعل ذلك » ثلاثة أقاويل :
(أحدها) أنه أكل المال بالباطل وقتل النفس بغير حق (والثاني) أنه
متوجه إلى كل ما نهى عنه من أول سورة النساء^(١) . (والثالث) أنه متوجه إلى
قوله تعالى « لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها » .

(١) قال الطبرى : وذلك لان كل ما نهى عنه من أول السورة قرن به وعيد الا من فعله

« لا يحل لكم » فانه لا وعيد بعده قوله « ومن يفعل ذلك عدوانا » .

وفي قوله تعالى «عدواناً وظلماً» قولان : (أحدهما) يعني تعدياً واستحلالاً . (والثاني) أنهما لفظتان متقاربتا المعنى فحسن الجمع بينهما مع اختلاف اللفظ تأكيداً .

٣١ - قوله تعالى (إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ) في الكبائر سبعة أقاويل :

أحدها - أنها كل ما نهى الله عنه من أول سورة النساء إلى رأس الثلاثين منها ، وهذا قول ابن مسعود في رواية مسروق وعلقمة وإبراهيم .

والثاني - أن الكبائر سبع : الإشراف بالله ، وقتل النفس التي حرم الله ، وقذف المحصنة ، وأكل مال اليتيم ، وأكل الربا ، والفرار من الزحف ، والتغرب بعد الهجرة ، وهذا قول علي وعمر بن عبد .

والثالث - أنها تسع : الإشراف بالله ، وقذف المحصنة ، وقتل النفس المؤمنة ، والفرار من الزحف ، والسحر ، وأكل مال اليتيم ، وعقوق الوالدين المسلمين ، وأكل الربا ، وإلحاد بالبيت الحرام ، وهذا قول ابن عمر .

والرابع - أنها أربع : الإشراف بالله ، والقنوط من رحمة الله ، واليأس من روح الله ، والأمن من مكر الله ، وهذا قول ابن مسعود في رواية أبي الطفيل عنه .

والخامس - أنها كل ما أوعده الله عليه النار ، وهذا قول سعيد بن جبير والحسن ومجاهد والضحاك .

والسادس - السبعة المذكورة في المقالة الثانية وزادوا عليها الزنى والعقوق والسرقة وسب أبي بكر وعمر .

والسابع - أنها كل ما لا تصح معه الأعمال ، وهذا قول زيد بن أسلم .

«نكفر عنكم سيئاتكم» يعني من الصفات إذا اجتنبت الكبائر ، فأما مع ارتكاب الكبائر ، فإنه يعاقب على الكبائر والصفات .

٢٢ - قوله تعالى (وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ) فيه قولان :

أحدهما - هو قول الإنسان ليت ما لفلان لي ، ويجوز أن يقول ليت مثله لي . ومن قال بهذا اختلفوا في النهي هل هو تحريم أم أدب ، فقال القراء هو أدب ، وقال غيره هو تحريم .

والقول الثاني - وهو الأشهر - أنها نزلت في نساء تمنين كالرجال في فضلهم ومالهم . فروى عكرمة أنها نزلت في أم سلمة بنت أبي أمية ابن المغيرة . وزوى ابن أبي نجيح عن مجاهد عن أم سلمة قالت : قلت يا رسول الله تغزو الرجال ولا تغزو ، وإنما لنا نصف الميراث ، فترت «ولا تمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض» (١) .

• (للرجالِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا، وللنساء نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ) من الثواب على طاعة الله والعقاب على معصيته ، وللنساء نصيب مثل ذلك ، يعني أن للمرأة بالحسنة عشر أمثالها كالرجل ، وهو قول قتادة .

والثاني - أن معنى ذلك للرجال نصيب مما اكتسبوا من ميراث موتاهم ، وللنساء نصيب منه ، لأن أهل الجاهلية لم يكونوا يورثون النساء ، وهذا قول ابن عباس .

• (وَأَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ) فيه قولان :

أحدهما - إن احتجتم إلى مال غيركم فاسألوا الله أن يعطيكم مثل ذلك من فضله ولا تمنوا مال غيركم .

والثاني - العبادة التي تكسب الثواب في الآخرة . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أسألوا الله من فضله فإنه يحب أن يُسأل وإن أفضّل العبادة انتظار الفرج » (٢) .

• ومعنى (إن الله كان بكل شيء عليمًا) انه قسم الأرزاق على ما علم وشاء فينبغي أن ترضوا بما قسم وتسالوه من فضله غير متأسفين لغيركم في

(١) الترمذى رقم ٢٠٢٥ ومسند احمد ٢٢٢/٦ والحاكم ٢٠٥/٢

(٢) رواه الترمذى من مبدل الله أى ابن مسعود

عطية . والنهي تحريم عند أكثر العلماء ، لأنه ليس لأحد أن يقول : ليت مال فلان لي ، وإنما يقول ليت مثله لي .

٣٣ - قوله تعالى (ولكلٌ جعلنا مَوالِيَّ ما تَرَكَ الوَالِدَانِ والأَقْرَبُونَ) وفي الموالى قولان : (أحدهما) أنهم العصبية ، وهو قول ابن عباس وقتادة ومجاهد وابن زيد . (والثاني) هم الورثة ، وهو قول السدى ، وهو أشبه (١) بقوله تعالى « فهب لي من لدنك وليا يرثني » . قال الفضل بن عباس :

مَهْلًا بَنِي عَمَتَا مَهْلًا مَوَالِيْنَا لَا تَنْبَشُوا بَيْنَنَا مَا كَانَ مَدْفُونا
• (وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ^(٢) أَيْمَانَكُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيْبُهُمْ) هِيَ مَفَاعِلَةٌ مِنْ
عَقْدِ الْحَلْفِ ، وَمَعْنَاهُ : وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ أَيْمَانَكُمْ وَأَيْمَانَهُمْ بِالْحَلْفِ بَيْنَكُمْ
وَبَيْنَهُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيْبُهُمْ .

وفي المراد بهذه المعاقدة وبالنصيب المستحق خمسة أقاويل :

أحدها - أن حليفهم في الجاهلية كانوا يتوارثون به في الإسلام ثم نسخ ذلك بقوله تعالى في الأنفال « وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض » ، وهذا قول ابن عباس وعكرمة وقتادة .

والثاني - أنها نزلت في الذين آخى بينهم النبي صلى الله عليه وسلم من المهاجرين والأنصار فكان بعضهم يرث بعضا بذلك المؤاخاة بهذه الآية ، ثم نسخها ما تقدم من قوله تعالى « ولكل جعلنا موالى ما ترك الوالدان والأقربون » وهذا قول سعيد بن جبير عن ابن عباس وابن زيد .

والثالث - أنها نزلت في أهل العقد بالحلف ولكنهم أمروا أن يؤثروا بعضهم بعضا من النصرة والنصيحة والمشورة والوصية دون الميت ، وهذا قول مجاهد وعطاء والسدى . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سأله قيس بن عاصم عن الحلف فقال : لا حلف في الإسلام ، وما كان من حلف الجاهلية فلم يزد الإسلام إلا شدة (٣) .

(١) أشبه : سقطت من ل .

(٢) قراءة حفص من عاصم ، وحزمة ، والكسائي : مقدت وقد جاءت في الأصول عاصعت فابتناها وهي قراءة متواترة أيضا لبقية القراء العشرة المعروفين .

(٣) البخارى ومسلم وابو داود والترمذى ومسنند أحمد ١/١٥٥ ، ٢/٢٧١

والرابع - أنها نزلت في الذين يتبنون أبناء غيرهم في الجاهلية فأَمَرُوا في الإسلام أن يوصوا لهم عند الموت بوصية ، وهذا قول سعيد بن المسيب .

> والخامس (١) أنها نزلت في قوم جعل لهم نصيب من الوصية ثم هلكوا فذهب نصيبهم بهلاكهم فأَمَرُوا أن يدفعوا نصيبهم إلى ورثتهم ، وهذا قول الحسن البصري < .

٣٤- قوله تعالى (الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ) يعنى أهل قيام على نسائهم في تأديبهن والأخذ على أيديهن فيما أوجب الله لهم عليهن .
• (بما فضَّلَ اللهُ بعضَهُم على بعض) يعنى في العقل والرأى .

• (وبما أنفقوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ) يعنى به الصداق والقيام بالكفاية .
وقد روى جرير بن حازم عن الحسن أن سبب ذلك أن رجلا (٢) من الأنصار لطم امرأته فجاءت تلتمس القصاص ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم بينهما القصاص فتزلت « ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يُقضى إليك وَحْيُهُ » ، ونزلت « الرجال قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ » .

وكان الزهرى يقول: ليس بين الرجل وامرأته قصاص فيما دون النفس .

• (فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللهُ) يعنى المستقيمات الدين العاملات بالخير . والقانات يعنى المطيعات لله ولأزواجهن .

« حافظات للغيب » يعنى حافظات لأنفسهن عند غيبة أزواجهن ، ولما أوجبه الله من حقهن عليهن .

(١) سقط من د .

(٢) روى أن هذا الرجل هو سعد بن الربيع نشرته عليه زوجته حبيبة بنت زيد بن خارجة بن زهير . وقال أبو روق : نزلت الآية في جميلة بنت أبي زوجها ثابت بن قيس بن شعاس . وقال الكلبي : نزلت في عميرة بنت محمد بن سلمة وفي زوجها سعد بن الربيع . وعميرة هي زوجة ثاية لسعد . والعميرة بضم اللفظ لا بخصوص السبب .

« بما حفظ الله » فيه قولان : (أحدهما) يعني بحفظ الله لمن إذ صبرهن كذلك ، وهو قول عطاء . (والثاني) بما أوجبه الله على أزواجهن من مهورهن ونفقتن حتى صرن بها محفوظات ، وهذا قول الزجاج .

وقد روى ابن المبارك عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : خير النساء امرأة إذا نظرت إليها صرَّتْكَ ، وإذا أمرتْها أطاعتك ، وإذا غيبت عنها حفظتك في مالها ونفسها . قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ » . إلى آخر الآية .

• (والثاني تخافون نُشُوزَهُنَّ) في « تخافون » تأويلان :

أحدهما - أنه العِلْمُ ، فعبّر عنه بالخوف ، كما قال الشاعر (١)
ولا تدفينني بالفلاة فإنني أخاف إذا ما ميت أن لا أذوقها
يعني فإنني أعلم .

والتأويل الثاني - أنه الظن ، كما قال الشاعر (٢) :

أتاني عن نصر كلام يقوله وما خيفتُ يا سلام أنك عائي
وهو أن يستدل على نشوزها بما تبديه من سوء فعلها .

والنشوز : هو معصية الزوج والامتناع من طاعته بغضا وكراهة . وأصل النشوز : الارتفاع ، ومنه قيل للمكان المرتفع من الأرض نُشْرٌ ، فسميت الممتنعة عن زوجها ناشزا لبعدها منه وارتفاعها عنه .

• (فِعْظُوهُنَّ وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ) أما وعظها فهو أن يأمرها بتقوى الله وطاعته ، ويخوفها استحقاق الوعيد في معصيته ، وما أباحه الله تعالى من ضربها عند مخالفتها .

(١) هو أبو محجن الثقفي قال ذلك قبل أن يهده عمر في الخمر لم تلب منها وشهد القادسية وأبلى فيها بلاء حسنا . وقبل هذا البيت :

إذا مت قادنني إلى جنب كرمه تروي ظمائي بمد موى حروفها
(٢) هو أبو النول الطهري .

وفي المراد بقوله « واهجروهن في المضاجع » خمسة أقاويل : (أحدها) ألا يجامعها ، وهو قول ابن عباس وسعيد بن جبير . (والثاني) أن لا يكلمها ويولبها ظهره في المضجع ، وهو قول الضحاك والسدي . (والثالث) أن يهجر فراشها ومضاجعتها ، وهو قول مجاهد والشعي . (والرابع) يعني وقولوا لمن في المضجع هجرا ، وهو الإغلاظ في القول ، وهذا قول عكرمة والحسن . (والخامس) هو أن يربطها بالمهجار وهو حبل يربط به البعير ليقرأها على الجماع ، وهو قول أبي جعفر الطبري . واستدل برواية ابن المبارك عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال : قلت يا رسول الله نسأؤنا ما نأتي منها وما نذر ؟ قال « حرثك فأث حرثك أني شئت غير أن لا تضرب الوجه ولا تقبح ولا تهجر إلا في البيت ، وأطعم إذا طعمت واكس إذا اكتسبت ، كيف وقد أفضى بعضكم إلى بعض »^(١) وليس في هذا الخبر دليل على تأويله دون غيره .

وأصل المهجر : الترك عن قلى . والمُجَر : القبيح من القول لأنه مهجور .

• (واضربوهن) فجعل الله تعالى معاقبتها على النشوز ثلاثة أشياء : وعظها وهجرها وضربها . وفي تربيتها إذا نشزت قولان : (أحدها) أنه إذا خاف نشوزها وعظها وهجرها ، فإن أقامت عليه ضربها . (والثاني) أنه إذا خاف نشوزها وعظها فإذا أبدت النشوز هجرها ، فإن أقامت عليه ضربها ، وهو الأظهر من قول الشافعي .

والذى أبيع له من الضرب ما كان تأديبا يزجرها به عن النشوز غير مبرح ولا منهك . روى بشر عن عكرمة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : اضربوهن إذا عصيكنم في المعروف ضربا غير مبرح .

• (فإن أطعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا) يعني أطعنكم في المضجع والمباشرة . « فلا تبغوا عليهن سبيلا » فيه تأويلان : (أحدهما) لا تطلبوا لمن الأذى . (والثاني) هو أن يقول لها لست تخميننى وأنت تعصينى ، فيصبرن على ذلك وإن كانت مطيعة : قال سفيان : إذا فعلت ذلك لا يكلفها أن تحبه لأن قلبها ليس في يدها .

(١) أبو داود ومسنده أحمد ٣/٥ ، •

٣٥- قوله عز وجل : (وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا) يعنى مشاققة كل واحد منهما من صاحبه وهو إتيانه ما يشق عليه من أمور ، أما من المرأة فنشوزها عنه وترك ما لزمها من حقه ، وأما من الزوج فعنولته عن إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان . والشقاق مصدر من قول القائل شاق فلان فلانا إذا أتى كل واحد منهما إلى صاحبه بما يشق عليه ، وقيل لأنه قد صار في شق بالعداوة والمباعدة .

• (فابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا) وفي المأمور بإيفاد الحكمين ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه السلطان إذا تراجع إليه الزوجان ، وهو قول سعيد بن جبير والضحاك (والثاني) الزوجان ، وهو قول السدي . (والثالث) أحد الزوجين وإن لم يجتمعا .

• (إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا) يعنى الحكمين (يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) يحتمل وجهين : (أحدهما) يوفق الله بين الحكمين في الصلاح بين الزوجين (والثاني) يوفق الله بينهما بين الزوجين بإصلاح الحكمين ، والإصلاح . وفي الفقرة إذا رأياها صلاحا من غير إذن الزوجين قولان : (أحدهما) ليس ذلك إليهما لأن الطلاق إلى الزوج . (والثاني) لهما ذلك لأن الحكم مشتق من الحكم فصار كالحاكم بما يراه صلاحا .

٣٦- قوله تعالى (وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا) وبالوالدين إحساناً) معناه واستوصوا بالوالدين إحسانا .

• (وبذى القربى) هم قرابة النسب من ذوى الأرحام .
• (واليتامى) جمع يتيم وهو من مات أبوه ولم يبلغ الحلم .
• (والمساكين) جمع مسكين وهو الذى قد ركبته ذل الفاقة والحاجة فيتمسكن لذلك .

• (والجار ذى القربى) فيه قولان (أحدهما) بمعنى ذى القرابة والرحم وهم الذين بينك وبينهم قرابة نسب وهذا قول ابن عباس ومجاهد . (والثاني) يعنى الجار ذى القربى بالإسلام .

(١) رواه مسلم في الحج ١٤٧ ، والترمذى في الرضاع ١١ ، وابن داود في المناسك ٥٦ ، وابن ماجه في النكاح ٢ ، والدارمي في المناسك ٣٤ وأحمد في المسند ٧٢/٥

• (وَالْجَارِ الْبُخْتِ) فِيهِ قَوْلَان :

أحدهما - الجار البعيد في نسبة الذي ليس بينك وبينه قرابة ، وهو قول ابن عباس ومجاهد .

والثاني - أنه المشرك البعيد في دينه :

والجنب في كلام العرب هو البعيد ، ومنه سُمي الجنب لاعتزاله الصلاة حتى يغتسل ، قال الأعشى بن قيس بن ثعلبة :

أَتَيْتُ حُرَيْثًا زَائِرًا عَنْ جَنَابَةٍ فَكَانَ حُرَيْثٌ فِي عَطَائِي جَامِدًا

• (وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَال :

أحدها - أنه الرفيق في السفر ، وهو قول ابن عباس ومجاهد وقتادة.

والثاني - أنها زوجة الرجل التي تكون في جنبه ، وهو قول ابن مسعود.

والثالث - أنه الذي يلزمك ويصحبك رجاء نفعلك ، وهو قول ابن زيد.

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : كل صاحب يصحب صاحبًا مستول عن صحابته ولو ساعة من نهار .

وروى عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : خير الأصحاب عند الله خيرهم لصاحبه ، وخير الجيران عند الله خيرهم بخاره .

• (وَابْنِ السَّبِيلِ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَال :

أحدها - أنه المسافر المجتاز مارًا ، وهذا قول مجاهد وقتادة والربيع .

والثاني - هو الذي يريد سفرا ولا يجد نفقة ، وهذا قول الشافعي .

والثالث - أنه الضعيف ، وهو قول الضحاك.

والسبيل الطريق ، ثم قيل لصاحب الطريق ابن السبيل ، كما قيل لطير الماء ابن ماء . قال الشاعر (١) :

وردت اعتسافا والثريا كأنها على قمة الراس ابن ماء مُحَلَّقٌ

(١) هو ذو الرمة في وصف طائر .

• (وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) يعنى المملوكين ، فأضاف الملك إلى اليمين لاختصاصها بالتصرف كما يقال تكلم فؤك ، ومشت رجلك .

• (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا) المختال : من كان ذا خيلاء ، مُفْتَعِلٌ من قولك : خسالَ الرجل يَخُولُ خَيْلًا ، وخالًا ، قال العجاج :

والخال ثوب من ثياب الجهال (والدهرُ فيه غفلةٌ للغفال)

والفخور : المفتخر على عباد الله بما أنعم الله عليه من آلائه وبسط عليه من رزقه .

٣٧ - قوله تعالى (الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ...) فيهم قولان :

أحدهما - أنها نزلت في اليهود بخلوا بما عندهم من التوراة من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وكنموه وأمروا الناس بكنمه . «وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ» يعنى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا قول مجاهد وقتادة والسدى .

والثاني - يبخلون بالإتفاق في طاعة الله عز وجل ويأمرون الناس بذلك وهو قول طاوس . والبخل أن يبخل (١) بما في يديه ، والشح أن يشح على ما في أيدي الناس يجب أن يكون له .

٣٨ - قوله تعالى : (وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ) فيهم قولان : (أحدهما) أنهم اليهود ، وهو قول مجاهد . (والثاني) هم المنافقون ، وهو قول الزجاج .

• (وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا) القرين هو صاحب الموافق ، كما قال عدي بن زيد :

(١) روى ابن التيمي (ص) قال للاتصاف : « من سيدكم » قالوا الجدي بن قيس على بخل ليه .

فقال صلى الله عليه وسلم « وای داء أدوی من البخل » البخاری ومسنده أحمد ٢٠٨/٢ .

عن المرء لا تسأل وأبصر قرينته فإن القرن بالمقارن مقتدى^(١)

وأصل القرن من الإقران ، والقرن بالكسر المماثل لأقرانه في الصفة ، والقرن بالفتح : أهل العصر لأقرانهم في الزمان ، ومنه قرن البهيمة لأقرانه بمثله .

وفي المراد بكونه قرينا للشيطان قولان : (أحدهما) أنه مصاحبه في أفعاله . (والثاني) أن الشيطان يقرن به في النار .

٤٠- قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ) أصل المِثْقَال الثقل، والمِثْقَال : مقدار الشيء في الثقل . وَاللَّوْء : قال ابن عباس هي دودة حمراء قال يزيد بن هارون : زعموا أن هذه الدودة الحمراء ليس لها وزن^(٢) .

٤١- قوله تعالى : (فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ) وشهيد كل أمة نبيها . وفي المراد بشهادته عليها قولان :

أحدهما : أن يشهد على كل أمة بأنه بلغها ما تقوم به الحجّة عليها، وهو قول ابن مسعود وابن جريج والسدي .

والثاني - أن يشهد عليها بعملها ، وهو قول بعض البصريين .

• (وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا) يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الشهادة على أمته . روى ابن مسعود أنه قرأ على رسول الله « فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا » ففاضت^(٣) عيناه صلى الله عليه وسلم .

(١) هكذا بالاصول ، والرواية المشهورة :

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه
وقد روى البيت لطرفة بن العبد في معلقته أيضا .

(٢) نقل القرطبي عن ابن عباس أنها نسله حمراء . والذي في المعاجم أن اللوة أصغر النمل ، ولها معنى آخر أنها الجزء المتناهي في الصغر يكون من مجموعها الهباء المنتشر في الهواء وهي من الصغر بحيث لو صفت عشرة ملايين ذرة لبلغ طولها مليمترا واحدا . ولعل هذا هو الذى حملهم على القول انه لا وزن لها .

(٣) الذى في مختصر صحيح مسلم (رقم ٢١١٩) قرأت دموعه تسيل .

٤٢- قوله تعالى (يومئذ يَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرِّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ) فيه قولان :

أحدهما أن الذي تمتوه من تسوية الأرض بهم أن يجعلهم مثلها كما قال تعالى في موضع آخر : «ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا» .

والثاني - أنهم تمنوا لو انفتحت لهم الأرض فصاروا في بطنها .

٤٣- قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا لا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ) فيه قولان :

أحدهما - سكارى من الخمر ، وهو قول ابن عباس وقتادة . وقد روى عطاء بن السائب عن عبد الله بن حبيب أن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما وشرابا ودعا نفرا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فأكلوا وشربوا حتى ثملوا ، ثم قدّموا عمر (١) فصلى بهم المغرب نقرأ « قل يا أيها الكافرون « أعبد ما تعبدون ، وأنتم عابدون ما أعبد ، وأنا عابد ما عبدتم ، لكم دينكم ولي دين » فأنزل الله تعالى هذه الآية « لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون » .

والقول الثاني - وأنتم سكارى [أى] من النوم ، وهو قول الضحاك . وأصل السُّكْر : السُّكْر (٢) ، وهو سد مجرى الماء ، فالسُّكْر من الشراب يسد طريق المعرفة .

فإن قيل فكيف يجوز نهى السكران ؟ ففيه جوابان :

أحدهما - أنه قد يكون سكران من غير أن يخرج إلى حد لا يحتمل معه الأمر .

والثاني - أنه نهى عن التعرض للسكر وعليه صلاة .

(١) هذا الحديث رواه الترمذى (رقم ٣٠٥٩) من على بن أبى طالب ، وفيه يقول على : فقدموني فقرأت « قل يا أيها الكافرون » لا أعبد ما تعبدون » ونحن نعبد ما تعبدون . قال فنزلت هذه الآية . وليس في حديث الترمذى ذكر عمر . انظر تفسير القرطبي ج ٥ ص ٢٠٠ .

(٢) يقال سكر النهر يسكره سكرأ أى جعل له سدا والفعل من باب نصر . وأما سكير من الخمر فمن باب علم .

• (ولا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا) فِيهِ قَوْلَانِ :

أحدهما - أراد سبيل المسافر إذا كان جنباً لا يصلح حتى يتيمم ، وهذا قول ابن عباس في رواية أبي مجازة ، ومجاهد والحكم وابن زيد .

والثاني - لا يقرب الجنب مواضع الصلاة من المساجد ^(١) إلا ماراً مجتازاً ، وهذا قول ابن عباس في رواية الضحاك وابن يسار عنه ، وهو قول جابر والحسن والزهرى والنخعي .

• (وإن كُنْتُمْ مَرْضَى) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقَاوِيلَ : (أحدها) ما انطلق عليه اسم المرض من مستضرّ بالماء وغير مستضرّ ، وهذا قول داود بن علي . (والثاني) ما استضر فيه باستعمال الماء دون ما لم يستضر ، وهذا قول مالك وأحد قولي الشافعي . (والثالث) ما خيف من استعمال الماء فيه التلف دون ما لم يخف ، وهو القول الثاني من قولي الشافعي .

• (أَوْ عَلَى سَفَرٍ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقَاوِيلَ : (أحدها) ما انطلق عليه اسم السفر من قليل وكثير ، وهو قول داود . (والثاني) مسافة يوم وليلة فصاعداً ، وهو قول الشافعي ومالك رحمهما الله . (والثالث) مسافة ثلاثة أيام ، وهو مذهب أبي حنيفة .

• (أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ) هُوَ الْمَوْضِعُ الْمَطْمُنُّ مِنَ الْأَرْضِ كَانَ الْإِنْسَانُ يَأْتِيهِ لِحَاجَتِهِ فَكُنِيَ بِهِ عَنْ الْخَارِجِ مَجَازاً ، ثُمَّ كَثُرَ اسْتِعْمَالُهُ حَتَّى صَارَ كَالْحَقِيقَةِ . وَالدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الْغَائِطَ حَقِيقَةٌ فِي اسْمِ الْمَكَانِ دُونَ الْخَارِجِ قَوْلُ الشَّاعِرِ :

أَمَا أَتَسَاكَ عَنِّي الْحَدِيثُ إِذْ أَنَا بِالْغَائِطِ اسْتَفِثْتُ

وَصَبَحْتُ فِي الْغَائِطِ يَا خَيْثُ

• (أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ) فِيهِ قَرَأَتَانِ : (إحدهما) «لمستم» بغير ألف ، قرأ بها حمزة والكناسي . (والأخرى) «لامستم» ، وهي قراءة الباقرين .

(١) مِنَ الْمَسَاجِدِ : سَقَطَتْ مِنْ هـ .

وفي هذه الملامسة قولان :

أحدهما - الجماع ، وهو قول عليّ وابن عباس والحسن وقتادة ومجاهد .
والثاني - أن الملامسة باليد والإفضاء ببعض الجسد ، وهو قول ابن مسعود وابن عمر وعبيدة والنخعي والشعبي وعطاء وابن سيرين ، وبه قال الشافعي .

وفي اختلاف القراءتين في «لَسَمَ» أو «لَامَسَمَ» قولان : (أحدهما) أن «لَامَسَمَ» أبلغ من «لَسَمَ» . (والثاني) أن «لَامَسَمَ» يقتضى وجوب الموضوع على اللامس والملموس . «ولَسَمَ» يقتضى وجوبه على اللامس دون الملموس

• (فلم نجدوا ماءً فَتَيَمَّمُوا) فيه قولان : (أحدهما) أنه التعمد والتحرى ، وهو قول سفيان . (والثاني) أنه القصد . وذكر أنها في قراءة ابن مسعود : فَأَتُوا صَعِيدًا طَيِّبًا .

وفي الصعيد أربعة أقاويل : (أحدها) أنها الأرض المساء التي لا نبات فيها ولا غراس ، وهو قول قتادة . (والثاني) أنها الأرض المستوية ، وهو قول ابن زيد . (والثالث) هو التراب ، وهو قول عليّ ، وابن مسعود والشافعي . (والرابع) أنه وجه الأرض ذات التراب والغبار ، ومنه قول ذى الرمة :

كَأَنَّهُ بِالضَّحَى تَرْمِي الصَّعِيدَ بِهِ دَبَابَةٌ فِي عِظَامِ الرَّأْسِ خُرْطُومٌ ^(١)
• وفي قوله تعالى (طَيِّبًا) أربعة أقاويل : (أحدها) حلالا ، وهو قول سفيان . (والثاني) طاهرا ، وهو قول أبي جعفر الطبري . (والثالث) تراب الحرث ، وهو قول ابن عباس . (والرابع) أنه مكان حذر غير بطح ، وهو قول ابن جرير .

• (فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ)

فالوجه الممسوح في التيمم هو المخلود في غسل الوضوء .

فأما مسح اليدين ففيه ثلاثة أقاويل :

(١) الصعيد : التراب - والدبابة : يعنى الخمر - والخرطوم : الخمر وصفونها والمعنى : ان ولد الطيبة لا يرفع رأسه ، وكأنه رجل سكران من ثقل نومه في وقت الضحى

أحدها - الكفان إلى الزندين دون اللراعين ، وهو قول عمار بن ياسر ومكحول ، وبه قال مالك > في أحد قوليهِ < ^(١) والشافعي في القديم .

والثاني - اللراعان مع المرفقين ، وهو قول ابن عمر والحسن والشعبي وسالم بن عبد الله والشافعي في الجديد ^(٢) .

والثالث - إلى المنكين والإبطين ، وهو قول الزهري ، وحكى نحوه عن أبي بكر .

واختلفوا في جواز التيمم في الجنابة على قولين : (أحدهما) يجوز ، وهو قول الجمهور . (والثاني) لا يجوز ، وهو قول عمر وابن مسعود والنخعي .

واختلفوا في سبب نزول هذه الآية على قولين : (أحدهما) نزلت في قوم من الصحابة أصابتهم جراح ، وهذا قول النخعي . (والثاني) أنها نزلت في إعواز الماء في السفر ، وهو قول عائشة رضي الله عنها .

٤٤- قوله تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتَرونَ الضَّلَاةَ فِيهِ ثَلَاثَةُ تَأْوِيلَاتٍ :

أحدها - أنهم قد صاروا لجنودهم صفة رسول الله صلى الله عليه وسلم كشتري الضلالة بالهدى .

والثاني - أنهم كانوا يعطون أجبارهم أموالهم على ما كانوا يصنعونه من التكذيب بالرسول صلى الله عليه وسلم .

والثالث - أنهم كانوا يأخذون الرشا . وقد روى ثابت البناني عن أنس ابن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن الراشي والمرتشى والرائش وهو المتوسط بينهما .

٤٦- قوله تعالى (... واسمعَ غيرَ مُسمعٍ) فيه قولان :

(١) سقط من ق .

(٢) وهذا قول الجمهور

أحدهما - معناه : اسمع لا سمعت ، وهو قول ابن عباس وابن زيد .

والثاني - أنه غير مقبول منك ، وهو قول الحسن ومجاهد .

• (وراعنا^(١)) ليلاً بالسيّتهم) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن هذه الكلمة كانت سبّاً في لغتهم ، فأطلع الله نبيّه عليها فنهاهم عنها . (والثاني) أنها كانت تجرى مجرى الهزء (والثالث) أنها كانت تخرج مخرج الكبر .

٤٧- قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا الكتاب) يعني اليهود والنصارى . (آمنوا) بما نزلنا) يعني من القرآن (مُصدّقاً لما معكم) يعني من كتبكم .

• (مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهَ فَرَدِّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا) فيه قولان :

أحدهما - أن طمس الوجه هو محو آثارها حتى تصبح كالأقفاء ويجعل عيونها في أقفائها حتى تمشي القهقري، وهو قول ابن عباس وقتادة .

والثاني - أن نطمسها عن الهدى فردّها على أدبارها أى في ضلالها ذمّاً لها بأنها لا تصلح أبداً ، وهذا قول الحسن والضحاك ومجاهد وابن أبي نجيح والسدى .

• > (أو نلْعَنَهُمْ كما لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ) أى نمسخهم قرده ، وهو قول الحسن وقتادة والسدى < (٢) .

٤٩- قوله تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ، بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ) يعني اليهود . في تزكيتهم أنفسهم أربعة أقاويل :

أحدها - قولهم نحن أبناء الله وأحباؤه ، وهذا قول قتادة والحسن .

والثاني - تقديمهم أطفالهم لإمامتهم زعماً منهم أنه لا ذنوب لهم ، وهذا قول مجاهد وعكرمة .

(١) كان المسلمون يقولون للنبى صلى الله عليه وسلم راعنا ، أى التفت اليينا وهي من المراماة، وكان هذا بلسان اليهود سبا أى أسمع لاسمعت فتنهى الله عن ذلك .

(٢) سقط من ق

والثالث - هو قولهم أن أبنائنا يستغفرون لنا ويزكونا ، وهذا قول ابن عباس .

والرابع - هو تركية بعضهم لبعض لينالوا به شيئاً من الدنيا ، وهذا قول ابن مسعود .

(ولا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا) فيه قولان :

أحدهما - أى الفتيل الذى في شق النواة ، وهو قول عطاء وقتادة ومجاهد والحسن وأحد قولى ابن عباس . قال الحسن : الفتيل ما في بطن النواة ، والتقير ما في ظهرها ، والقطمير قشرها .

والثاني - أنه ما انفصل بين الأصابع من الوسخ ، وهذا قول السدى وأحد قولى ابن عباس .

٥١- قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ) فيه خمسة أقاويل :

أحدها - أنها صنمان كان المشركون يعبدونهما ، وهذا قول عكرمة .

والثاني - أن الجبب : الأصنام ، والطاغوت : تراجمة الأصنام ، وهذا قول ابن عباس .

والثالث - أن الجبب السحر ، والطاغوت : الشيطان ، وهذا قول عمر ومجاهد .

والرابع - أن الجبب الساحر ، والطاغوت الكاهن ، وهذا قول سعيد ابن جبير .

والخامس - أن الجبب حبيبي بن أخطب ، والطاغوت كعب بن الأشرف ، وهو قول الضحاك .

٥٢- قوله تعالى : (أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا) وفي التقير ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه الذى يكون في ظهر النواة ، وهذا قول ابن عباس وعطاء والضحاك . (والثاني) أنه الذى يكون في وسط النواة ،

وهو قول مجاهد . (والثالث) أنه نقر الرجل ^(١) الشيء بطرف إبهامه ، وهو رواية أبي العالية عن ابن عباس .

٥٤- قوله تعالى : (أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) يعني اليهود . وفي الناس الذين عناهم ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنهم العرب ، وهو قول قتادة .

والثاني - أنه محمد صلى الله عليه وسلم خاصة ، وهو قول ابن عباس ومجاهد والضحاك والسدي وعكرمة .

والثالث - أنهم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وهو قول بعض المتأخرين .

وفي الفضل المحسود عليه قولان : (أحدهما) النبوة . حسدوا العرب على أن كانت فيهم ، وهو قول الحسن وقتادة . (والثاني) أنه أباحته للنبي صلى الله عليه وسلم نكاح من شاء من النساء من غير عدد ^(٢) ، وهو قول ابن عباس والضحاك والسدي .

• (فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً) وفي الملك العظيم أربعة أقاويل :

أحدها - أنه ملك سليمان بن داود ، وهو قول ابن عباس .

والثاني - النبوة ، وهو قول مجاهد .

والثالث - ما أيتوا به من الملائكة والجنود ، وهو قول همام بن الحارث .

(١) أي ما نقر الرجل بإصبعه كما ينقر الأرض . قال أبو العالية سألت ابن عباس عن النقر فوضح طرف الإبهام على باطن السبابة ، ثم رفعهما وقال : هذا النقر .

(٢) هذا يصح قبل نزول قوله تعالى : لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبديل بهن من أزواج (آية ٤٤ الأحزاب) . أو أن الحسد كان على نسائه (صلى الله عليه وسلم) التسع وتكون عبارة « من غير عدد مقحمة » انظر تفسير القرطبي ج ٥ ص ٢٥٢

والرابع - ما أباحه الله لداود وسليمان من النساء من غير عدد حتى نكح داود تسعا وتسعين امرأة ونكح سليمان مائة امرأة ، وهذا قول السدى .

٥٦- قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا) إلى قوله : (لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ) فإن قيل وكيف يجوز أن يُبدّلوا جلودا غير جلودهم التي كانت لهم في الدنيا فيعذبوا فيها ؟ ولو جاز ذلك بلحاز أن يُبدّلوا أجساما وأرواحا غير أجسامهم وأرواحهم التي كانت في الدنيا ، ولو جاز ذلك بلحاز أن يكون المعذبون في الآخرة بالنار غير الذين وعدهم الله في الدنيا على كفرهم بالعذاب بالنار .

وقد أجاب أهل العلم عنه بثلاثة أجوبة :

أحدها - أن ألم العذاب إنما يصل إلى الإنسان الذي هو غير (٢) الجلد واللحم ، وإنما يحرق الجلد ليصل إلى الإنسان ألم العذاب ، فأما الجلد واللحم فلا يألمان فسواء أعيد على الكافر جلده الذي كان عليه وجلد غيره .

والجواب الثاني - أنه تعاد تلك الجلود الأولى جديدة [غير] محترقة .

والجواب الثالث - أن الجلود المعادة إنما هي سرايلهم (٣) من قبل أن جعلت لهم لباسا ، فسمّاها الله جلودا . وأنكر قائل هذا القول أن تكون الجلود تحترق وتعاد غير محترقة لأن في حال احتراقها إلى حال إعادتها فناءها ، وفي فنائها راحتها ، وقد أخبر الله تعالى أنهم لا يموتون ولا يخفف عنهم العذاب .

٥٨- قوله تعالى (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا) في المعنى بذلك أربعة أقاويل :

أحدها - أنه عني ولاية أمور المسلمين ، وهذا قول شهر بن حوشب ومكحول وزيد بن أسلم .

(١) بعد كلمة « نارا » « كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها ليذوقوا العذاب ان الله كان عزيزا حكيما » وهي الآية ٥٦ .

(٢) المراد أن الآثام واقع على النفوس ، لأنها هي التي تحس وتعرف ، ولو أراد الجلود لقال : نيلدن العذاب

(٣) يؤيده قوله تعالى : « سرايلهم من نطران » آية ٥٠ ابراهيم . وسميت السرايل جلودا للزومها جلودهم على المجاورة . انظر تفسير القرطبي ج٥ ص ٢٥٤

والثاني - أنه أمر السلطان أن يعظ^(١) النساء، وهذا قول ابن عباس.

والثالث - أنه خوطب بذلك النبي صلى الله عليه وسلم في عثمان بن أبي طلحة أن يرد عليه مفاتيح الكعبة^(٢) ، وهذا قول ابن جريج .

والرابع - أنه في كل مؤتمن على شيء ، وهذا قول أبي بن كعب والحسن وقتادة . وقد روى قتادة عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
أَدِّ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنِ اتَّمَنَّاكَ وَلَا تَخْشَ مِنْ خَائِكَ^(٣) .

٥٩- قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ)
يعنى أطيعوا الله في أوامره ونواهيه ، وأطيعوا الرسول .

روى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أطاعني فقد أطاع الله ، ومن أطاع^(٤) أميري فقد أطاعني ، ومن عصاني فقد عصا الله ، ومن عصى أميري فقد عصاني .

وفي طاعة الرسول قولان : (أحدهما) اتباع سنته ، وهو قول عطاء .

(والثاني) وأطيعوا الرسول إن كان حيا ، وهو قول ابن زيد .

وفي أولى الأمر أربعة أقاويل :

أحدها - هم الأمراء ، وهو قول ابن عباس وأبي هريرة والسدي وابن زيد . وقد روى هشام عن عروة عن أبي صالح عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : سيأتيكم بعدى ولادة ، فيليكم البريرة ، ويليكم الفاجر بفجوره ، فاسمعوا لهم وأطيعوا في كل ما وافق الحق ، وصلوا وراءهم ، فإن أحسنوا فلكم ولهم ، وإن أساءوا فلكم وعليهم .

(١) المراد أن يعظهن في النشور ونحوه ويردهن الى أزواجهن .

(٢) نعلنا يوم فتح مكة أخذ الرسول هذه المفاتيح منه فأمره الله يردّها اليه فردّها .

(٣) كما رواه أبي بن كعب بلفظ « سمعت » ورواه أيضا انس بن مالك وأبو هريرة . وأخرجه الدار قطنى .

(٤) أطاع سقط مر قى وأميرى : كتبت في له « أميرى »

واختلف قائلو هذا القول في سبب نزولها في الأمراء ، فقال ابن عباس :
نزلت في عبد الله ^(١) بن حذافة بن قيس السهمي إذ بعثه رسول الله صلى الله
عليه وسلم في سرية . وقال السدي : نزلت في عمار بن ياسر وخالد بن الوليد
حين بعثهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في سرية .

والقول الثاني — هم العلماء والفقهاء ، وهو قول جابر بن عبد الله والحسن
وعطاء وأبي العالية .

والثالث — هم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو قول مجاهد.
والرابع : هم أبو بكر وعمر وهو قول عكرمة .

وطاعة ولاية الأمر تلزم في طاعة الله دون معصيته ، وهي طاعة يجوز
أن تزول ، لجواز معصيتهم ، ولا يجوز أن تزول طاعة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، لامتناع معصيته .

وقد روى نافع عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : على
المرء المسلم الطاعة فيما أحب أو كره إلا أن يؤمر بمعصية فلا طاعة .

٥٩- قوله تعالى : (فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ) قال مجاهد
وقتادة : يعني إلى كتاب الله وستة رسوله .
• (إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا)
فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها — أحمد عاقبة ، وهذا قول قتادة والسدي وابن زيد .

والثاني — أظهر حقا وأبين صوابا ، وهو معنى قول مجاهد .

والثالث — أحسن من تأويلكم الذي لا يرجع إلى أصل ولا يفضي إلى
حق ، وهذا قول الزجاج .

٦٠- قوله تعالى : (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ

(١) هو من أصحاب بدر ، وكانت فيه دعابة فأمر رجل سريته أن يجمعوا حطباً ويوقدوا نارا ،
فلما أوقدوها أمرهم بالتقدم فيها فقال لهم ، ألم يأمركم رسول الله صلى الله عليه وسلم
بطاعتي ؟ وقال « من أطاع أمري فقد اطعني » فقالوا ما آمنّا بالله واتبعنا رسوله
الا لننجو من النار ، فسوب الرسول (صلى الله عليه وسلم) فلعلم وقال :
لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق قال تعالى : ولا تقتلوا أنفسكم (سيرة ابن
مشاسم ٢٨٩/٤)

وما أنزل من قبلك يُريدون أن يتحاكوا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به) اختلف فيمن نزلت هذه الآية على قولين :

أحدهما - أنها نزلت في رجل من المنافقين ورجل من اليهود كان بينهما خصومة ، فقال اليهودي أحاكمك إلى أهل دينك لأنني أعلم أنهم لا يقبلون الرشوة ، وقال المنافق أحاكمك إلى اليهود منهم كعب بن الأشرف ، لأنه علم أنهم يقبلون الرشوة ، فاصطلحا أن يتحاكما إلى كاهن من جبهة ، فأنزل الله فيهما هذه الآية : « ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك » يعني المنافق . « وما أنزل من قبلك » يعني اليهودي . « يريدون أن يتحاكوا إلى الطاغوت » يعني الكاهن ، وهذا قول الشعبي ومجاهد .

والثاني - أنها نزلت في رجلين من بني النضير وبني قريظة ، وكانت بنو قريظة في الجاهلية إذا قتل رجلا من بني النضير أقادوا من القاتل ، وكانت بنو النضير في الجاهلية إذا قتل رجلا من بني قريظة لم تقد من القاتل وأعطوا دينه ستين وسقا من تمر ، فلما أسلم ناس من بني قريظة وبني النضير قتل رجل من بني النضير رجلا من بني قريظة فتحاكوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال النضيرى لرسول الله : إنا كنا نعطيهم في الجاهلية الدية ستين وسقا من تمر فنحن نعطيهم اليوم ذلك ، وقالت بنو قريظة : نحن لإخوان في النسب والدين وإنما كان ذلك عليه الجاهلية وقد جاء الإسلام ، فأنزل الله تعالى يعيرهم بما فعلوا « وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس ^(١) » ثم ذكر قول بني النضير « أفحكم الجاهلية يبغون » ثم أخذ النضيرى فقتله بالقرطى . فتفاحرت النضير وقريظة ودخلوا المدينة فتحاكوا إلى أبي بردة الأسلمى الكاهن ، فأنزل الله في ذلك : « ألم تر إلى الذين يزعمون أنهم آمنوا بما أنزل إليك » يعني في الحال . « وما أنزل من قبلك » يعني حين كانوا يهود . « يريدون أن يتحاكوا إلى الطاغوت » يعني أبا بردة الأسلمى الكاهن . وهذا قول السدى .

٦٢- قوله تعالى (فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُّصِيبَةٌ) الآية . في سبب نزولها قولان :

(١) آية ٤٥ من المائدة .

أحدهما - أن عمر قتل منافقا لم يرض بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فجاء إخوانه من المنافقين يطالبون بدمه ، وحلفوا بالله أننا ما أردنا في المطالبة بدمه إلا إحسانا إلى النساء ، وما يوافق الحق في أمرنا .

والثاني - أن المنافقين بعد القود من صاحبهم اعتلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في محاكمتهم إلى غيره بأن قالوا ما أردنا في عدولنا عنك إلا توفيقاً بين الخصوم وإحساناً بالتقريب في الحكم دون الحمل على مَرء الحق ، فترلت هذه الآية .

٦٣- قوله تعالى (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ) يعني من النفاق الذي يضمرونه .

• (فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَعِظُهُمْ) وفي الجمع بين الإعراض والوعظ مع تنافي (١) اجتماعهما في الظاهر - ثلاثة أوجه : (أحدها) اعرض عنهم بالعداوة لهم وعِظُهُمْ فيما بدا منهم . (والثاني) اعرض عن عقابهم وعِظُهُمْ . (والثالث) أعرض عن قبول الأعذار منهم وعِظُهُمْ .

• (وَقُلْ لَّهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا) فيه قولان : (أحدهما) أن يقول لهم : إن أظهرتم ما في قلوبكم قَتَلَكُمْ ، فإنه يبلغ (٢) من نفوسهم كل مبلغ ، وهذا قول الحسن . (والثاني) أن يجرهم عما هم عليه بأبلغ الزواجر .

٦٥- قوله تعالى : (فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ) ومعنى شجر بينهم أى وقع بينهم من المشاجرة وهى المنازعة والاختلاف سمي ذلك مشاجرة لتداخل بعض الكلام كتداخل الشجر بالتفافها .

• (ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ) وفي الحرج تأويلان : (أحدهما) معنى شكاً، وهو قول مجاهد. (والثاني) معنى إثمًا ، وهو قول الضحاك .

(١) مع تنافي : جادت في الأصول معاني

(٢) يبلغ : سقطت من ق - نفوسهم : نفوسكم في ق

واختلف في سبب نزولها على قولين :

أحدهما - أنها نزلت في المنافق واليهودى اللذين احتكما إلى الطاغوت ، وهذا قول مجاهد والشعبي .

والثاني - أنها نزلت في الزبير ورجل من الأنصار قد شهد بدرا ، تخصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في شِراج^(١) من الحِرة كانا يسقيان به نخلا فقال رسول الله (ص) « اسقى يا زبير ثم أرسل الماء إلى جارك » فغضب الأنصارى وقال : يا رسول الله آن كان ابن عمك ، فتلون وجه رسول الله (ص) حتى عرف أن قد ساءه ، ثم قال يا زبير : « احبس الماء إلى الجدر أو إلى الكعيبين ثم خل سبيل الماء^(٢) » فنزلت هذه الآية ، وهذا قول عبد الله بن الزبير وعروة وأم سلمة .

٦٩- قوله تعالى (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءَ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا) أما الصديقون فهو جمع صديق وهم أتباع الأنبياء .

وفي تسمية الصديق قولان : (أحدهما) أنه فعيل من الصدق . (والثاني) أنه فعيل من الصدقة .

وأما الشهداء فجمع شهيد وهو المقتول في سبيل الله تعالى .

وفي تسمية الشهيد قولان : (أحدهما) لقيامه بشهادة الحق حتى قتل في سبيل الله . (والثاني) لأنه يشهد كرامة الله تعالى في الآخرة ويشهد على العباد بأعمالهم يوم القيامة إذا ختم له بالقتل في سبيل الله .

وأما الصالحون فجمع صالح وفيه قولان : (أحدهما) أنه كل من صلح عمله . (والثاني) هو كل من صلحت سريرته وعلاقته .

(١) روى هذا الحديث البخارى عن ابن شهاب الزهري عن عروة بن الزبير عن جباله بن الزبير مع بعض اختلاف في اللفظ .

وشراج بشتين مجعده فراء وآخره جيم : جمع شرجة يفتح فكون وهى مسابيل الماء بالحرّة (يفتح قشديد) وهى أرض ذات حجارة سود .

وأما الرفيق فقيه قولان : (أحدهما) أنه مأخوذ من الرفق في العمل .
(والثاني) أنه مأخوذ من الرفق في السير .

وسبب نزول هذه الآية على ما حكاه الحسن وسعيد بن جبير وقادة
والربيع والسدي أن ناساً توهّموا أنهم لا يرون الأنبياء في الجنة لأنهم في أعلى
عليين ، وحزنوا وسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فترلت هذه الآية .

٧١- قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا خُذُوا حِذْرَكُمْ) فيه قولان : (أحدهما)
يعنى احذروا علوكم . (والثاني) معناه خذوا سلاحكم فسمّاه حذرا لأنه
به يتقى الحذر .

• (فانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ انفِرُوا جَمِيعًا) والثبات : جمع ثُبَّة ، والثُبَّةُ
العُصْبَةُ^(١) ، ومنه قول زهير .

لقد أغدو على ثُبَّةٍ كرامٍ نَشَاوَى واجدين لما نَشَاءُ

فيكون معنى الآية فانفروا عصباً وفِرَقاً أو جميعاً .

٧٤- قوله تعالى (فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ)
يعنى يبيعون الحياة الدنيا بالآخرة ، فعبر عن البيع بالشراء .

• (ومن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا
عَظِيمًا) فإن قيل فالوعد من الله تعالى على القتال فكيف جعله على القتل أو
الغلبة ؟ قيل لأن القتال يفرض غالباً إلى القتل فصار الوعد على القتال وعداً
على ما يفرض إليه ، والقتال على ما يستحقه من الوعد عليه إذا أنفضى إلى القتل
والغلبة أعظم ، وهكذا أخبر .

٧٥- قوله تعالى : (ربنا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا) هي
مكة في قول جميع المفسرين ، لما كانوا عليه ، كما أخبر الله به عنهم ، من
استضعاف الرجال والنساء والولدان وإفтанهم عن دينهم بالعلاب والأذى .

(١) قال أبو منصور الثبات الجماعات في تفرقة مفردة ثبة ليكون من ثاب (النسان ، في نوب)

٧٧- قوله تعالى (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً) فيمن نزلت هذه الآية فيه أربعة أقاويل :

أحدها - أنها نزلت في ناس من الصحابة استأذنوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة في قتال المشركين فلم يأذن لهم ، فلما كتب عليهم القتال وهم بالمدينة قال فريق منهم ما ذكره الله عنهم وهذا قول ابن عباس وعكرمة وقتادة والسدي .

والثاني - أنها نزلت في المنافقين ، وهو قول بعض البصريين .

والثالث - أنها نزلت في اليهود .

والرابع - أنها من صفة المؤمن لما طبع عليه البشر من المخافة ، وهذا قول الحسن .

٧٨- قوله تعالى : (أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكُكُمْ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشَيَّدَةٍ) في البروج ها هنا ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها القصور وهو قول مجاهد وابن جريج . (والثاني) أنها قصور في السماء بأعيانها ^(١) تسمى بهذا الاسم ، وهو قول السدي والربيع . (والثالث) أنها البيوت التي في الحصون وهو قول بعض البصريين .

وأصل البروج الظهور ، ومنه تبرج المرأة إذا أظهرت نفسها .
وفي المشيئة ثلاثة أقاويل :

أحدها - المَجْصَصَة ، والشيد الحصص ، وهذا قول بعض البصريين .

والثاني - أن المشيد المطول في الارتفاع ، يقال شاد الرجل بناءه وأشاده إذا رفعه ، ومنه أشدت بذِكْرِ الرجل إذا رفعت منه ، وهذا قول الزجاج .

والثالث - ^(٢) أن المشيد ، بالتشديد : المطول ، وبالتخفيف : المَجْصَص .

(١) ي : ق : معينة

(٢) في الأصول والثاني وهو سهو لانه سبق ان ذكر ان في المشيدة ثلاثة اقاويل

• (وإنْ تُصِيبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ) في القائلين ذلك قولان : (أحدهما) أنهم المنافقون ، وهو قول الحسن . (والثاني) اليهود ، وهو قول الزجاج .

وفي الحسنة والسيئة هاهنا ثلاثة تأويلات : (أحدها) البؤس والرخاء . (والثاني) الخصب والجلب ، وهو قول ابن عباس وقتادة . (والثالث) النصر والهزيمة ، وهو قول الحسن وابن زيد .

وفي قولهم «من عندك» تأويلان : (أحدهما) أى بسوء تدبيرك ، وهو قول ابن زيد . (والثاني) يعنون بالشؤم الذى لحقنا منك^(١) ، على جهة التطيّر به ، وهذا قول الزجاج ، ومثله قوله تعالى : «وإنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ»^(٢) .

٧٩- قوله تعالى : (ما أصابك من حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ) اختلف في المراد بهذا الخطاب على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن الخطاب متوجه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو المراد به . (والثاني) أنه متوجه إلى النبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره وهو قول الزجاج . (والثالث) أنه متوجه إلى الإنسان ، وتقديره : ما أصابك أيها الإنسان من حسنة فمن الله ، وهذا قول قتادة .

وفي الحسنة والسيئة هاهنا ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن الحسنة النعمة في الدين والدنيا، والسيئة المصيبة في الدين والدنيا ، وهذا قول بعض البصريين .

والثاني- أن الحسنة ما أصابه يوم بدر، والسيئة ما أصابه يوم أحد من شج رأسه وكسر رباعيته ، وهو قول ابن عباس والحسن .

والثالث - أن الحسنة الطاعة ، والسيئة المعصية ، وهذا قول أبي العالية .

(١) نزلت هذه الآية في اليهود والمنافقين ، وذلك أنهم لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة عليهم قالوا : ما زلنا نعرف النفس في تمارنا ومزارعنا مد قدم علينا هذا الرجل وأصحابه (انظر تفسير القرطبي ٢٨٤/٥)

(٢) آية ١٣١ الأعراف .

وفي قوله تعالى « فمن نفسك » قولان : (أحدهما) يعنى قبلتك .
(والثاني) فبفعلك .

٨٠- قوله تعالى : (مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ) وإنما كانت طاعة الرسول طاعة لله لأنها موافقة لأمر (١) الله تعالى .

• (وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا) فيه تأويلان (أحدهما) يعنى حافظا لهم من المعاصي حتى لا تقع منهم . (والثاني) حافظا لأعمالهم التي يقع الجزاء عليها > فتخاف ألا تقوم بها < (٢) ، فإن الله تعالى هو المجازى عليها .

٨١- (ويقولون طاعةً) يعنى المتأقنين ، أى أمرنا طاعة .

• (فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عُنْكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ)
والتيبيت كل عمل دُبِّرَ ليلاً ، قال عبيد بن همام (٣) :

أَتَوْتِي فَلَمْ أَرْضَ مَا بَيَّتُوا وَكَانُوا أَتَوْتِي بِأَمْرِ نَكُرَ
لَأُنْكِيحَ أَبْيَهُمْ مُنْذِرًا وَهَلْ يُنْكِيحُ الْعَبْدَ حُرٌّ لِحُرِّ

وفي تسمية العمل بالليل بيّاتا قولان : (أحدهما) لأن الليل وقت المبيت .
(والثاني) لأنه وقت البيوت (٤) .

وفي المراد بقوله تعالى « يَبِيتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ » قولان :
أحدهما - أنها غيرت ما أضمرت من الخلاف فيما أمرتهم به أو نهتهم عنه ، وهذا قول ابن عباس وقتادة والسدي .

والثاني - معناه فدبرت (٥) غير الذي تقول على جهة التكذيب ، وهذا قول الحسن .

(١) في ق لإرادة .

(٢) زيادة من ق

(٣) هكذا بالاصول ، ونسب صاحب اللسان هذين البيتين الى الاسود بن يعفر (مادة نكر)

والاسود كنىه ابو الجراح وقد مدح انحلت بن هشام بن الحيرة لما قام به في غزوة أحد .

(٤) أى الوقت الذى يقيم الناس فيه في بيوتهم .

(٥) في ق قعوت .

• (والله يكتب ما يبتون) فيه قولان : (أحدهما) يكتبه في اللوح المحفوظ ليجازيهم ^(١) عليه . (والثاني) يكتبه بأن ينزله إليك في الكتاب ، وهذا قول الزجاج .

٨٢- قوله تعالى (أفلا يتدبرون القرآن) أصل التدبر الدبور ^(٢) لأنه النظر في عواقب الأمور .

• (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا) في الاختلاف ها هنا ثلاثة أقاويل : (أحدها) تناقض من جهة حق وباطل ، وهذا قول قتادة وابن زيد (والثاني) من جهة بليغ ومردول ، وهو قول بعض البصريين . (والثالث) يعني اختلافا في الأخبار عما يُسِرُّون ، وهذا قول الزجاج .

٨٣- قوله تعالى : (وإذا جاءهم أمرٌ من الأمن أو الخوف أذاعوا به) في المعنى بهذا قولان : (أحدهما) المنافقون ، وهو قول ابن زيد والضحاك . (والثاني) أنهم ضعفة المسلمين ، وهو قول الحسن والزجاج .

• (ولوردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم) وفيهم ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنهم الأمراء ، وهذا قول ابن زيد والسدي . (والثاني) هم أمراء السرايا (والثالث) هم أهل العلم والفقه ، وهذا قول الحسن وقتادة وابن جريج وابن نجيم والزجاج .

• (لتعلم الذين يستنبطونه منهم) فيهم قولان : (أحدهما) أنهم أولو الأمر . (والثاني) أنهم المنافقون أو ضعفة المسلمين المقصودون بأول الآية . ومعنى يستنبطونه : أى يستخرجونه ، مأخوذ من استنباط الماء ، ومنه سمي النبط لاستنباطهم العيون .

• (ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان إلا قليلا) في فضل الله ها هنا ثلاثة أقاويل : (أحدها) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم . (والثاني) القرآن . (والثالث) اللطف والتوفيق .

وفي قوله تعالى : « لاتبعتم الشيطان إلا قليلا » أربعة أقاويل : (أحدها)

(١) في ق ليجازوا به

(٢) هكذا بالاسم ويبدو ان سوابها الدبر ، ودبر الشيء آخره وعقبه فالتدبر للقرآن ينظر في آخر امره وما ينتهي اليه من عواقب .

يعنى لا تبعم الشيطان إلا قليلا منكم فإنه لم يكن يتبع الشيطان . (والثاني)
لعلمه الذين يستنبطونه إلا قليلا ، وهذا قول الحسن وقتادة (والثالث) أذاعوا
به إلا قليلا ، وهذا قول ابن عباس وابن زيد > (والرابع) لا تبعم الشيطان
إلا قليلا من الاتباع < (١) .

٨٥- قوله تعالى : (من يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ منها وَمَنْ
يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ منها) في الشفاعة الحسنة والشفاعة
السيئة قولان :

أحدهما - أنه مسألة الإنسان في صاحبه أن يناله خير بمسألته أو شر
بمسألته ، وهذا قول الحسن ومجاهد وابن زيد .

والثاني - أن الشفاعة الحسنة الدعاء للمؤمنين ، والشفاعة السيئة الدعاء عليهم ،
لأن اليهود كانت تفعل ذلك فتروعه الله عليه .

وفي الكفل تأويلان : (أحدهما) أنه الوزر والإثم ، وهو قول الحسن
وقتادة . (والثاني) أنه النصيب كما قال تعالى « يُوْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ » (٢)
وهو قول السدى والربيع وابن زيد .

• (وكان الله على كل شيء مُقْتِنًا) فيه خمسة تأويلات: (أحدها) يعنى
مقتلرا ، وهو قول السدى وابن زيد . (والثاني) حفيظا ، وهو قول ابن
عباس والزجاج . (والثالث) شهيدا ، وهو قول مجاهد . (والرابع) حسيبا ،
وهو قول ابن الحجاج ويحكى عن مجاهد أيضا . (والخامس) مُجَازِيَا .
وأصل المقيت القوت ، فسمى به المقتدر لأنه قادر على إعطاء القوت ، ثم
صار اسما في كل مقتدر على كل شيء من قوت وغيره ، كما قال الزبير
ابن عبد المطلب :

وذى ضِغْنٍ كَفَقَّتْ نَفْسُهُ عَنْهُ وَكُنْتُ عَلَى مَسَاءَتِهِ مُقْتِنَا

٨٦- قوله تعالى (وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها)
في المراد بالتحية ها هنا قولان : (أحدهما) أنه الدعاء بطول الحياة . (والثاني)

(١) سقط من ك وهو القول الاول في ق

(٢) آية ٢٨ الحديد

السلام تطوع مستحب ، ورده فرض ، وفيه قولان : (أحدهما) أن فرض رده عام في المسلم والكافر ، وهذا قول ابن عباس وقتادة وابن زيد . (والثاني) أنه خاص في المسلمين دون الكافر ، وهذا قول عطاء .

وقوله تعالى : « بأحسن منها » يعني الزيادة في الدعاء . « أو ردؤها » يعني بمثلها . وروى الحسن أن رجلا سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : السلام عليكم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « وعليكم السلام ورحمة الله » ثم جاء آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته » ثم جاء آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله وبركاته فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « وعليكم » فقبل : يا رسول الله رددت على الأول والثاني وقلت للثالث وعليكم ، فقال : إن الأول سلم وأبقى من التحية شيئا فرددت عليه بأحسن مما جاء به وكذلك الثاني وإن الثالث جاء بالتحية كلها فرددت عليه مثل ذلك (١) .

وقد قال ابن عباس : ترد بأحسن منها على أهل الإسلام ، أو مثلها على أهل الكفر . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « لا تبدؤوا اليهود بالسلام فإن بدؤوكم فقولوا عليكم » .

• (إن الله كان على كل شيء حسيباً) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعني حفيظاً ، وهو قول مجاهد . (والثاني) محاسباً على العمل للجزاء عليه ، وهو قول بعض المتكلمين . (والثالث) كافياً ، وهو قول البلخي .

٨٧- قوله تعالى : (الله لا إله إلا هو ليجتمعنكم إلى يوم القيامة) وفي تسمية القيامة قولان : (أحدهما) لأن الناس يقومون فيه من قبورهم . (والثاني) لأنهم يقومون فيه للحساب .

(١) روى النسائي من عمران بن حصين حديثاً قريباً من هذا لكن فيه إن النبي (ص) قال للاول « عشر » ، وللثاني قال « عشرون » ، وقال ، للثالث « ثلاثون » . ومضاه أن للاول عشر حسنة وللثاني عشرون حسنة ، وللثالث ثلاثون حسنة ، لأن الحسنة بعشر أمثالها لمن سلم ولم رد . وسلم الماضي على القاعد ، والصغير على الكبير ، والواحد على الجماعة . ويجب أن يكون الرد مسبوفاً للبرود عليه ، وهذا الرد فرض من على الواحد ، وفرض كفاية على الجماعة . ولا يسلم على النساء انشاءً إلا إذا كن من المحارم ، أما المجازر فيسلم عليهن لامن الفتنة . ولا يسلم على المولى وقاريه القرآن ومن يقضي حاجته كما لا يجب الرد في الحال .

٨٨- قوله تعالى : (فما لكم في المنافقين فِئْتَيْنِ) اختلف فيمن نزلت هذه الآية بسببه (١) على خمسة أقاويل :

أحدها - أنها نزلت في الذين تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وقالوا لو نعلم قتالا لاتبعناكم ، وهذا قول زيد بن ثابت.

والثاني - أنها نزلت في قوم قدموا المدينة (٢) فأظهروا الإسلام ، ثم رجعوا إلى مكة فأظهروا الشرك ، وهذا قول الحسن ومجاهد .

والثالث - أنها نزلت في قوم أظهروا الإسلام بمكة وكانوا يعينون المشركين على المسلمين : وهذا قول ابن عباس وقتادة .

والرابع - أنها نزلت في قوم من أهل المدينة أرادوا الخروج عنها نفاقا وهذا قول السدي .

والخامس - أنها نزلت في قوم من أهل الإفك ، وهذا قول ابن زيد.

• وفي قوله تعالى (والله أركسهم بما كسبوا) خمسة تأويلات : (أحدها) معناه ردُّهم ، وهذا قول ابن عباس . (والثاني) أوقعهم ، وهذا مروي عن ابن عباس أيضا . (والثالث) أهلكهم ، وهذا قول قتادة . (والرابع) أضلهم ، وهذا قول السدي . (والخامس) نكسهم ، وهذا قول الزجاج .

• (أُتْرِيدُونَ أَنْ تَهْتَدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ) فيه قولان : (أحدهما) أن تسموهم بالهدى وقد سمأهم الله بالضلال عقوبة لهم. (والثاني) تهوهم إلى الثواب بمدحهم والله قد أضلهم بنهم .

٩٠- قوله تعالى : (...إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ) أى يدخلون في قوم بينكم وبينهم أمان فلهم منه (٣) مثل ما لكم.

(١) سقطت من ق .

(٢) سقطت من هـ .

(٣) المراد لا تقتلوا قوما بينهم وبين من بينكم وبينهم عهد ، أى أنهم عاهدوا من عاهدناهم .

قال عكرمة : نزلت في هلال بن عويمر الأسلمي وسراقة بن مالك ابن (١) جعّم وخزيمة (٢) بن عامر بن عبد مناف .

قال الحسن : هؤلاء بنو مدليج كان بينهم وبين قريش عهد ، وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم [وقريش] (٣) عهد ، فحرّم الله من بني مدليج ما حرّم من قريش .

• (أو جاؤوكم حصّرتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ)
معنى حصّرتْ أى ضاقت ، ومنه حصر العدو وهو الضيق ، ومنه حصر العداة لأنهم قد ضاقت عليهم مذاهبهم .

ثم فيه قولان : (أحدهما) أنه إخبارٌ من الله عنهم بأن صدورهم حصرت (والثاني) أنه دعاء (٤) من الله عليهم بأن تحصر صدورهم ، وهذا قول أبي العباس .

• (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتَلُوكُمْ) (٥) وفي تسلطهم قولان : (أحدهما) بتقوية قلوبهم . (والثاني) بالإذن في القتال ليدافعوا عن أنفسهم .

• (فَإِنْ اعْتَرَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْغَوْا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ) فيه قولان : (أحدهما) الصلح ، وهو قول الربيع . (والثاني) الإسلام ، وهو قول الحسن .

• (فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا) قال الحسن وقتادة وعكرمة : هي منسوخة بقوله تعالى « فإذا انسלخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » (٦) .

٩١- قوله تعالى (سَتَجِدُونَ آخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ) هم قوم يظهرون لقومهم الموافقة ليأمنوهم ، وللمسلمين الإسلام ليأمنوهم ، وفيهم أربعة أقاويل : (أحدها) أنهم أهل مكة ، وهذا قول

(١) سقطت من ق .

(٢) في ق خزيمة .

(٣) زيادة للإيضاح من تفسير القرطبي .

(٤) في ل اية حكم الله والصواب ما أثبتناه من ق ومن تفسير القرطبي . وهذا الدعاء كما

تقول . نصن الله الكافر . وأبو العباس هو المبرد .

(٥) ق فقاتلوكم .

(٦) سورة التوبة/٥

مجاهد . (والثاني) أنهم من أهل تهامة ، وهذا قول قتادة ، (والثالث) قوم من المنافقين ، وهذا قول الحسن . (والرابع) أنه نعم بن مسعود الأشجعي ، وهذا قول السدي .

• (كلتما ردّوا إلى الفِئْتَةِ أُرْكِسُوا فيها) أى كلتما ردّوا إلى المحنة في إظهار الكفر رجعوا فيه .

٩٢- قوله تعالى (وما كان للمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ) اختلف فيمن نزلت فيه هذه الآية على قولين :

أحدهما - أنها نزلت في عياش بن أبي ربيعة المخزومي وكان أخا أبي جهل لأنه قتل الحارث بن زيد من بني عامر بن لؤي ، لأنه كان يعذب عياشا مع أبي جهل واختلف أين قتله ، فقال عكرمة ومجاهد : قتله بالحرّة بعد هجرته إلى المدينة وهو لا يعلم بإسلامه . وقال السدي : قتله يوم الفتح وقد خرج من مكة وهو لا يعلم بإسلامه .

والقول الثاني - أنها نزلت في أبي الدرداء^(١) حين قتل رجلاً بالشعب فحمل عليه بالسيف ، فقال : لا إله إلا الله ، فبدر فضربه ثم وجد في نفسه فأنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ألا شققت عن قلبه »^(٢) وهذا قول ابن زيد . فأنزل الله تعالى « وما كان للمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ » يعنى وما أذن الله للمؤمن أن يقتل مؤمناً .

ثم قال « إلا خطأ » يعنى أن المؤمن قد يقتل المؤمن خطأ وليس مما جعله الله له ، وهذا من الاستثناء الذى يسميه أهل العربية : الاستثناء المتقطع ، ومنه قول جرير :

من البيض لم تظعن بعيداً ولم تطأ على الأرض إلا رينطاً برودٍ مُرحلٍ
يعنى ولم تطأ على الأرض إلا أن تطأ ذيل البرد وليس البرد من الأرض .
• (ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبته مؤمناً) وفيها قولان :

(١) قتلى في قتلى ...

(٢) مسلم وأبو داود وابن ماجه ومسنده أحمد ٤٢٦/٤ ، ٢٠٧/٥ .

أحدهما - أنها لا يجزئ عتقها في الكفارة إلا أن تكون مؤمنة بالغة قد صلت وصامت ، وهذا قول ابن عباس والشعبي والحسن وقتادة وإبراهيم .

والقول الثاني - أن الصغيرة المولودة من أبوين مسلمين تكون مؤمنة تجزئ في الكفارة ، وهذا قول عطاء والشافعي .

• (وديةٌ مُسَلَّمةٌ إلى أهله) في الدية وجهان : (أحدهما) أنها جملة أخذ بيانها من رسول الله صلى الله عليه وسلم . (والثاني) أنها معهودة تقدم العمل بها ثم توجه الخطاب إليها . فجعل الله الرقبة تكفيرا للقاتل في ماله ، والدية بدلا من نفس المقتول على عاقلته^(١) .

ثم قال تعالى (فإن كان من قومٍ عدوٍ لكم وهو مؤمنٌ فتحريرُ رقبةٍ مؤمنةٍ) فيه قولان :

أحدهما - أى إن كان قومه كفارا وهو مؤمن ففى قتله تحرير رقبة مؤمنة وليس فيه دية ، وهو قول ابن عباس والحسن وقتادة وابن زيد . قال ابن زيد : لا تؤدى إليهم لأنهم يتقوون^(٢) بها .

والثاني - معناه فإن كان من قوم عدو لكم يعنى أهل حرب إذا كان فيهم مؤمن فقتل من غير علم بإيمانه ففيه الكفارة دون الدية سواء كان^(٣) وارثه مسلما أو كافرا ، وهذا قول الشافعي ، ويكون معنى قوله «من قومٍ إلى قوم ، وعلى القول الأول هى مستعملة على حقيقتها .

• ثم قال تعالى : (وإن كان من قومٍ بينكم وبينهم ميثاقٌ فديةٌ مُسَلَّمةٌ إلى أهله وتحريرُ رقبةٍ مؤمنةٍ) فيهم^(٤) ثلاثة أقاويل :

(١) أى على عائلة القاتل وهم أقاربه العصب من الرجال البالغين وانما وجبت عليهم الدية كنوع من الواساة والتعاون .

(٢) ق : فيقتوا بها .

(٣) سقطت من ل .

(٤) في ل : فيها .

أحدهما - هم أهل الذمة من أهل الكتاب، وهو قول ابن عباس يجب^(١) في قتلهم الدية والكفارة .

والثاني - هم أهل^(٢) عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب خاصة ، وهذا قول الحسن .

والثالث - هم كل من له أمان بذمة أو عهد فيجب في قتله الدية والكفارة ، وهو قول الشافعي .

• ثم قال تعالى : (فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ) فيه قولان :

أحدهما - أن الصوم بدل من الرقبة وحدها إذا عدمها دون الدية ، وهذا قول الجمهور .

والثاني - أنه بدل من الرقبة والدية جميعاً عند عدمها ، وهذا قول مسروق .

٩٣- قوله تعالى : (وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فِجْزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا).

قال ابن جريج : نزلت في مقيس بن صباية^(٣) ، وقد كان رجلاً من بني فهر قتل أخاه ، فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم الدية وضربها على بني النجار ، فقبلها ، ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم مقيس بن صباية ومعه الفهرى في حاجة فاحتمل مقيس^(٤) الفهرى وكان أَيْدًا^(٥) ففُضِرَ به الأرض ورضخ رأسه بين حجرين ثم أُلْفِيَ بغنى :

قتلتُ به فهرأً وحمَلْتُ عقلَه سِراةَ بني النجار أرباب^(٥) فارع

(١) سقطت من ك .

(٢) سقطت من ك .

(٣) في الطبري غيبة وفي القاموس المحيط حبابة .

(٤) الأيد : القوى .

(٥) في ك أرباع فارع . والبيت الذي بعده :

حملت به وترى وادركت نورني

أي أنه أرمده ، ورجع إلى مكة . وقد أمر الرسول (ص) بقتله وهو متعلق بالكعبة

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أظنه أحدث حدثاً ، أما والله لئن كان فعل لا أوامته في حيل ولا حرم ، فقتل عام الفتح (١) .

وروى سالم بن أبي الجعد عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم... الآية ، فقيل له : وإن تاب وآمن وعمل صالحاً . قال : وأنى له التوبة . قال زيد بن ثابت : فترلت الشديدة بعد الهدنة ستة أشهر ، يعنى قوله تعالى : « ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها » بعد قوله « والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق » .

٩٤- قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا ضربتم في سبيل الله فتبينوا) الآية . قيل إنها نزلت في رجل كانت معه غنيمات لقيته (٢) سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم السلام عليكم لا إله إلا الله محمد رسول الله ، فبلر إليه بعضهم فقتله ، فلما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له « لم تقتله وقد أسلم » قال إنما قالها تعوذاً ، قال « هلا شققت عن قلبه » ثم حمل رسول الله صلى الله عليه وسلم ديته إلى أهله وردت عليهم غنمه (٣) .

واختلف في قاتله على خمسة أقاويل : (أحدها) أنه أسامة بن زيد ، وهو قول السدى . (والثاني) أنه المقداد ، وهو قول سعيد بن جبير . (والثالث) أبو الدرداء ، وهو قول ابن (٤) زيد ، (والرابع) عامر بن الأضبط الأشجعي ، وهو قول ابن عمر . (والخامس) هو محمّل بن جثامة الليثي . ويقال إن القاتل لفظته الأرض ثلاث مرات ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الأرض لتقبل من هو شر منه ولكن الله جعله لكم عبرة ، ثم أمر بأن تلقى عليه الحجارة .

• (كذلك كنتم من قبل) أى كفاراً مثلهم

• (فمن الله عليكم) يعنى بالإسلام .

(١) أبو داود ، في الجهاد من مسنده ، باب ١١٧ .

(٢) سرية : مكرره مرتين في هـ .

(٣) روى هذا الحديث مسلم في كتاب الإيمان كما رواه البخارى في الترواى ، وابو داود

في كتاب الجهاد .

(٤) ق : قول زيد

١٠٠- قوله تعالى : (وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَتَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاقِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً) في المراقم خمسة تأويلات :

أحدها - أنه المتحوّل من أرض إلى أرض ، وهذا قول ابن عباس والضحاك . ومنه قول نابغة بنى جعدة :

كطودٍ يلاذُ بأركانِهِ عزيز المراقم والمهربِ

والثاني - مطلب المعيشة ، وهو قول السدى ، ومنه قول الشاعر :

إلى بلدٍ غير داني المحل بعيد المراقم والمطلب^(١)

والثالث - أن المراقم المهاجر ، وهو قول ابن زيد .

والرابع - يعنى بالمراقم مندوحة^(٢) عما يكره .

والخامس - أن يجد ما يرغبهم به ، لأن كل من شخص عن قومه رغبة عنهم فتجد أرغهم ، وهذا قول بعض البصريين . وأصل ذلك الرغم وهو الذل ، والرغام : التراب لانه ذليل . والرغام بضم الراء ما يسيل من الأنف .

وفي قوله تعالى «وَسَعَةً» ثلاثة تأويلات : (أحدها) سعة في الرزق وهو قول ابن عباس . (والثاني) يعنى من الضلالة إلى الهدى ومن العيلة إلى الغنى ، وهو قول قتادة . (والثالث) سعة في إظهار الدين .

١٠١- قوله تعالى : (وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ أُبْسِرْتُمْ ، لَأَنَّهُ يُضْرَبُ الْأَرْضُ بِرِجْلِهِ فِي سَيْرِهِ كَضَرْبِهِ يَدِهِ ، وَلِذَلِكَ سَمِيَ السَّفَرُ فِي الْأَرْضِ ضَرْبًا .
• (فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا) اختلف في هذا القصر المشروط بالخوف على قولين :

أحدهما - أنه قصر أركانها إذا خاف ، مع استيفاء أعدادها فيصلى عند المسافة والتحام القتال كيف أمكنه قائما وقاعدا وموميا ، وهي مثل قوله

(١) الشطر الثاني في اللسان : بعيد المراقم والمهرب - انظر مادة رمم
(٢) هكذا بالاسول ، وفي تفسير ابن طهية الترحيح مما يكره . وفي تفسير القرطبي الترحيح

« فَإِنْ خِفْتُمْ فَرَجَالًا » أَوْ رُكْبَانًا ^(١) ، وهذا قول ابن عباس .

والثاني - أنه قصر أعدادها من ^(٢) أربع إلى ما دونها ، وفيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن هذا مشروط بالخوف من أربع إلى ركعتين ، فإن كان آمنا مقيما لم يقصر ، وهذا قول سعد ^(٣) بن أبي وقاص وداود بن علي .

والثاني - أنه قصران ، فقصر الأيمن من الأربع إلى ركعتين ، وقصر الخوف من ركعتين إلى ركعة ، وهذا قول جابر بن عبد الله والحسن . وقد روى مجاهد عن ابن عباس قال : فرض الله عز وجل على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين ، وفي الخوف ركعة ^(٤) .

والثالث - أنه يقصر في سفر خائفاً وآمناً من أربع إلى ركعتين لا غير .

روى عن أبي أيوب عن عليّ عليه السلام قال : سأل قوم من التجار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا رسول الله إنا نضرب في الأرض فكيف نصلي ؟ فأنزل الله تعالى : « وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ » ثم انقطع الوحي ، فلما كان بعد ذلك بحول غزا النبي صلى الله عليه وسلم فصلى الظهر ، فقال المشركون : لقد أمكنكم محمد وأصحابه من ظهورهم هلاً شددتم عليهم ؟ فقال قائل منهم : إن لهم أخرى مثلها في أثرها ، فأنزل الله تعالى بين الصلاتين « إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتَنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا » إلى قوله « عَذَابًا مُهِينًا » فترلت صلاة الخوف .

١٠٢- قوله تعالى : (وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ) وهذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أن يصلي في الخوف بأصحابه .

(١) سورة البقرة / ٢٣٩

(٢) في هـ سج .

(٣) في هـ سجد .

(٤) رواه مسلم في صلاة المسافر .

واختلف أهل العلم فيه هل خص به النبي صلى الله عليه وسلم ؟ على قولين :

أحدهما - أنه خاص له وليس لغيره من أمته أن يصلى في الخوف كصلاته ، لأن المشركين ^(١) عزموا على الإيقاع بالمسلمين إذا اشتغلوا بصلاتهم ، فأطلع الله نبيه على مبرائهم وأمره بالتحرز منهم ، فكان ذلك سبب لإسلام خالد بن الوليد ، فلذلك صار هذا خاصا للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا القول محكى عن أبي يوسف .

والقول الثاني - أن ذلك عام للنبي صلى الله عليه وسلم ولغيره من أمته إذا كان على مثل حاله في خوفه ، لأن ذكر السبب الذى هو الخوف يوجب حمله عليه متى وجد كما فعل الصحابة بعده حين خافوا ، وهو قول الجمهور .

وقوله تعالى « فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ » يعنى مع النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة ، وطائفة يلزاء العلو .

• ثم قال تعالى (وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ) فيه قولان :

أحدهما - أن المأمورين بأخذ السلاح هم الذين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة ، وهذا قول الشافعى .

والثاني - هم الذين يلزاء العلو يحرسون ، وهذا قول ابن عباس .

• ثم قال تعالى (فَلِذَا سَجَدُوا) يعنى فإذا سجدت الطائفة التى معك في الصلاة .

• (فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ) يعنى يلزاء العلو .

واختلفوا في قوله تعالى « من ورائكم » هل ذلك بعد فراغهم من الصلاة وتمامها بالركعة التى أدركوها معه ؟ على قولين : (أحدهما) قد تمت بالركعة حتى يصلوا معها بعد فراغ الإمام ركعة أخرى ، وهذا قول من أوجب عليه الخوف ركعتين .

ومن قال بهذا اختلفوا هل يتمون الركعة الباقية عليهم قبل وقوفهم

(١) في المشركون .

يلزأ العدو أو بعده ؟ على قولين : (أحدهما) قبل وقوفهم يلزأ العدو ، وهو قول الشافعي . (والثاني) بعده وهو قول أبي حنيفة .

• ثم قال تعالى : (وَلَتَأْتِ طَافَّةٌ أُخْرَى لَمْ يَصْلُوا فَيُصَلُّوا عَلَيْكَ) يريد الطائفة التي يلزأ العدو تأتي فتصل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الركعة التي بقيت عليه ، وتمضي الطائفة التي صلت فتقف موضعها يلزأ العدو . وإذا صلت مع النبي صلى الله عليه وسلم الركعة الباقية عليه ففيه قولان :

أحدهما - أن ذلك فرضها وتسلم بسلامه ، وهذا قول من جعل فرضه في الخوف ركعة .

والقول الثاني - أن عليها ركعة أخرى ، وهذا قول من جعل فرضه في الخوف ركعتين كالأمن ، فعل هذا متى تفارقه ؟ فعل قولين : (أحدهما) قبل تشهده (والثاني) بعده . وقد روى القولين مع سهل^(١) بن أبي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وهل تم ركعتها الباقية قبل وقوفها يلزأ العدو ؟ على قولين : (أحدهما) تتمها قبل الوقوف يلزأه ، وهو قول الشافعي . (والثاني) تقف يلزأه قبل إتمامها حتى إذا أتمت الطائفة الأولى ركعتها عادت فوقفت يلزأ العدو ، ثم خرجت هذه فأتمت ركعتها ، وهذا قول أبي حنيفة .

وهذه الصلاة هي نحو صلاة النبي صلى الله عليه وسلم بلدات الرقاع .

١٠٣- قوله تعالى : (فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَتُحْمَدُهُمْ) يعني ذكر الله بالتعظيم^(٢) والتسبيح والتقديس بعد صلاته في خوف وغيره . قال ابن عباس : لم يعلم أحد في تركه إلا مغلوباً على عقله .

• (وَإِذَا أطمأننتم فأقيموا الصَّلَاةَ) فيه تأويلان :

أحدهما - يعني فإذا أقمتم بعد السفر فأتموا الصلاة من غير قصر ، وهذا قول الحسن وقادة ومجاهد .

(١) وروى ذلك من سبل صالح بن خوات الانصاري ، والحديث مروي في موطأ مالك

(٢) بالتعظيم : زيادة من ق .

والثاني - معناه فإذا أنتم بعد خوفكم فأتموا الركوع والسجود من غير إغما ولا مشى ، وهذا قول السدى .

• (إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً) فيه تأويلان : (أحدهما) أى فرضاً واجباً ، وهو قول ابن عباس والحسن . (والثاني) يعنى مؤقتة في أوقاتها ونجومها ، كلما مضى نجم جاء نجم ، وهو قول ابن مسعود وزيد بن أسلم .

١٠٤- قوله تعالى : (ولا تهنئوا في ابتغاء القوم) أى لا تضعفوا في طلبهم للهربهم :

• (إن تكونوا تآلمون فلأنهم يآلمون كما تآلمون) أى ما أصابهم منكم فلأنهم يآلمون به كما تآلمون بما أصابكم منهم .

• ثم قال تعالى (وترجئون من الله ما لا يرجئون) أى هذه زيادة لكم عليهم وفضيلة خصصتم بها دونهم مع التساوى في الألم .

وفي هذا الرجاء ثلاثة تأويلات : (أحدها) معناه أنكم ترجون من نصر الله ما لا يرجون^(١) (والثالث) تخافون من الله ما لا يخافون . ومنه قوله تعالى : وما لكم لا ترجون لله وقاراً أى لا تخافون لله عظمة . ومنه قول الشاعر :

لا تترجى حين ثلاثي الدآلدا أسبعة لاقت مآ أم واحدا

١٠٥، ١١٥- قوله تعالى : (إنّا أنزلنا إليك الكتاب بالحق) يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) أن الكتاب حق . (والثاني) أن فيه ذكر الحق . (والثالث) أنك به أحق .

• (لتحکم بين الناس بما أراك الله) يحتمل وجهين : (أحدهما) بما أعلمك الله أنه حق . (والثاني) بما يؤدبك اجتهادك إليه أنه حق .

• (ولا تكن للخائنين خصيماً) أى مخاصماً عنهم ، وهذه الآية

(١) حكمة في الأصول ولم يذكر التأويل الثاني .

نزلت في طعمة^(١) بن أبيرق ، واختلف في سبب نزولها فيه ، فقال السدي : كان قد أودع درعا وطعاما فجحده ولم تقم عليه بيعة ، فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدفع عنه ، فبين الله تعالى أمره .

وقال الحسن : إنه كان سرق درعا وطعاما فأنكره وأتهم غيره وألقاه في منزله ، وأعانه قوم من الأنصار ، وخاصم النبي صلى الله عليه وسلم عنه أو هم بذلك ، فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية إلى قوله « ثم يرم به بريئا » يعنى الذى اتهمه السارق وألقى عليه السرقة .

وقيل : إنه كان رجلا من اليهود يقال له يزيد بن السمق .

وقيل : بل كان رجلا من الأنصار يقال له لييد بن سهل .

وقيل : طعمة بن أبيرق فارتد فترلت فيه هذه الآية

ولحق بمشركي أهل مكة فأنزل الله تعالى فيه : (ومن يشاقق الرسولَ من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غيرَ سبيل المؤمنينَ نُؤَلِّهِ مَا تَوَكَّلَى) الآية .

١١٧- قوله تعالى : (إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - أن الإناث اللات والعزى ومناة ، وهو قول السدي وابن زيد وأبي مالك .

والثاني - أنها الأوثان ، وكان في مصحف عائشة «إن تدعون من دونه إلا أوثانا» .

والثالث - الملائكة ، لأنهم كانوا يزعمون أنهم بنات الله ، وهذا قول الضحاك .

والرابع - الموات الذى لا روح فيه، لأن إناث كل شيء أرذله ، وهو قول ابن عباس وقتادة .

(١) طعمة : هكذا في الأصول وفي سيرة ابن هشام وتفسير القرطبي أبو طعمة واسمه بشير وله اخوان هما بشير وبشر . انظر سيرة ابن هشام ١٧١/٢ وتفسير القرطبي ٢٧٠/٥

١١٩- قوله تعالى : (وَلَا مُنْبِتَهُمْ) يعنى عن الإيمان .

• (وَلَا مُنْبِتَهُمْ) يعنى بطول الأمل في الدنيا ليؤثروها على الآخرة .

• (وَلَا مَرْئَهُمْ) فليبتكن آذان الأنعام أى ليقطعن عنها نسكا لأوثانهم كالبحيرة والسائبة .

• (وَلَا مَرْئَهُمْ) فليُخَيَّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - يعنى دين الله ، وهذا قول الحسن وقتادة ومجاهد وإبراهيم .

والثاني - أنه أراد به خصاء اليهائم ، وهذا قول ابن عباس وأنس وعكرمة .

والثالث - أنه الوشم ، وهو قول ابن مسعود والحسن .

قال ابن مسعود : « لمن الله الواشحات والمستوشحات والنامصات والمنتمصات والمثفلجات للحسن المغيرات خلق الله (١) »

١٢٣- قوله تعالى (ليس بأمانيتكم) ولا أمانى أهل الكتاب) في الكلام مضمحل محذوف وتقديره ليس الثواب بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب؛ أى لا يستحق بالأمانى وإنما يستحق بالأعمال الصالحة .

واختلف في المراد بقوله تعالى « ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب » على قولين :

أحدهما - أنهم عبدة الأوثان ، وهو قول مجاهد .

(١) في ك : « لمن الله المثفلجات للحسن المغيرات خلق الله » وفي ق : « لمن الله المثفلجات والمنتمصات والمستوشحات المغيرات خلق الله » . وقد اختلفنا الحديث من مختصر صحيح مسلم رقم ١٢٨٦ ولله أن امرأة ائكت على ابن مسعود هذا القول فقال : وما لي لا أئص من لمن رسول الله صلى الله عليه وسلم . انظر الحديث بتمامه هناك . والوشم أن يفسد كك المرأة أو وجهها بآبرة ثم يحشى بالكحل ونحوه ليفسد ، والواشحة هي التي تفسد بذلك ، والمستوشمة هي التي يفعل بها ذلك . أما النامصة فهي التي تقلع الشعر من وجهها بالتماص وهو المعروف باللقط ، ومثلها المنمصاة . والمثفلجة هي التي تفعل الفلج في أسنانها وهو يماسد ما بين اللثما والرياميل حتى ترجع المسكة الاسنان خلفه فلجاء منمصاة . ولجاء بلجه طرب ويقال رجل الخلق وامرأة فلجاء .

والثاني - أنهم أهل الإسلام ، وهو قول مسروق والسدي .

• (مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ) السوء ما يسوء من القبائح ، وفيه ها هنا ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه الشرك بالله تعالى ، وهو قول ابن عباس (والثاني) أنه الكبائر ، ، وهذا قول أبي بن كعب . (والثالث) أنه ما يلقاه الإنسان في الدنيا من الأحزان والمصائب جزاء عن سيئاته كما روى محمد بن قيس بن مخزومة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : لما نزلت هذه الآية «من يعمل سوءاً يُجْزَ به» شقت على المسلمين وبلغت منهم ما شاء الله أن تبلغ فشكوا ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : «قاربوا وسددوا ففى كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة ينكها أو الشوكة يشاكها» (١).

وروى الأعمش عن [محمد بن] مسلم قال : قال أبو بكر : يا رسول الله ما أشد هذه الآية «مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ» فقال : يا أبا بكر إن المصيبة في الدنيا جزاء .

١٢٧- قوله تعالى : (وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ) الآية اختلف في سبب نزول هذه الآية على قولين :

أحدهما - أن سبب نزولها أنهم في الجاهلية كانوا لا يورثون النساء ولا الأطفال ، فلما فرض الله تعالى الموارث في هذه السورة شق ذلك على الناس ، فسألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأُنزل الله تعالى هذه الآية (٢).

• قوله تعالى (اللاتي لا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ) فيه قولان :

أحدهما - يعنى من الميراث ، وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير وقتادة ومجاهد وابن زيد .

والثاني - أنهم كانوا لا يؤتون النساء صدقاتهن ويتملكها أولياؤهن ، فلما نزل قوله تعالى «وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً» سألوا رسول الله

(١) رواه البخاري ، الإيمان ٢٩ ومسلم في كتاب البر والصلة رقم ٥٢ .

(٢) لم يذكر القول الثاني في سبب نزول الآية

صلى الله عليه وسلم ، فَأُنْزِلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةُ قَوْلُهُ تَعَالَى «الَّذِينَ لَا تُوْتُونَهُمْ مَا كُتِبَ لَهُمْ» يَعْنِي مَا فَرَضَ لَهُمْ مِنَ الصَّدَاقِ ، وَهُوَ قَوْلُ عَائِشَةَ .

• (وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُمْ) فِيهِ تَأْوِيلَانِ :

أحدهما - تَرْغَبُونَ عَنْ نِكَاحِهِمْ لِقَبْحِهِمْ .

والثاني - تَمْسُكُونَهُمْ رَغْبَةً فِي أَمْوَالِهِمْ وَجَمَالِهِمْ ^(١) ، وَهُوَ قَوْلُ عَائِشَةَ ^(٢) .

١٢٨- قَوْلُهُ تَعَالَى : (وَالَّذِينَ إِذَا أَتَتْهُمُ امْرَأَةٌ خَافَتُْ مِنْ بَعْثِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا) الْآيَةُ اِخْتَلَفَ فِي سَبَبِ نَزُولِ هَذِهِ الْآيَةِ عَلَى قَوْلَيْنِ :

أحدهما - أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ هَمَّ بِطَلَاقِ سَوْدَةَ بِنْتِ زَمْعَةَ فَجَعَلَتْ يَوْمَها لِعَائِشَةَ عَلَى الْإِلَاقَةِ بِطَلْقِهَا ، فَتَزَلَّتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِيهَا ، وَهَذَا قَوْلُ السُّدِيِّ .

والقول الثاني - أَنَّهَا عَامَةٌ فِي كُلِّ امْرَأَةٍ خَافَتْ مِنْ بَعْثِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا . وَالنُّشُوزُ : التَّرَفُّعُ عَنْهَا لِبُغْضِهَا . وَالْإِعْرَاضُ : أَنْ يَنْصَرِفَ عَنِ الْمَيْلِ إِلَيْهَا لِمُؤَاخَذَةٍ أَوْ أَثَرَةٍ .

• (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا ^(٣) بَيْنَهُمَا صُلْحًا) إِمَّا مِنْ تَرْكِ مَهْرٍ أَوْ إِسْقَاطِ قَسَمٍ .

• (وَالصُّلْحُ خَيْرٌ) فِيهِ تَأْوِيلَانِ : (أحدهما) يَعْنِي خَيْرًا مِنَ النُّشُوزِ وَالْإِعْرَاضِ ، وَهُوَ قَوْلُ بَعْضِ الْبَصَرِيِّينَ . (وَالثَّانِي) خَيْرٌ مِنَ الْفُرْقَةِ ، وَهُوَ قَوْلُ الزَّجَّاجِ .

• (وَأَنْفُسُكُمُ الْأَنْفُسُ الشُّعْ) فِيهِ تَأْوِيلَانِ : ^(٤) (أحدهما) أَنْفُسُ النِّسَاءِ أَحْضَرَتْ الشُّعْ عَنْ حَقُوقِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجِهِنَّ وَأَمْوَالِهِنَّ ، وَهَذَا

(١) عَلَى التَّأْوِيلِ الْأَوَّلِ يَكُونُ التَّقْدِيرُ : تَرْغَبُونَ عَنْ أَنْ تَنْكِحُوهُمْ . وَعَلَى التَّأْوِيلِ الثَّانِي : تَرْغَبُونَ فِي أَنْ تَنْكِحُوهُمْ .

(٢) سَقَطَ مِنْ قِي .

(٣) فِي الْأَصُولِ : بِصَالِحِهَا وَهِيَ قِرَاءَةُ هِرِّ الْكُوَيْتِيِّينَ

(٤) سَقَطَتْ مِنْ لِه .

قول ابن عباس وسعيد بن جبير . (والثاني) أحضرت نفس كل واحد من الرجل والمرأة الشح بحقه قبيل صاحبه ، وهذا قول الحسن .

١٢٩- قوله تعالى (ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء) يعنى بقلوبكم ومحبتكم .

• (وَلَوْ حَرَصْتُمْ) فيه تأويلان : (أحدهما) ولو حرصتم أن تعدلوا في المحبة ، وهو قول مجاهد . (والثاني) ولو حرصتم في الجماع ، وهو قول ابن عباس .

• (فلا تميلوا كل الميل) أى فلا تميلوا بأفعالكم فتتبعوها أهواءكم .
• (فتذروها كالمعلقة)^(١) يعنى لا أيسماً ولا ذات زوج .

١٣٠- قوله تعالى (وإن يتفرقا يغن الله كلاً من سعته) يعنى الزوجين إن يتفرقا بالطلاق .

« يغن الله كلاً من سعته » يحتمل ثلاثة أوجه :

أحدها - يعنى الله كل واحد منهما بالقناعة والصبر عن^(٢) صاحبه ومعنى قوله « من سعته » أى من رحمته ، لأنه واسع الرحمة .

والثاني - يعنى الله كل واحد منهما عن صاحبه بمن هو خير منه ، ومعنى قوله « من سعته » أى من قدرته لأنه واسع القدرة .

والثالث - يعنى الله كل واحد منهما بما لا يكون أنفع له من صاحبه . ومعنى قوله « من سعته » أى من غناه لأنه واسع الغنى .

١٣١- قوله تعالى (إن يشأ يذهبكم أيها الناس ويأت بآخرين) روى سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) تشبيه بالمعلقة المعلق لأنه لا على الأرض المستقر ولا على ما علق عليه انصل . وقال قتادة : كالمعلقة :

(٢) في الأصول يغنى وهو سهو ، لأن « يغى » جواب الشرط فحقه الجزم بحذف حرف الصلة

(٣) سقط من له .

أنه لما نزلت ضرب بيده على ظهر سلمان وقال : « هم قوم هذا » يعنى عجم الفرس.

١٣٤- قوله تعالى : (مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) ثواب الدنيا النعمة ، وثواب الآخرة الجنة .

١٣٥- قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ) يعنى بالعدل .
• (شُهَدَاءَ اللَّهِ) يعنى بالحق .

• (وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ) وشهادة الإنسان على نفسه هى إقراره بما عليه من الحق لخصمه .

• (أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ) أن يشهد عليهم لا لهم .

• (إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أُولَىٰ بِنَاهُمَا) فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا قال السدى : نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم وقد اختصم إليه رجلان غنى وفقر ، فكان ميله مع الفقير ، يرى أن الفقير لا يظلم الغنى ، فأمره (١) الله عز وجل أن يقوم بالقسط في الغنى والفقير فقال « إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولىٰ بهما فلا تتبعوا الهوى أن تعدلوا » .

وقال ابن عباس : نزلت في الشهادة لهم وعليهم .

• (وَإِنْ تَكُونُوا أَوْ تُعْرِضُوا) قرأ ابن عباس وحمزة وبواو واحدة ، وهى من الولاية أى تلوا أمور الناس أو تركوا ، وهذا للولاية والحكام .

وقرأ الباقون « تلووا » بواوين . قال ابن عباس ومجاهد وقتادة : هو أن يلوى الإنسان لسانه بالشهادة كما يلوى الرجل دينه (٢) الرجل إذا مطله ، ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم « لى الواجد يبيح عيرضه وعقوبته » (٣) وقال الأعشى :

يَلْكُونُنِي دَيْتَى النَّهَارِ وَأَقْتَضَىٰ دَيْتَىٰ إِذَا وَكَلَّ النَّعَاسُ (٤) الرقدا وتكون على هذه القراءة والتأويل هذا خطاب الشهود (٥) .

(١) في له : فاسر :

(٢) في ق : دين الله ودين الرجل .

(٣) في ق : ثمالة . أخرجه البخاري ، الاستغناء باب ١٢ ومسنود أحمد ٢٨٨/٤ .

(٤) سقط من له .

(٥) هذه عبارة الأصول .

١٣٦- قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) فَإِنْ قِيلَ فَكَيْفَ قِيلَ لَهُمْ «آمِنُوا» وَحُكِيَ عَنْهُمْ أَنَّهُمْ آمَنُوا؟ فَعِنَ ذَلِكَ ثَلَاثَةُ أَجْوِبَةٍ :

أحدها - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِمَنْ قَبْلَ مُحَمَّدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ، ويكون ذلك خطاباً لليهود والنصارى^(١) .

والثاني - معناه يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا^(٢) بِأَفْوَاهِهِمْ آمِنُوا بِقُلُوبِكُمْ ، وتكون خطاباً للمنافقين .

والثالث - معناه يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا دَاوَمُوا^(٣) عَلَى إِيمَانِكُمْ ، ويكون هذا خطاباً للمؤمنين ، وهذا قول الحسن .

١٣٧- قوله تعالى (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا) فِيهِمْ ثَلَاثَةُ أَقَاوِيلَ :

أحدها - أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمُوسَى ثُمَّ كَفَرُوا بِعِبَادَةِ الْعِجْلِ ، ثُمَّ آمَنُوا بِمُوسَى بَعْدَ عَوْدِهِ ثُمَّ كَفَرُوا بِعِيسَى ، ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا بِمُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهَذَا قَوْلُ قَتَادَةَ .

والثاني - أَنَّهُمُ الْمُنَافِقُونَ آمَنُوا ثُمَّ ارْتَدَوْا ، <ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ ارْتَدَوْا>^(٤) ثُمَّ مَاتُوا عَلَى كُفْرِهِمْ ، وَهَذَا قَوْلُ مُجَاهِدٍ .

والثالث - أَنَّهُمْ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ قَصَبُوا^(٥) تَشْكِيكَ الْمُؤْمِنِينَ فَكَانُوا يَظْهَرُونَ الْإِيمَانَ ثُمَّ الْكُفْرَ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا بِثَبُوتِهِمْ عَلَيْهِ ، وَهَذَا قَوْلُ الْحَسَنِ . واختلف لمكان هذه الآية في استتابة المرتد على قولين :

أحدهما - أَنَّ الْمُرْتَدَّ يَسْتَتَابُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ بِدَلَالَةِ الْآيَةِ ، فَإِنْ ارْتَدَّ بَعْدَ الثَّلَاثِ قُتِلَ مِنْ غَيْرِ اسْتِتَابَةٍ ، وَهَذَا قَوْلُ عَلِيٍّ .

والثاني - يَسْتَتَابُ كُلَّمَا ارْتَدَّ ، وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيِّ وَالْجُمْهُورِ .

(١) والنصارى : سقطت من ق

(٢) آمنوا : سقطت من ق .

(٣) في ق : دأبوا .

(٤) سقطت من ق .

(٥) في هـ : آمنوا .

١٤١- قوله تعالى (الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ) يعنى المنافقين .

• (فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنْ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ) أى فأعطونا من الغنيمة .

• (وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْذِثْكُمْ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) معناه ألم نستول عليكم بالمعونة والنصرة ونمنعكم من المؤمنين بالتخليل ^(١) عنكم . (والثاني) معناه ألم نبين لكم أننا على دينكم وهذا قول ابن جريج . (والثالث) معناه ألم نغلب عليكم ، وهو قول السدى . وأصل الاستحواذ الغلبة ، ومنه قوله تعالى : « استحوذ عليهم الشيطان » يعنى غلب عليهم .

• وفي قوله تعالى (وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا) قولان : (أحدهما) يعنى حُجَّةٌ ، وهذا قول السدى . (والثاني) سبيلا في الآخرة ، وهذا قول على وابن عباس .

١٤٢- قوله عز وجل (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ) معنى « يخادعون الله » أى يخادعون نبي الله بما يظهرونه من الإيمان ويبطنونه من الكفر ، فصار خداعهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم خداعا لله عز وجل « وهو خادِعُهُمْ » يعنى الله تعالى ، وفيه ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى يعاقبهم على خداعهم ، فسمى الجزاء على الفعل باسمه . (والثاني) أنه أمر فيهم بأمر المختدع لهم بما أمر به من قبول إيمانهم وإن علم ما يبتغون من كفرهم (والثالث) ما يعطيهم في الآخرة من النور الذى يمشون به مع المؤمنين ، فإذا جاؤوا إلى الصراط طغى نورهم ، فلك خديعة الله إياهم .

• (وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالًا) يحتمل قولين : (أحدهما) متثاقلين . (والثاني) مقصّرين .

• (يُرَاوُونَ النَّاسَ) يعنى أنهم يقصدون بما يفعلونه من البر رياء الناس دون طاعة الله تعالى .

• (وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا) فيه قولان : (أحدهما) الرياء ،

(١) بالتخليل : في كـ بالتحويل .

لأنه لا يكون إلا ذِكْرًا حَقِيرًا ، وهو قول قتادة . (والثاني) يعنى يسيرا لاقتصاره على ما يظهر من التكبير دون ما يخفى من القراءة والتسبيح .

وإنما قُلَّ من أجل اعتقادهم لا من أجل قلة ذكرهم . قال الحسن :
لأنه كان لغير الله تعالى .

١٤٨- قوله عز وجل (لا يُحِبُّ اللهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ) فيه أربعة تأويلات : (أحدها) يعنى إلا أن يكون مظلوما فيدعو على من ظلمه ، وهذا قول ابن عباس . (والثاني) إلا أن يكون مظلوما فيجهر^(١) بظلم من ظلمه . وهذا قول مجاهد (والثالث) إلا من ظلم فانتصر من ظلمه^(٢) وهذا قول الحسن والسدى . (والرابع) إلا أن يكون ضيفا^(٣) فيتزل على رجل فلا يحسن ضيافته ، فلا بأس أن يجهر بظلمه ، وهذه^(٤) رواية ابن أبي نجيع عن مجاهد .

١٤٩- ثم قال بعد أن أباح الجهر بالسوء من القول لمن كان مظلوما : (إن تَبَدُّواْ خَيْرًا أَوْ تَخْفَوْهُ أَوْ تَعْفَوْهُ عَنْ سُوءٍ) يعنى خيرا بدلا من السوء ، أو تحفوا السوء ، وإن لم تبدوا خيرا اعفوا عن السوء كان أولى وأزكى وإن كان غير العفو مباحا .

١٥٣- قوله تعالى (يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن اليهود سألوا محمدا صلى الله عليه وسلم أن ينزل عليهم كتابا من السماء مكتوبا كما نزل على موسى الألواح والتوراة مكتوبة من السماء ، وهذا قول السدى ومحمد بن كعب .

(١) في له : فيخبر .

(٢) في ي : من ظلمه له .

(٣) في له : ضيافته على رجل .

(٤) في ي : وهذا رواه .

والثاني - أنهم سألوه نزول ذلك عليهم خاصة تحكما في طلب الآيات ، وهذا قول الحسن وقتادة .

والثالث - أنهم سألوه أن يتزل على طائفة من رؤسائهم كتابا من السماء بتصديقه ، وهذا قول ابن جريج .

• (فقد سألو موسى أكثرَ من ذلك فقالوا أرنا الله جهرةً) يحتمل وجهين :

أحدهما - أن الله تعالى بيّن بذلك أن سؤالهم للإعانات لا للاستبصار كما أنهم سألو موسى أن يرهم الله جهرة ثم كفروا بعبادة العجل .

والثاني - أنه بيّن بذلك أنهم سألو ما ليس لهم كما أنهم سألو موسى من ذلك ما ليس لهم .

« فقالوا أرنا الله جهرة » فيه قولان : (أحدهما) أنهم سألوه رؤيته جهرة أى معاينة . (والثاني) أنهم قالوا جهرة من القول أرنا الله ، فيكون على التقديم والتأخير ، وهذا قول ابن عباس .

• (فأخذتهم الصاعقة بظلمتهم) فيه قولان : (أحدهما) بظلمهم لأنفسهم . (والثاني) بظلمهم في سؤالهم .

١٥٤- قوله تعالى : (ورقعنا فوقهم الطورَ بميثاقهم) يعنى بالعهد الذى أخذ عليهم بعد تصديقهم بالتوراة أن يعملوا بما فيها ، فحالفوا بعبادة العجل ونقضوه . فرفع الله عليهم الطور ليتوبوا وإلا سقط الطور عليهم فتأبوا حينئذ .

• (وقتلنا لهم ادخلوا الباب سجداً) فيه قولان :

أحدهما - أنه باب الموضع الذى عبدوا فيه العجل وهو من أبواب بيت المقدس ، وهذا قول قتادة .

والثاني - باب حيلة فأمرُوا بدخوله ساجدين لله عز وجل .

• (وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ) قرأ ورش عن نافع «تَعْدُوا» بفتح العين وتشديد الدال من الاعتداء ، وقرأ الباقون بالتخفيف من عَدَوْتُ . وعدوهم فيه تجاوزهم حقوقه ، فيكون تعديهم فيه على تأويل القراءة الثانية ترك واجباته .

• (وَأَحَدَنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا) وهو ميثاق آخر بعد رفع الطور عليهم غير الميثاق الأول .

وفي قوله تعالى « غليظا » قولان : (أحدهما) أنه العهد بعد اليمين. (والثاني) أن بعض اليمين ميثاق غليظ .

١٥٥- قوله تعالى : (... وَقَوْلِهِمْ ^(١) قُلُوبُنَا غُلْفٌ) فيه قولان :

أحدهما - أنها محجوبة عن فهم الإعجاز ودلائل التصديق كالمحجوب في غلافه ، وهذا قول بعض البصريين .

والثاني - يعني أنها أوعية للعلم وهي لا تفهم احتجاجك ^(٢) ولا تعرف إعجازك ، وهذا قول الزجاج ، فيكون ذلك منهم على التأويل الأول لإعراضا ، وعلى التأويل الثاني لبطلالا

• (بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ) فيه تأويلان :

أحدهما - أنه جعل فيها علامة ندل الملائكة على كفرهم كعلامة المطبوع ، وهو قول بعض البصريين .

والثاني - ذمهم بأن قلوبهم كالمطبوع عليها ^(٣) الى لا تفهم أبداً ولا تطيع مرشدا ، وهذا قول الزجاج .

• (فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا) فيه تأويلان :

أحدهما - أن القليل منهم يؤمن بالله .

والثاني - لا يؤمنون إلاّ بقليل وهو إيمانهم ببعض الآتياء دون جميعهم .

(١) وتوليم : مطبوع على أنفسهم في قوله تعالى في أول الآية « فيما نقصهم » :

(٢) في ك : احتجاجك ولا تعرف الإعجاز .

(٣) في هـ : الله .

١٥٧- قوله عز وجل (وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ) أما قولهم «إنا قتلنا المسيح عيسى بن مريم» فهو من قول اليهود ، أخبر الله به عنهم^(١) .

أما «رسول الله» ففيه قولان : (أحدهما) أنه من قول اليهود بمعنى رسول الله في زعمه . (والثاني) أنه من قول الله تعالى لا على وجه الإخبار^(٢) عنهم ، وتقديره : الذي هو رسولى .

• (وما قَتَلُوهُ وما صَلَّبُوهُ ولكنَّ شُبَّهَ لَهُمْ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أنهم كانوا يعرفونه فألقى شبهه على غيره ، فظنوه المسيح فقتلوه ، وهذا قول الحسن وقتادة ومجاهد ووهب والسدى .

والثاني - أنهم ما كانوا يعرفونه بعينه وإن كان مشهورا فيهم بالذكر ، فارتشى منهم يهودى ثلاثين درهما ودلهم على غيره موهما لهم أنه المسيح فشبَّه عليهم .

والثالث - أنهم كانوا^(٣) يعرفونه فخاف رؤساؤهم فتنة عوامهم ، فإن الله منعهم عنه فعملوا إلى غيره فقتلوه وصلبوه وموهوا على العامة أنه المسيح ليزول افتتانهم به .

• (وإنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَغَيِّ شَكٍّ مِنْهُ) فيه قولان :

أحدهما - أنهم اختلفوا فيه قبل قتله ، فقال بعضهم : هو إله ، وقال بعضهم : هو ولد^(٤) ، وقال بعضهم : هو ساحر ، فشكوا . (ما لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ) الشك الذى حدث فيهم بالاختلاف^(٥) .

(١) في ق : حكاه الله عنهم .

(٢) في ق : الحكاية

(٣) كانوا : سقطت من د .

(٤) أى ولد الله .

(٥) في د : الاختلاف .

والثاني - ما لهم بحاله ^(١) من علم هل كان رسولا أو غير رسول إلا اتباع الظن .

• (وما قَتَلُوهُ يَقِينًا) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - وما قتلوا ^(٢) ظَنَّهُم يَقِينًا كقول القائل : ما قتلته علما ^(٣) وهذا قول ابن عباس وجوير .

والثاني - وما قتلوا أمره يَقِينًا أن الرجل هو المسيح أو غيره ، وهذا قول السدي .

والثالث - وما قتلوه حقًا ، وهو قول الحسن .

١٥٨- (بَلْ رَقَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ) فيه قولان :

أحدهما - أنه رفعه إلى ^(٤) موضع لا يجرى عليه حكم أحد من العباد ، - فصار ^(٥) رفعه إلى حيث لا يجرى عليه حكم العباد - رفعًا إليه ، وهذا قول بعض البصريين .

والثاني - أنه رفعه إلى السماء وهو قول الحسن .

١٥٩- قوله تعالى : (وإنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - إلا ليؤمنن بالمسيح قبل موت المسيح إذا نزل من السماء ، وهذا قول ابن عباس وأبي مالك وقتادة وابن زيد .

والثاني - إلا ليؤمنن بالمسيح قبل موت الكتاني عند المعاينة فيؤمنن بما أنزل الله من الحق وبالمسيح عيسى بن مريم ، وهذا قول الحسن ومجاهد والضحاك وابن سيرين وجوير .

(١) في ل : حالة

(٢) في ل : قتلوه .

(٣) وذلك منعًا بعلم الشيء علما تاما ، فالهاء في قتلوه هائدة على الظن .

(٤) في ل : من .

(٥) سقطت من ل .

والثالث - إلا ليؤمنن بمحمد صلى الله عليه وسلم قبل موت الكتاني
وهذا قول عكرمة .

• (ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً) يعنى المسيح ، وفيه قولان :
أحدهما - أنه يكون شهيدا بتكذيب من كذبه وتصديق من صدقه
من أهل عصره .

والثاني - يكون شهيدا أنه بلغ رسالة ربه وأقر بالعبودية على نفسه ،
وهذا قول قتادة وابن جريج .

١٧١- قوله تعالى : (يا أهل الكتاب لا تغفلوا في دينكم) فيه
قولان : (أحدهما) أنه خطاب للنصارى خاصة . (والثاني) أنه (١) خطاب
لل يهود والنصارى لأن الفريقين غلوا في المسيح ، فقالت النصارى هو الرب ،
وقالت (٢) اليهود : هو لغير ريشة وهذا (٣) قول الحسن .

والغلوّ : مجاوزة الحد ، ومنه غلاء السعر إذا جاوز الحد في الزيادة.
وغلا في الدين إذا فرط في مجاوزة الحق .

• (ولا تقولوا على الله إلا الحق) يعنى في غلوهم في المسيح .

• (إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله) ردا على من جعله إلها أو لغير
ريشة [أو] ساحرا .

• (وكلمته ألقاها إلى مريم) في كلمته ثلاثة أقاويل : (أحدها)
لأن الله كلمه حين قال له كن ، وهذا قول الحسن وقتادة . (والثاني)
لأنه بشارة الله التي بشر بها فصار بذلك كلمة الله . (والثالث) لأنه يهتدى
به كما يهتدى بكلام الله .

• (وروح منه) فيه ثلاثة أقاويل :

(١) انه سقطت من هـ .

(٢) وقالت : سقطت من هـ .

(٣) لغير ريشة أي ابن زنى كما زعموا زورا ويحتمل .

أحدها - سمي بذلك لأنه روح من الأرواح ، وأضافه الله إلى نفسه تشريفاً ^(١) له .

والثاني - أنه سمي روحاً لأنه يحيا به الناس كما يحيون بالأرواح .

والثالث - أنه سمي بذلك لنفخ جبريل عليه السلام لأنه كان ينفخ فيه الروح بإذن الله ، والنفخ يسمى في اللغة روحاً > فكان عن النفخ فسمى به ^(٢) < .

• (فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلَهُ وَلَا تَقُولُوا : ثلاثة ، انْتَهَوْا خَيْراً لَكُمْ) في الثلاثة قولان : (أحدهما) هو قول النصارى أب وابن وروح القدس ، وهذا قول بعض البصريين . (والثاني) هو قول من قال آلمتنا ثلاثة ، وهو قول الزجاج .

١٧٤- قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ) هو النبي صلى الله عليه وسلم لما معه من المعجز الذي يشهد بصدقه .

• (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُوراً مُبِيناً) يعنى القرآن سمي نوراً لأنه يظهر به الحق كما تظهر المرئيات ^(٣) بالنور .

١٧٥- قوله تعالى (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ) فيه قولان : (أحدهما) اعتصموا بالقرآن ، وهذا قول ابن جريج . (والثاني) اعتصموا بالله من زيغ الشيطان وهوى ^(٤) الإنسان .

• (فَسَيُدْخِلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) في الهداية قولان : (أحدهما) أن يعطيهم في الدنيا ما يؤديهم إلى نعيم الآخرة وهذا قول الحسن . (والثاني) هو الأخذ بهم في الآخرة إلى طريق الجنة ، وهو قول بعض المفسرين ^(٥) البصريين .

١٧٦- قوله تعالى (يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ) الآية.

(١) سقط من د .

(٢) سقط من ق .

(٣) في د : امر النور .

(٤) في د : وهو .

(٥) المفسرين : سقطت من ق .

قال البراء بن عازب : آخر سورة نزلت كاملة سورة براءة ، وآخر آية أنزلت خاتمة سورة النساء « يستفتونك ... »

وقال جابر^(١) بن عبد الله : نزلت هذه الآية فيّ وقد سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين عادني في مرضي ولى تسع أخوات كيف أصنع بمالي ؟ فلم يجبني بشيء حتى نزلت « يستفتونك » إلى آخر السورة .

وقال ابن سيرين : نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم وهو في مسيره وإلى جنبه حذيفة بن اليمان ، فبلغها رسول^(٢) الله صلى الله عليه وسلم حذيفة بن اليمان وبلغها حذيفة عمر بن الخطاب وهو يسير خلفه .



(١) جابر : سقط من ك ،

(٢) سقط من ك

سورة المائدة

مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود) فيها خمسة أقاويل :

أحدها - أنها عهود الله - التي أخذ بها الإيمان^(١) - على عباده فيما أحله لهم وحرمه عليهم ، وهذا قول ابن عباس .

والثاني - أنها العهود التي أخذها الله تعالى على أهل الكتاب أن يعملوا بما في التوراة والإنجيل من تصديق محمد صلى الله عليه وسلم ، وهذا قول ابن جريج .

والثالث - أنها عهود الجاهلية وهي الحلف الذي كان بينهم ، وهذا قول قتادة .

والرابع - عهود الدين كلها ، وهذا قول الحسن .

والخامس - أنها العقود التي يتعاقد بها الناس بينهم من بيع أو نكاح أو يعقدها على المرء نفسه من نذر أو يمين ، وهذا قول ابن زيد .

• (أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ) فيها ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها الأنعام كلها وهي الإبل والبقر والغنم ، وهذا قول قتادة والسدي .

والثاني - أنها أجنة الأنعام التي توجد ميتة في بطون أمهاتها إذا نحررت أو ذبحت ، وهذا قول ابن عباس وابن عمر .

والثالث - أن بهيمة الأنعام وحشيها كالظباء وبقرة الوحش ، ولا يدخل فيها الخافر ، لأنه مأخوذ من نعمة الوطء^(٢) .

(١) سقط من هـ .

(٢) هكذا في الأصول فليتأمل . ولعل في العبارة اختصارا ، والمراد « لان اسم الانعام مأخوذ من نعمة الوطء » ويؤيده تعليل تسميتها عند القرطبي ب«لن المني» (٢٤/٦) .

٢ - قوله عز وجل (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ) أى معالم الله مأخوذ من الإشعار وهو^(١) الإعلام .

وفي شعائر الله خمسة تأويلات :

أحدها - أنها مناسك الحج ، وهو قول ابن عباس ومجاهد .

والثاني - أنها ما حرمه الله في حال الإحرام^(٢) ، وهو مروي عن ابن عباس أيضا .

والثالث - أنها حرم الله ، وهو قول السدي .

والرابع - أنها حلود الله فيما أحل وحرم وأباح وحظر ، وهو قول عطاء .

والخامس - هي دين الله > كله ، وهو قول الحسن ، كقوله تعالى « ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ » أى دين الله^(٣) >

• (ولا الشهر الحرام) أى لا تستحلوا القتال فيه ، وفيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه رَجَبٌ مُضَرٌّ . (والثاني) أنه ذو القعدة ، وهو قول عكرمة . (والثالث) أنها الأشهر الحرم^(٤) ، وهو قول قتادة .

• (ولا الهدى ولا القلائد) أما الهدى ففيه قولان : (أحدهما) أنه كل ما أهداه من شيء إلى بيت الله تعالى . (والثاني) أنه ما لم يقلد من النعم وقد جعل على نفسه أن يهديه ويقلده ، وهو قول ابن عباس .

فأما القلائد ففيها ثلاثة أقاويل :

أها قلائد الهدى ، وهو قول ابن عباس ، وكان يرى أنه إذا قلده هديه صار مُحَرَّمًا .

(١) في الأصول وهي . مع ان الاشعار والاعلام كل منهما مذكور .

(٢) الاحرام : سقطت من هـ .

(٣) سقطت من هـ .

(٤) الأشهر الحرم أربعة هي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب . قال تعالى : ان هذه النشور عند الله انا عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض منها أربعة حرم .

(آية التوبة)

والثاني - أنها قلائد من لحاء الشجر كان المشركون إذا أرادوا الحج قلدوها في ذهابهم إلى مكة^(١) وعودهم^(٢) ليأمنوا، وهذا قول قتادة.

والثالث - أن المشركين كانوا يأخذون لحاء الشجر من الحرم إذا أرادوا الخروج منه فيقتلونه ليأمنوا ، فنهوا أن يترعوا شجر الحرم فيقتلوه وهذا قول عطاء .

• (ولا آمينَ البيتِ الحرامِ) يعنى ولا تُحلِّقوا قاصدين البيت الحرام ، يقال أمت كذا إذا قصدته ، وبعضهم يقول يمتته ، كقول الشاعر :

إني لكذا إذا ما ساءني بلدٌ يمتُّ صدرَ بغيري غيره بلدا

• (يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا) فيه قولان: (أحدهما) الربح في التجارة ، وهو قول ابن عمر . (والثاني) الأجر ، وهو قول مجاهد . «ورضوانا» يعنى رضى الله عنهم بنسكهم .

• (وإذا حللتُم فاصطادوا) وهذا وإن خرج مخرج الأمر فهو بعد حظر فاقضى بإباحة الاصطياد بعد الإحلال دون الوجوب .

• (ولا يجزئكم شتان قوم) في يجرمنكم تأويلان :

أحدهما - لا يحملنكم ، وهو قول ابن عباس والكسائي وأبي العباس المبرد يقال جرمتي فلان على بغضك أى حملنى ، قال الشاعر^(٣) :

ولقد طعنت أبا عيينة طعنة جرمت فزارة بعد ما أن يغضبوا

والثاني - معناه ولا يكسبنكم ، يقال جرمت على أهل أى كسبت لهم ، وهذا قول الفراء .

وفي «شتان قوم» تأويلان : (أحدهما) معناه بغض قوم ، وهذا قول ابن عباس . (والثاني) عداوة قوم ، وهو قول قتادة .

(١) سقط من د .

(٢) سقطت من د .

(٣) هو أبو أسامة بن الحريرة يخاطب كرز الثقفي الذي قتل حصن بن حذيفة الفراري أبا مبيته . والشاعر يرعى القنيل .

وقال السدى : نزلت هذه الآية في الحُطَم^(١) بن هند البكرى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إلام تدعو ؟ فأخبره ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه : يدخل اليوم عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان شيطان ، فلما أخبره النبي صلى الله عليه وسلم قال : أنظِرني حتى أثار ، فخرج من عنده ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد دخل بوجه كافر وخرج بقفا غادر » فمر بسرْح^(٢) من سرح المدينة فاستاقه وانطلق وهو يرتجز ويقول :

قد لفتها الليلُ بسَواقٍ حُطَم^(٣) ليس براعى ليلٍ ولا غَتَم^(٤)
ولا بجزائرٍ على ظهرٍ وَصَم^(٥) باتوا نياما وابن هندٍ لم يَتَم^(٦)
باتَ يَغاسيها غُلامٌ كالزُّلَم^(٧) خدلجُ الساقين^(٨) مَسوحُ القَدَم^(٩)

ثم أقبل من عام قابل^(١٠) حاجا قد قلد الهدى ، فاستأذن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن يقتلوه ، فترلت هذه الآية حتى بلسغ^(١١) « ولا آمين البيت الحرام » فقال له ناس^(١٢) من أصحابه : يا رسول الله خلّ بيتنا وبينه فإنه صاحبنا ، فقال إنه قد قلد .

ثم اختلفوا فيما نسخ من هذه الآية بعد إجماعهم على أن منها منسوخا على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن جميعها منسوخ ، وهذا قول الشعبي ، قال لم ينسخ من المائدة إلا هذه الآية .

والثاني - أن الذي نسخ منها « ولا الشهر الحرام ولا آمين البيت الحرام » وهذا قول ابن عباس وقتادة .

(١) الحطم : هذا لقبه ، واسمه شريح . وفي تفسير القرطبي أنه ابن ضبيعة . وفي أسباب النزول للواحدى : ابن ضبيح . وفي ك : الحكم بدلا من الحطم . وقد أدرك هذا الرجل ردة اليمامة وقتل مرثدا .

(٢) السرح : المذ السائم .

(٣) يقال رجل حطم وحطمة إذا كان قليل الرحمة بالماشية يهشم بعضها ببعض .

(٤) الوصم : كل شيء يوضع عليه اللحم من خشب أو حصر يوقى به من الأرض .

(٥) الزلم : القدح ، والجمع أزالام وهي السهام التي كان أهل الجاهلية يستقيمون بها .

(٦) خدلج الساقين : طيهما .

(٧) قيل أن قنومه كان عام مرة القنوم ، وإن الهدى التي قلدها كانت من سرح المدينة التي استاقه قبل ذلك .

والثالث - أن الذى نسخ منها ما كانت الجاهلية تتقلده من لحاء الشجر ، وهذا قول مجاهد .

٣ - قوله تعالى : (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمَيْتَةُ) فيها تأويلان : (أحدهما) أنه كل ما له نفس سائلة من دواب البر وطيره . (والثاني) أنه كل ما فارقت الحياة من دواب البر وطيره بغير ذكاة .

• (والدّم) فيه قولان :

أحدهما - أن الحرام منه ما كان مسفوحا كقوله تعالى « أو دما مسفوحا » .

والثاني - أنه كل دم مسفوح وغير مسفوح ، إلا ما خصته السنة من الكبد والطحال . فعلى القول الأول لا يحرم السمك ، وعلى الثاني يحرم (١) .

• (ولحم الخنزير) فيه قولان :

أحدهما - أن التحريم يختص بلحم الخنزير دون شحمه ، وهذا قول داود .

والثاني - أنه يعم اللحم وما خالطه من شحم وغيره ، وهو قول الجمهور ولا فرق بين الأهلي منه والوحشى .

• (وما أهيلٌ لغير الله به) يعنى ما ذبح لغير الله من الأصنام والأوثان . وأصله من استهلال الصبي إذا صاح حين يسقط من بطن أمه ، ومنه إهلال المحرم بالحج والعمرة ، قال ابن أحمر :

يُهَلُّ بِالْفَرْقَدِ رُكْبَانُهَا كَمَا يُهَلُّ الرَّكْبُ الْمُعْتَمِرُ

• (والمنخقة) فيها قولان : (أحدهما) أنها تختق بجبل الصائد وغيره حتى تموت وهو قول السدى والضحاك . (والثاني) أنها التى توثق فيقتلها خناقتها ، وهو قول قتادة .

(١) ويكون حل السمك على هذا قد ثبت بالسنة لا بالقرآن

- (والموقودة) هي التي تضرب بالخشب حتى تموت ، يقال > وقذتها أقذها وقذا ، وأوقذتها أو قذها إيقاذا إذا أُنخِشت ضربا^(١) < ومنه قول القرزديق :
شِفَارَةٌ تَقْذُ الفَصِيلَ يَبْرِجْلِيهَا قَطَارَةٌ لِقَوَادِمِ الأَبْكَارِ^(٢) .
- (والمتردية) هي التي تسقط من رأس جبل أو برّ حتى تموت .
- (والتطحية) هي الشاة التي تنطحها أخرى حتى تموت .
- (وما أكل السَّبْعُ إِلَّا ما ذَكَيْتُمْ) فيه قولان : (أحدهما) يعني من المتخفة وما بعدها ، وهو قول على رضي الله عنه وابن عباس وقناة والحسن والجمهور . (والثاني) أنه عائد إلى ما أكل السبع خاصة ، وهو يحكى عن الظاهرية .

وفي مأكولة السبع التي تحمل بالدكاة قولان : (أحدهما) أن تكون لها عين تطرف أو ذنب يتحرك . (والثاني) أن تكون فيها حركة^(٣) قوية لا كحركة المذبوح وهو قول الشافعي ومالك .

- (.... وأن تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ^(٤)) معناه أن تطلبوا علم ما قسم أو لم يقسم من رزق أو حاجة بالأزلام وهي قذاح ثلاثة مكتوب على أحدها: أمرني ربي ، وعلى الآخر : نهاني ربي ، والثالث غفل لا شيء عليه ، فكانوا إذا أرادوا سفرا أو غزوا ضربوا بها واستقسموا ، فإن خرج أمرني فعلوه ، وإن خرج نهاني ربي تركوه ، وإن خرج الأبيض أعادوه ، فنهى الله عنه ، فسمى ذلك استقساماً لأنهم طلبوا به علم ما قسم لهم .

وقال أبو العباس المبرد : بل هو مشتق من قسم اليمين لأنهم التزموا ما يلتزمونه باليمين .

(١) جاء في ق مكان هذه العبارة : وقده يقده وقذا إذا ضربته حتى اشنى على الهلاك .
(٢) الشفارة بالفتح المشددة هي الشاة التي ترفع قوائمها لتضرب . والفطر : الحب بالسيابة والوسطى ويستعين بطرف الإبهام . وخلفا الفرع القدمان : هما القادمان ، والجمع قوادم . والأبكار جمع بكر وهي تحلب لظرا تقصر حملات شروها .
(٣) في ق حياة .

(٤) قبل ذلك جاء قوله تعالى : (وما ذُبِحَ على النِّصْبِ) قال مجاهد : النصب : حجارة كانت حوالى مكة يدبحون عليها . وقال ابن طيبة : ما ذبح على النصب جزء مما أهل به لغير الله . أقول إن الذبح على النصب أي تلك الحجارة كان تعظيما للحجارة فمن أجل ذلك حصره الله .

- (ذَلِكُمْ فِيسَقٌ) أى خروج عن أمر الله وطاعته، وفعل ما تقدم نبيه عنه.
- (الْيَوْمَ يَتَيْسَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ) فيه قولان :

أحدهما - أن ترتدوا عنه راجعين إلى دينهم .

والثاني - أن يقدروا على إبطاله ويقدحوا في صحته .

قال مجاهد : كان ذلك يوم عرفة حين حجج^(١) النبي صلى الله عليه وسلم حجة الوداع بعد دخول العرب في الإسلام حتى لم ير النبي صلى الله عليه وسلم مشركا .

- (فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي) أى لا تخشوهم أن يظهروا عليكم، واخشوني أن تخالفوا أمرى .

- (الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) فيه قولان :

أحدهما - أنه يوم عرفة في حجة الوداع ولم يعش [الرسول صلى الله عليه وسلم] بعد ذلك إلا إحدى وعشرين ليلة، وهذا قول ابن عباس والسدى .

والثاني - أنه زمان النبي صلى الله عليه وسلم كله إلى أن نزل ذلك عليه في يوم عرفة ، وهذا قول الحسن .

وفي إكمال الدين قولان :

أحدهما - يعنى أكلت فرائض وحلوى وحلالى وحرامى . ولم يتزل على النبي صلى الله عليه وسلم بعدها شيء من الفرائض من تحليل ولا تحريم ، وهذا قول ابن عباس والسدى .

والثاني - يعنى اليوم أكلت لكم حججتكم أن تمجوا البيت الحرام ولا يمحى معكم مشرك ، وهذا قول قتادة وسعيد بن جبير .

- (وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي) بإكمال دينكم .

- (وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا) أى رضيت لكم الاستسلام لأمرى دينا أى طاعة .

(١) وقال الضحاك : نزلت هذه حين فتح مكة .

روى قبيصة^(١) قال : قال كعب لو أن غير هذه الأمة نزلت عليهم هذه الآية لعظموا اليوم الذي أنزلت فيه عليهم فاتخلوه عيداً يجتمعون فيه ، فقال عمر : قد علمت اليوم الذي أنزلت فيه والمكان الذي نزلت فيه ، نزلت في يوم الجمعة ويوم عرفة وكلاهما - بحمد الله - لنا عيد .

• (فَمَنْ اضْطُرَّ) أى أصابه ضر الجوع .

• (في مَخْمَصَةٍ) أى في مجاعة ، وهى مَفْعَلَةٌ مثل مَجْهَلَةٌ ومَبْخَلَةٌ ومَجْبَنَةٌ ومَخْزِيَةٌ من خَمَصَ البطن وهو اضطباره^(٢) من الجوع ، قال الأعشى :

تبيتون في المشى مِلَاءً بَطُونُكُمْ وجاراتكم عُرْفَى يَتَيْتَنَ خِمَاصَا

• (غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ) فيه قولان: (أحدهما) غير متعمد لإثم ، وهذا قول ابن عباس والحسن وقتادة ومجاهد . (والثاني) غير مائل إلى إثم ، وأصله من جَنَفَ الْقَوْمُ إِذَا مَالُوا ، وكل أعوج عند العرب أجنف .

وقد روى الأوزاعي عن حسان عن عطية عن أبي واقد الليثي قال : قلنا يا رسول الله إنا بأرض بصيينا فيها مخمصة فما يصلح لنا من الميتة ؟

قال : إذا لم تصطبخوا أو تغتبقوا أو نجفوا بها فشانكم بها^(٣) .

واختلف في وقت نزول هذه السورة على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها نزلت في يوم عرفة ، روى شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد قالت : نزلت سورة المائدة جميعاً وأنا آخذة بزمام ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم المعباء^(٤) وهو واقف بعرفة فكادت من ثقلها أن تدق عضد الناقة .

(١) هذا الخبر رواه مسلم في صحيحه من طريق ابن شهاب في كتاب التفسير ونصه : جاء

رجل من اليهود الى عمر فقال يا امير المؤمنين آية في كتابكم تقررونها لو علينا نزلت ممشر اليهود لآخذنا ذلك اليوم عيداً . قال : وإى آية ؟ قال : (اليوم اكملت لكم دينكم وانمئت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً) فقال عمر : انى لأعلم اليوم الذى نزلت فيه والمكان الذى نزلت فيه ، نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة في يوم جمعة .

(٢) هكذا في الأصول ، وفي اللسان من الخمص دقة البطن أى شموه ، فقلل الصواب : اضطباره

(٣) الاصطباح : تناول طعام الصبح ويكون صباحاً . والافتئاق : تناول طعام الفوق ويكون مساءً . وقد أخرج لحدث الداهي وأحمد في المسند ١٢٨/٥

(٤) المعباء : اسم ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والثاني - أنها نزلت في مسيره صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع وهو راكب فبركت به راحلته من ثقلها .

والثالث - أنها نزلت يوم الاثنين بالمدينة ، وهو قول ابن عباس . وقد حكى عنه القول الأول .

٤ - قوله تعالى : (يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتِ) يعنى بالطيبات الحلال ، وإنما سمى الحلال طيبا ، وإن لم يكن مستلذا تشبيها بما يستلذ .

• (وما علمتم من الجوارح مَكْتَلِينَ) يعنى وصيد ما علمتم من الجوارح وهى الكواكب من سباع البهائم والطيور ، سميت جوارح لكسب أهلها بها من قولهم : فلان جارحة أهله أى كاسبهم ، ومنه قول أعشى بنى ثعلبة :

ذَا جِبَارٍ مُنْضِجاً مَيْسَمَهُ يَذْكِرُ الْجَارِحَ مَا (١)

أى ما اكسب . وفي قوله « مكتلين » ثلاثة أقاويل :

أحدها - يعنى من الكلاب دون غيرها وأنه لا يحل إلا صيد الكلاب وحدها ، وهذا قول ابن عمر والضحاك والسدى .

والثاني - أن التكليل من صفات الجوارح من كلب وغيره ، ومعناه مُضْطَرِّين على الصيد كما تضرى الكلاب ، وهو قول ابن عباس وعلي بن الحسين والحسن ومجاهد .

والثالث - أن معنى التكليل من صفات الجوارح : التعليم .

(١) ذا جبار : سقطت من الأصول . ومنضجا : في الأصول منضج . ميسمه : في الأصول ميسم .

(٢) ما كان : في الأصول : منها ما . والجبار : الهذر . الميسم اسم لآثر الوسم وهو الذى والمضى : إن من أصحبه يرمى ججوى له ظاهرا ولا يستطيع رلمه . انظر كتاب الصبح المنير في شعر أبى بصير .

• (تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ) أى تعلمونهن من طلب الصيد لكم مما علمكم الله من التأديب الذى أَدَّبَكُمْ وصفات التعليم التى يَتَنَّ حِكْمَهَا لكم .

فأما صفة التعليم فهو أن يُشَلَّى إذا أُشِلَّى^(١) ويجب إذا دعي ويمسك إذا أخذ .

وهل يكون إمساكه عن الأكل شرطاً في صحة التعليم أم لا ؟ على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه شرط في كل الجوارح ، فإن أكلت لم تؤكل ، وهذا قول ابن عباس وعطاء . (والثاني) أنه ليس بشرط في كل الجوارح ويؤكل وإن أكلت ، وهذا قول ابن عمر وسعد بن أبي وقاص وأبي هريرة وسلمان . (والثالث) أنه شرط في جوارح البهائم فلا يؤكل ما أكلت ، وليس بشرط في جوارح الطير فيؤكل وإن أكلت ، وهذا قول الشعبي والنخعي والسدي .

واختلف في سبب نزول هذه الآية على قولين :

أحدهما - ما روى القعقاع بن حكيم عن سليمان بن أبي رافع عن أبي رافع قال : جاء جبريل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستأذن عليه ، فقال أذنّا لك ، فقال أجل ولكننا لا ندخل بيتاً فيه كلب^(٢) ، قال أبو رافع : فأمرني أن أقتل كل كلب بالمدينة فقتلت حتى انتهيت إلى امرأة عندها كلب ينبع عليها فتركه رحمة لها ثم جئت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته ، فأمرني بقتله فرجعت إلى الكلب فقتلته ، فجاؤوا فقالوا : يا رسول الله ما يحل لنا من هذه الأمة التى أمرت بقتلها ، قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى : (يسألونك ماذا أحلّ لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكلّين) الآية .

والثاني - ما حكى أن زيد الخيل لما وفد على النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه من الخير ما قال فسماه زيد الخير ، فقال : يا رسول الله فينا رجلان

(١) أضليت الكلب على الصيد دمونه فارسلته ، وقيل : امرته

(٢) مسلم رقم ٢١٠٥ والدارمي ومسنّد أحمد ٢٢/١

يقال لأحدهما دريع والآخر يكنى أبا دجاجة لهما أكلب خمسة تصيد الطباء
فما ترى في صيدها ؟

وحكى هشام عن ابن عباس أن أسماء هذه الكلاب الخمسة التي للدريح
وأبي دجاجة : المختلس وغلّاب والغنم وسهلب والمتعاطى ، قال فأنزل الله تعالى :
« يسألونك ماذا أحيل لهم » . الآية . (١)

٥ - قال تعالى : (اليوم أحيل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا
الكتاب حيل لكم) يعنى ذبائحهم (٢) .
• (وطعامكم حيل لهم) يعنى ذبائحنا .

• (والمحصنات من المؤمنات والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب
من قبلكم) يعنى نكاح المحصنات وفيهن قولان :

أحدهما - أنهن الحرائر من الفريقين سواء كن عفيفات أو فاجرات ،
فعلى هذا لا يجوز نكاح إمامهن ، وهذا قول مجاهد والشعبي وبه قال الشافعى .

والثاني - أنهن العفاف سواء كن حرائر أم إماء ، فعلى هذا يجوز
نكاح إمامهن ، وهذا قول مجاهد والشعبي أيضا وبه قال أبو حنيفة .

وفي المحصنات من الذين أوتوا الكتاب قولان :

أحدهما - المعاهدات دون الحرريات ، وهذا قول ابن عباس .

والثاني - عامة أهل الكتاب من معاهدات وحرريات ، وهذا قول
الفقهاء وجمهور السلف .

(١) جاء في تفسير القرطبي ان الآية نزلت بسبب عدى بن حاتم وزيد بن مهليل وهو زيد
الخيلى فقد سأل النبي (ص) عما يحل من الصيد . وفيه ان الكلاب الخمسة كانت لعدى
بن حاتم انظر ص ٦٤ ج ٦ ويجوز بالذكر ان التسمية واجبة عند ارسال الجارح للصيد
وأنه لا يجوز اكل الصيد اذا كان الجارح غير معلم .

(٢) الراجع من اقوال العلماء ان ذبائح أهل الكتاب - وهم اليهود والنصارى - حلال لنا ،
ذكروا عليها اسم الله او لم يذكروا لان النص مطلق ولم يقيد به قيد . والوان الطعام
الاخرى حلال ما لم يخالطها نجس أو خنزير .

وفي هذه الآية بيان فرائض الوضوء ، والفصل من الجناية ، والتيمم للعاجز من
استعمال الماء .

- (إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ) يعنى صداقهن .
 - (مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ) يعنى أعتفاء غير زناة .
 - (وَلَا مُتَخَلِّينَ أَخْذَانٍ) هى ذات الخليل الواحد تقيم معه على السفاح .
- ٦ - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ) يعنى إذا أردتم القيام إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم ، فيه ثلاثة أقاويل :
- أحدها - إذا قمتم إلى الصلاة مُحَدِّثِينَ فاغسلوا ، فصار الحدث مضمرا ، وفي وجوب الوضوء شرطا ، وهو قول عبد الله بن عباس وسعد بن أبي وقاص وأبي موسى الأشعري والفقهاء .
- والثاني - أنه واجب على كل من أراد القيام إلى الصلاة أن يتوضأ ولا يجوز أن يجمع بوضوء واحد بين فرضين ، وهذا مروى عن عليّ وعمر .
- والثالث - أنه كان واجبا على كل قائم إلى الصلاة ثم نسخ إلا على المحدث .
- روى سليمان بن بريدة عن أبيه قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة ، فلما كان عام الفتح صلى الصلوات كلها بوضوء واحد ومسح على خفيه ، فقال عمر : إنك فعلت شيئا لم تكن تفعله ، قال : عمدا فعلته يا عمر (١) .
- وروى عبد الله بن حنظلة بن عامر الغسيل أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بالوضوء عند كل صلاة فشقّ عليه فأمر بالسواك ورفع عنه الوضوء (٢) .
- ٨ - قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ) يعنى بالحق فيما يلزم من طاعته .

(١) الدارمي وسند أحمد ٢٥/٥

(٢) أى رفع عنه الوضوء لكل صلاة . روى الترمذى عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلاة طاهرا أو غير طاهر . قال حميد قلت لأنس : وكيف كنتم تصنعون انتم ؟ قال : كنا نتوضأ وضوء واحدا . قال حديث حسن صحيح .

• (شُهِدَاءٌ بِالْقِسْطِ) أى بالعدل . وفي هذه الشهادة ثلاثة أقاويل :
(أحدها) أنها الشهادة بحق الناس ، وهذا قول الحسن . (والثاني) الشهادة بما يكون من معاصي العباد ، وهذا قول بعض البصريين . (والثالث) الشهادة لأمر الله تعالى بأنه حق .

وهذه الآية نزلت في النبي صلى الله عليه وسلم ، واختلف المفسرون في سبب نزولها فيه على قولين :

أحدهما - أن النبي خرج إلى يهود بني النضير يستعين بهم في دية ، فهموا أن يقتلوه ، فنزل ذلك فيه ، وهذا قول قتادة ومجاهد .

١١- ثم إن الله تعالى ذكرهم نعمة عليهم بخلّاص نبيهم بقوله تعالى : (اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هَمَّ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ) .

والقول الثاني - أن قريشا بعثت رجلاً^(١) ليقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأطلع الله نبيه على ذلك فترلت فيها هاتان الآيتان ، وهذا قول الحسن .

• قوله تعالى : (وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ) يعنى بإخلاص العباد لله ولزوم طاعته .

• (وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا) أخذ من كل سبط منهم نقيباً . وفي النقيب ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه الضمين ، وهو قول الحسن . (والثاني) الأمين ، وهو قول الربيع ، (والثالث) الشهيد على قومه ، وهو قول قتادة .

وأصله في اللغة النقب الواسع ، فنقيب القوم هو الذى ينقب أحوالهم .

وفيما بعث فيه هؤلاء النقباء قولان :

(١) ذكر البخارى في غزوة ذات الرقاع أن اسم هذا الرجل غورث بن الحارث فصد النبي (ص) وكان سيفه معلقاً على شجرة - وهم يقتله فاتكب غورث لوجهه لئلا يراه فسقط السيف من يده فأخذه النبي (ص) وقال : « من يمنك منى يا غورث » فقال لا أحد . فقال : « تشهد لى بالحق وأعطيك سيفك » قال : لا ، ولكن أشهد ألا أفتلك بعد هذا ولا أمين عليك ممنوا فأعطاه سيفه ومضى عنه .

أحدهما - أنهم بعثوا إلى الجبارين ليقيموا على أحوالهم ويرجعوا بذلك إلى موسى ، فرجعوا يبهتون عن قتالهم لما رأوا من شدة بأسهم وعظم خلقهم ، إلا اثنين منهم ، وهذا قول مجاهد والسدي .

والثاني - أنهم بعثوا لقومهم بما أخذ به ميثاقهم منهم ، وهذا قول الحسن .

١٢- وفي قوله تعالى (وعَزَّزْتُمُوهُمْ) تأويلان : (أحدهما) يعني نصرتموهم ، وهذا قول الحسن ومجاهد . (والثاني) عظمتوهم ، وهذا قول أبي عبيدة .

وأصله المنع قال الفراء : عززته عزرا إذا رددته عن الظلم ، ومنه التعزيز لأنه يمنع من معاودة القبح .

١٣- قوله تعالى (فَبِمَا نَقْضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ) وتقديره: فبنقضهم ميثاقهم لعناهم ، وهما صلة زائدة .

• (وجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً) من القسوة وهي الصلابة .

وقرأ حمزة والكسائي «قَاسِيَةً» وفيه تأويلان : (أحدهما) أنها أبلغ من قاسية . (والثاني) أنها بمعنى قاسية .

• (يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ) يعني بالتغيير والتبديل وسوء التأويل .

• (وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ) يعني نصيبهم من الميثاق المأخوذ عليهم .

• (وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ) فيه تأويلان : (أحدهما) يعني خيانة منهم . والثاني يعني فرقة خائنة .

• (إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ) فيها قولان :

أحدهما - أن حكمها ثابت في الصفح والعفو إذا آت .

والثاني - أنه منسوخ . وفي الذي نسخه قولان : (أحدهما) قوله تعالى « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر » وهذا قول قتادة . (والثاني) قوله تعالى : « وإما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء » .

١٥- قوله تعالى (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب) يعني : نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ورجم الزانيين .

• (ويعفو عن كثير) مما سواه .

• (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) في النور تأويلان : (أحدهما) محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو قول الزجاج . (والثاني) القرآن وهو قول بعض المتأخرين .

١٦- قوله تعالى (يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ مَبِئَلِّ السَّلَام) فيه تأويلان : (أحدهما) سبيل الله ، لأن الله هو السلام ، ومعناه دين الله ، وهذا قول الحسن . (والثاني) طريق السلامة من المخافة ، وهو قول الزجاج .

• (ويُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ) يعني من الكفر إلى الإيمان بلطفه .

• (ويَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) فيه تأويلان : (أحدهما) طريق الحق وهو دين الله (١) ، وهذا قول الحسن . (والثاني) طريق الجنة في الآخرة وهو قول بعض المتكلمين .

١٨- قوله تعالى : (وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ) في قولهم ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه قول جماعة من اليهود حلّهم النبي صلى الله عليه وسلم عقاب الله وخوفهم به فقالوا لا نخوفنا : « نحن أبناء الله وأحباؤه وهذا قول ابن عباس .

والثاني - أن اليهود تزعم أن الله عز وجل أوحى إلى إسرائيل أن ولدك يكرى من ولد ، فقالوا « نحن أبناء الله وأحباؤه » وهذا قول السدي .

وقال الحسن : أنهم قالوا ذلك على معنى قرب الولد من والده ، وهو القول الثالث .

وأما النصارى ففى قولهم لذلك قولان : (أحدهما) لتأويلهم ما فى الإنجيل من قوله (١) : اذهبْ إلى أبى وأبيكم . فقالوا لأجل ذلك ونحن أبناء الله وأحباؤه (والثاني) لأجل قولهم فى المسيح : ابن الله ، وهم يرجعون اليه ، فجعلوا نفوسهم أبناء الله وأحباؤه ، فرد الله منطلقهم ذلك بقوله :
 . (... فليَمَّ يَعْدِبُكُمْ بذنوبكم) لأن الأب لإشفاقه لا يعذب ابنه ولا المحب حبيبه .

٢٠- قوله تعالى (وإذ قال موسى لقومه يا قوم اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء) فيهم قولان : (أحدهما) أنهم الأنبياء الذين جامعوا بعد موسى . (والثاني) أنهم السبعون الذين اختارهم موسى .
 (وجعلكم ملوكا) فيه خمسة أقاويل :

أحدها - لأنهم ملكوا أنفسهم بأن خلصهم من استعباد القبط لهم ، وهذا قول الحسن .

والثاني - لأن كل واحد ملك نفسه وأهله وماله ، وهذا قول السدى .

والثالث - لأنهم كانوا أول من ملك الخدم من بنى آدم (٢) وهو قول قتادة .

والرابع - أنهم جعلوا ملوكا بالبن والسلوى والحجر (٣) ، وهذا قول ابن عباس .

والخامس - أن كل من ملك دارا وزوجة وخادما فهو ملك من سائر الناس ، ، وهذا قول عبد الله بن عمرو بن العاص والحسن وزيد بن أسلم .

(١) أى قول ميسى .

(٢) فى هـ : من بنى آدم بنى اسرائيل وفى ق : من بنى اسرائيل . قال ابن عطية : وهذا ضعيف لان القبط كانوا يستخدمون بنى اسرائيل ، وتظاهر امر بنى آدم ان بعضهم كان يسخر بعضا منه تتاسلوا .

(٣) المراد : اخراج المياه العذبة من الحجر بالتفجير كما فعل سليمان موسى

وقد روى زيد بن أسلم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
من كان له بيت [يأوى إليه وزوجة] وخادم فهو ملك ^(١).

- (وَأَتَاكُمْ مَا لَمْ يَأْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ) فيه قولان :
- أحدهما - المن والسلوى والغمام والحجر وهو قول مجاهد .
- والثاني - كثرة الأنبياء فيهم والآيات التي جاءتهم .

٢١- قوله تعالى (يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم) فيها
ثلاثة أقاويل :

- أحدها - أرض بيت المقدس ، وهذا قول ابن عباس والسدى .
- والثاني - دمشق وفلسطين وبعض الأردن ، وهذا قول الزجاج .
- والثالث - هي الشام ، وهذا قول قتادة . ومعنى المقدسة : المطهرة
- وقوله « التي كتب الله لكم » وإن قال « إنها محرمة عليهم » لأنها كانت
هبة من الله تعالى لهم ثم حرمها عليهم بعد معصيتهم .

- (وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ) فيه تأويلان : (أحدهما) لا ترجعوا
عن طاعة الله إلى معصيته . (والثاني) لا ترجعوا عن الأرض التي أمرتم بدخولها.

٢٢- قوله تعالى : (قالوا يا موسى إن فيها قومًا جبّارين) والجبار :
هو الذى يمجّر الناس على ما يريد إكراههم عليه ، ومنه جبر العظم لأنه
كالإكراه على الصلاح ، ويقال [للأعواد التي] تحمله جبارة إذا قامت اليد
طولا لأنها امتنعت كامتناع الجبار من الناس .

وقيل بلغ من جبروت هؤلاء القوم أن واحدا منهم أخذ الأنثى عشر
نقيا الذين بعثهم موسى ليخبروه بخبرهم فحملهم مع فاكهة حملها من بستانه
وجاء فنشرهم بين يدي الملك وقال : هؤلاء يريدون أن يقتلونا ، فقال الملك
ارجعوا إلى صاحبكم فأخبروه خبرنا .

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ، كتاب الزهد ، باب ٣٧

٢٢ - قوله تعالى : (قال رجلان من الذين يتخافون) فيه قولان :
(أحدهما) يخافون الله ، وهو قول قتادة . (والثاني) يخافون الجبارين ولم يمنهم
خوفهم من قول الحق .

(أنعم الله عليهما) فيه تأويلان : (أحدهما) بالتوفيق للطاعة .
(والثاني) بالإسلام ، وهو قول الحسن .

وفي هذين الرجلين قولان : (أحدهما) أنهما من النقباء يوشع بن نون
وكالب بن يوقنا ، وهذا قول ابن عباس ومجاهد وقاتادة والسدي (والثاني)
أنهما رجلان كانا في مدينة الجبارين أنعم الله عليهما بالإسلام ، وهذا مروى
عن ابن عباس .

• (ادخلوا عليهم الباب فإذا دخلتُموه فإنكُم غالبون) فيه تأويلان :
(أحدهما) إنما قالوه لعلهم بأن الله كتبها لهم . (والثاني) لعلهم بأن الله
ينصرهم على أعدائه . ولم يمنهم خوفهم من قول الحق ، وقد قال النبي صلى
الله عليه وسلم : « لا يَمُنَّ أَحَدُكُمْ عَظَمَةَ النَّاسِ أَنْ يَقُولَ الْحَقَّ إِذَا رَأَى
أَوْ عَلِمَهُ فَإِنَّهُ لَا يَبْعُدُ مِنْ رِزْقٍ وَلَا يُدْفَنُ مِنْ أَجَلٍ » .

٢٧ - قوله تعالى : (وائلٌ عليهم نبأ ابني آدم بالحق) فيهما قولان :
(أحدهما) أنهما من بني إسرائيل ، وهذا قول الحسن . (والثاني) أنهما ابنا
آدم لصلبه وهما هابيل وقايل ، وهو قول ابن عباس وابن عمر ومجاهد
وقتادة .

• (إذ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ)
والقربان : هو البئر الذي يقصد به القرب من رحمة الله ، وهو فُعْلَانٌ من
القُرْب .

واختلف في السبب الذي قريا لأجله قربانا على قولين : (أحدهما)
أنهما فعلاه لغير سبب . (والثاني) وهو أشهر القولين أن ذلك لسبب وهو
أن حواء كانت تضع في كل عام غلاما وجارية فكان الغلام يتزوج من أحد

البطنين بالجارية من البطن الآخر ، وكان لكل واحد من ابني آدم هابيل وقايل توأمة فأراد هابيل أن يتزوج بتوأة قاييل فمنعه وقال أنا أحق بها منك.

واختلف في سبب منعه على قولين :

أحدهما - أن قاييل قال لهابيل أنا أحق بتوأمتي منك لأننا من ولادة الجنة وأنت من ولادة الأرض .

والثاني - أنه منعه منها لأن توأمته كانت أحسن من هابيل ومن توأمته ، فقربا قربانا ، وكان قاييل حراثا وهابيل راعيا ، فقرب هابيل سحلة سمينة من خيار ماله ، وقرب قاييل حزمة سنبل من شر ماله ، فترلت نار يبضاء فرفعت قربان هابيل وتركت قربان قاييل ، وكان ذلك علامة القبول ولم يكن فيهم مسكين يتقرب بالصدقة عليه وإنما كانت قربهم هكذا .

قال أبو جعفر الطبري : وكانت سحلة هابيل المقبولة ترعى في الجنة حتى فدى الله تعالى بها إسحاق بن إبراهيم الذبيح .

واختلف في سبب قبول قربان هابيل على وجهين :

أحدهما - لأنه كان أتقى لله من قاييل لقوله « إنما يتقبلُ اللهُ من المتقين » ، والتقوى ها هنا الصلاة ، على ما ذكره المفسرون .

والثاني - لأن هابيل تقرب بخيار ماله فتقبل منه ، وقاييل تقرب بشر ماله فلم يتقبل منه ، وهذا قول عبد الله بن عمر وأكثر المفسرين .

واختلف في قربانها هل كان بأمر آدم أو من قبل أنفسهما على قولين : (أحدهما) أنها قربا بأمر آدم حين اختصما إليه . (والثاني) أنها قربا من قبل أنفسهما .

وكان آدم قد توجه إلى مكة ليراها ويزور البيت بها عن أمر ربه ، وكان قد عرض الأمانة في حفظ أهله على السموات فأبت ، فعرضها على الأرض فأبت ، فعرضها على الجبال فأبت ، فعرضها على قاييل فقبلها ، ثم توجه وعاد فوجد قاييل قد قتل هابيل وشربت الأرض دمه ، فبكى ولعن الأرض لشربها دمه ، فأبنت الشوك ولم تشرب بعده دما .

روى غياث بن ابراهيم عن أبي إسحاق الحمداني عن عليّ قال : لما قتل
قاييل بن آدم هاييل أخاه بكاه آدم عليه السلام فقال :

تغيّرت البلادُ ومنّ عليها فوجهُ الأرضِ مُغيّراً قبيح
تغيّر كلُّ ذى لُونٍ وطعمٍ وقلّ بشاشةُ الوجهِ المسليح
قال فأجيب آدم :

أبا هاييل قد قتلا جميعا وصار الخيُّ كالميت الذبيح
وجاء بشرما قد كان منه على خوف فجاء بها نصيح

واختلف في قاييل هل كان عند قتل أخيه كافرا أو فاسقا ؟ فقال قوم
كان كافرا ، وقال آخرون بل كان رجلا سوء فاسقا .

قال ابن جريج : لم يزل بنو آدم في نكاح الأخوات حتى مضى أربعة آباء
فنكح ابنة عمه وذهب نكاح الأخوات .

٢٨ - قوله تعالى (لَنْ يَسْطُرَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ
لَأَقْتُلَنَّكَ) معناه لَنْ يَدْنِيَ بِالْقَتْلِ لَمْ أَبْدَأْكَ بِمَثَلِهِ . وفي امتناعه من دفعه قولان :
أحدهما - منعه منه التحرج مع قدرته عليه وجوازه له ، وهذا قول
ابن عباس وعبد الله بن عمر .

والثاني - أنه لم يكن له الامتناع من أراد إذ ذاك ، وهذا قول مجاهد
والحسن .

٢٩ - قوله تعالى (إِنِّي أَرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمِكَ) معناه ترجع ، وفيه تأويلان :

أحدهما - أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمٍ قَتَلِي وَإِثْمِكَ الَّذِي عَلَيْكَ مِنْ مَعَاصِيكَ
وذنوبك ، وهذا قول ابن عباس وابن مسعود .

والثاني - يعني أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي فِي خَطَايَايَ وَإِثْمِكَ بِقَتْلِكَ لِي تَبُوءَ بِهِمَا
جميعا وهذا قول مجاهد .

وروى الأعمش عن عبد الله بن مرة عن عبد الله بن مسعود قال :
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : مَا مِنْ نَفْسٍ تُقْتَلُ ظُلْمًا إِلَّا كَانَ عَلَى
ابن آدم الأول كَيْفَلٌ مِنْهَا لِأَنَّهُ أَوَّلُ مَنْ سَنَّ الْقَتْلَ (١) .

(١) البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه ومسنده احمد ١٧٧/٢

٣٠ - قوله تعالى : (فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ) معنى طَوَّعَتْ أى فعلت من الطاعة وفيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعنى شجعت وهو قول مجاهد . (والثاني) يعنى زَيَّنَتْ ، وهو قول قتادة . (والثالث) يعنى فساعدته .

وكان هابيل أول من قتل في الأرض . وقيل إن قابيل لم يدر كيف يقتله حتى ظهر له إبليس فعلمه . وقيل إنه قتله غيلة بأن ألقى عليه وهو نائم صخرة شلخه بها .

٣١ - قوله تعالى (فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحِثُ فِي الْأَرْضِ لِيُريَهُ كَيْفَ يُؤَارِي سَوْأَةَ أَخِيهِ) فيه تأويلان :

أحدهما - يعنى عورة أخيه .

والثاني - جيفة أخيه لأنه تركه حتى أئتن فقبل لجيفته سَوْأَةً .

وفي الغراب المبعوث قولان :

أحدهما - انه كان مَلَكًا على صورة الغراب فبحث الأرض على سَوْأَةِ أخيه حتى عرف كيف يدفنه .

والثاني - أنه كان غرابا بحث الأرض على غراب آخر .

• (قال يا وَيْلَتِي أَعْجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَارِي سَوْأَةَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ) قيل إنه ندم على غير الوجه الذى تصح منه التوبة فلذلك لم تقبل منه ، ولو ندم على الوجه الصحيح لقبلت توبته .

وروى معمر عن قتادة عن الحسن عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : إن ابني آدم ضربا مثلاً لهذه الأمة فخلوا من خيرهما ودعوا شرهما .

٣٢ - قوله تعالى (من أَجَلَ ذَلِكَ) يعنى من أجل أن ابن آدم قتل أخاه ظلماً .

• (كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ) يعنى من قتل نفساً ظلماً بغير نفس قتلت فيقتل قصاصاً ،

أَوْ فساد في الأرض استحققت به القتل . والفساد في الأرض يكون بالحرب لله ولرسوله وإخافة السبيل .

• (فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً) فيه ستة تأويلات :

أحدها - يعنى من قتل نبياً أو إماماً عدل فكأنما قتل الناس جميعاً، ومن شد على يد نبي أو إمام عدل فكأنما أحيا الناس جميعاً^(١) < وهذا قول ابن عباس .

والثاني - معناه فكأنما قتل الناس جميعاً عند المقتول، ومن أحياها فاستنقذها من هلكة فكأنما أحيا الناس جميعاً عند المستنقذ وهذا قول ابن مسعود .

والثالث - معناه أن قاتل النفس المحرمة يجب عليه من القود والقصاص مثل ما يجب عليه لو قتل الناس جميعاً، ومن أحياها بالعفو عن القاتل أعطاه الله من الأجر مثل ما لو أحيا الناس جميعاً وهذا قول ابن زيد وأبيه.

والرابع - معناه أن قاتل النفس المحرمة يصلى النار كما يصلها لو قتل الناس جميعاً ، ومن أحياها، يعنى سلم من قتلها [فكأنما] سلم من قتل الناس جميعاً ، وهذا قول مجاهد .

والخامس - أن على جميع الناس (جناية القاتل) كما لو قتلهم جميعاً، ومن أحياها بإتجائها من غرق أو حرق أو هلكة فعليهم شكره كما لو أحياهم جميعاً .

والسادس - أن الله تعالى عظم أجرها وزرها فإحياؤها [يكون] بمالك أو عفوكم ، وهذا قول الحسن وقتادة .

٣٣ - قوله تعالى (إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا) اختلف فيمن نزلت فيه هذه الآية على ثلاثة أقاويل :

(١) سقط من هـ .

(٢) سقط من ق .

أحدها - أنها نزلت في قوم من أهل الكتاب كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد وميثاق ففكضوا العهد وأفسدوا في الأرض ، فعرف الله فيه الحكم فيهم ، وهذا قول ابن عباس .

والثاني - أنها نزلت في العرنيين ^(١) ارتدوا عن الإسلام وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم واستاقوا إبله ، وهذا قول أنس بن مالك وقتادة .

والثالث - أنها نزلت لإخبارا من الله تعالى بحكم من حارب الله ورسوله وسعى في الأرض فسادا .

واختلف في المستحق اسم المحارب لله ورسوله الذي يلزمه حكم هذه الآية على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه الزنى والقتل والسرقة ، وهذا قول مجاهد .

والثاني - أنه المجاهر بقطع الطريق والمكابر بالصوصية في مصر وغيره ، وهذا قول الشافعي ومالك والأوزاعي .

والثالث - أنه المجاهر بقطع الطريق دون المكابر في مصر ، وهذا قول أبي حنيفة وعطاء الخراساني .

• (أن يُقْتَلُوا أو يُصَلَّبُوا أو تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أو يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ) جعل الله هذا حكم المحارب وفيه قولان :

أحدهما - أنها على التخير وأن الإمام فيهم بالخيار بين أن يقتل أو يصلب أو يقطع أو ينفي ، وهذا قول سعيد بن المسيب ومجاهد وعطاء وإبراهيم .

والثاني - أنها مرتبة تختلف على قدر اختلاف الأفعال : أن يقتلوا إذا قتلوا ، أو يصلبوا إذا قتلوا وأخذوا المال ، أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف إذا أخذوا المال ولم يقتلوا ، وهذا قول ابن عباس والحسن وقتادة والسدي .

وروى ابن لهيعة عن يزيد بن أبي حبيب أن عبد الملك بن مروان كتب إلى أنس بن مالك يسأله عن هذه الآية فكتب إليه أنس يخبره أن هذه الآية

نزلت في أولئك العربيين وهم من بجيله ، فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عن القصص فيمن حارب ، فقال : من سرق وأخاف السبيل فاقطع يده لسرقته ورجله لإخافته ، ومن قتل فاقطع يده ، ومن قتل وأخاف السبيل واستحل الفرج فاصليه .

أما قوله تعالى : « أَوْ يُنْفِقُوا مِنَ الْأَرْضِ فَقَدْ اخْتَلَفَ أَهْلُ التَّأْوِيلِ فِيهِ عَلَى أَرْبَعَةِ أَوْجِهٍ :

أحدها - أنه نفهم وإبعادهم من بلاد الإسلام إلى بلاد الشرك ، وهو قول أنس والحسن وقتادة والسدي والزهرى والضحاك والربيع .

والثاني - أنه إخراجهم من مدينة إلى مدينة أخرى ، وهو قول عمر ابن عبد العزيز وسعيد بن جبير .

والثالث - أنه الحبس ، وهو قول أبي حنيفة وأصحابه .

والرابع - هو أن يُطلبوا لتقام الحدود عليهم فيبعثوا ، وهذا قول ابن عباس والشافعي والليث بن سعد .

٣٤ - قوله تعالى : (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ) : فيه ستة أقاويل :

أحدها - إلا الذين تابوا من شركهم وسعيهم في الأرض فسادا بإسلامهم ، فأما المسلمون فلا تُسقط التوبة عنهم حدا وجب عليهم ، وهذا قول ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة .

والثاني - إلا الذين تابوا من المسلمين المحاربين بأمان من الإمام قبل القدرة عليهم ، فأما الثائب بغير أمان فلا ، وهذا قول علي عليه السلام والشعبي . وروى الشعبي أن خارجة بن زيد خرج محاربا فأخاف السبيل وسفك الدماء وأخذ الأموال وجاء تابيا من قبل القدرة عليه فقبل علي توبته وجعل له أمانا منشورا على ما كان أصاب من دم ومال .

والثالث - إلا الذين تابوا بعد أن لحقوا بدار الحرب وإن كان مسلماً ثم جاء تاباً قبل القدرة عليه ، وهذا قول عروة بن الزبير .

والرابع - إن كان في دار الإسلام في منعة وله فئة يلجأ إليها وتاب قبل القدرة عليه قبلت توبته ، وإن لم يكن له فئة يمتنع بها [وتاب] لم [تسقط] عنه توبته شيئاً من عقوبته ، وهذا قول ابن عمر وربيعة والحكم بن عيسى .

والخامس - أن توبته قبل القدرة عليه تضع عنه حدود الله تعالى دون حقوق الآدميين ، وهذا قول الشافعي .

> والسادس - أن توبته قبل القدرة عليه تضع عنه سائر الحقوق والحدود إلا الدماء ، وهذا مذهب مالك < (١) .

٣٨- قوله تعالى : (والسارقُ والسارقةُ فاقطعوا أيديَهُمَا) وهي في قراءة عبد الله بن مسعود : والسارقون والسارقات فاقطعوا أيماتهما .

إنما بدأ الله تعالى في السرقة بالسارق قبل السارقة وفي الزنى بالزانية قبل الزاني لأن حب المال على الرجال أغلب ، وشهوة الاستمتاع على النساء أغلب . ثم جعل حد السرقة قطع اليد لتناول المال بها ، ولم يجعل حد الزنى قطع الذكر مع مواقعة الفاحشة به لثلاثة معانٍ :

أحدها - أن للسارق مثل يده التي قطعت فإن أنزجر بها اعتاض بالثانية ، وليس للزاني مثل ذكره إذا قطع فلم يعتض بغيره لو أنزجر بقطعه .

والثاني - أن الحد زجر للمحلود وغيره ، وقطع اليد في السرقة ظاهر وقطع الذكر في الزنى باطن (٢) .

والثالث - أن في قطع الذكر إبطال النسل وليس في قطع اليد إبطاله . وقد قطع السارق في الجاهلية ، وأول من حكم بقطعه في الجاهلية الوليد ابن المغيرة ، فأمر الله تعالى بقطعه (٣) في الإسلام فكان أول سارق قطعه رسول الله صلى الله عليه وسلم في الإسلام الحليار بن عدى بن نوفل بن عبد مناف ، ومن

(١) سقط من هـ .

(٢) أي إن قطع الذكر يكون فيه زجر للمحلود دون غيره والغرض من الزجر أن يكون للجميع .

(٣) أي بقطع السارق .

النساء مرة بنت سفيان بن عبد الأسد من بني مخزوم وقال: لو كانت فاطمة لقطعت .

وقطع عمر ابن سمرة أخا عبد الرحمن بن سمرة .

والقطع في السرقة حتى لله تعالى لا يجوز العفو عنه بعد علم الإمام به لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في سارق رداء صفوان حين أمر بقطعه فقال صفوان: قد عفوت عنه، فقال النبي صلى الله عليه وسلم هلا قبل أن تأتي به ؟ لا عفا الله عني إن عفوت.

وروى أن معاوية بن أبي سفيان أتى بلصوص فقطعهم حتى بقي واحد منهم فقتلهم ليقطع فقال :

يميني أمير المؤمنين أعيذها بعفوك أن تلقى مكانا يشينها

يدى كانت الحسنة لو تم سبرها ولا تعدم الحسنة عابا يعينها

فلا خير في الدنيا وكانت حبيبة إذا ما شمالي فارقتها يمينها

فقال معاوية : كيف أصنع وقد قطعت أصحابك ، فقالت أم السارق : يا أمير المؤمنين اجعلها من ذنوبك التي تتوب منها ، فخلى سبيله ، فكان أول حد ترك في الإسلام .

ولوجب القطع مع ارتفاع الشبهة شرطان هما : الحرز والقدر، وقد اختلف الفقهاء في قدر ما تقطع فيه اليد خلافا كُتِبُ الفقهاء أولى^(١) .

واختلف أهل التأويل حيثئذ لأجل استثناء القطع وشروطه عن سرق من غير حرز أو سرق أقل من القدر الذي تقطع فيه اليد في قوله تعالى : « السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما » هل هو عام خص أو مجمل فُسِّرَ على وجهين : (أحدهما) أنه من العموم الذي خص . (والثاني) أنه من المجمل الذي فُسِّرَ .

(١) المدة في هذا حديث السيدة عائشة رضي الله عنها وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تقطع يد السارق إلا في ربع دينار فصاعدا » والمراد الدينار الإسلامي ووزنه أربع غرامات وربع من الذهب

• ثم قال تعالى (جَزَاءُ بِمَا كَسَبَا) فاختلقوا هل يجب مع القطع غُرم المسروق إذا استهلك على مذهبين : (أحدهما) أنه لا غرم ، وهذا قول أبي حنيفة . (والثاني) يجب فيه الغرم وهو مذهب الشافعي .

وذكر الكلبي أن هذه الآية نزلت في طعمة بن أبيرق سارق الدرع .

٣٩ - قوله تعالى (فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ) في التوبة ها هنا قولان :

أحدهما - أنها كالتوبة من سائر المعاصي والندم على ما مضى والعزم على ترك المعاودة .

والثاني - أنها الحد ، وهو قول مجاهد .

وقد روى عبد الله بن عمرو قال : سرت امرأة حلياً فجاء الذين سرقتهم فقالوا : يا رسول الله سرقتنا هذه المرأة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اقطعوا يدها اليمنى » فقالت المرأة : هل لي من توبة ؟ فقال رسول الله (ص) « أنت اليوم من خطيئتك كيوم ولدتك أمك » فأنزل الله تعالى : « فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ » . (١)

٤٠ - قوله تعالى : (يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ) فيه تأويلان :

أحدهما - يغفر لمن تاب من كفره ، ويعذب من مات على كفره ، وهذا قول الكلبي .

الثاني - يعذب من يشاء في الدنيا على معاصيهم بالقتل والخسف والمسح والآلام وغير ذلك من صنوف عذابه ، ويغفر لمن يشاء منهم في الدنيا بالتوبة واستنقاذهم بها من الهلكة وخلاصهم من العقوبة .

٤١ - قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ) يعني به المنافقين المظهريين للإيمان المبطنين للكفر .

• (ومن الذين هادوا) يعني اليهود .

• (سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ) ليكذبوا عليك عندهم إذا أتوا من بعدهم ، وهذا قول الحسن والزجاج .

والثاني - أن معنى قوله سماعون للكذب أى قائلون للكذب عليك .
« وسماعون لقوم آخرين لم يأتوك » يعنى في قصة الزاني المحصن من اليهود الذى حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم برجمه فأنكروه ، وهذا قول ابن عباس .

• (يُحَرِّقُونَ الْكَلِيمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ) فيه قولان :

~ أحدهما - أنهم إذا سمعوا كلام النبي - صلى الله عليه وسلم - غيروه بالكذب عليه ، وهذا قول الحسن .

والثاني - هو تغيير حكم الله تعالى في جلد الزاني بدلا من رجمه ، وقيل في إسقاط القود عند استحقاقه .

• (يَقُولُونَ إِنَّ أُوتِيتُمْ هَذَا فَخَلُّوهُ، وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا) فيه قولان :

أحدهما - أنه يريد بذلك حين زنى رجل منهم بامرأة فألقنوه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ليحكم بينهم وقالوا : إن حكم عليكم بالجلد فاقبلوه وإن حكم عليكم بالرجم فلا تقبلوه ، فقام النبي صلى الله عليه وسلم إلى مدراس توراتهم وفيها أحبارهم يتلون التوراة ، فأقى عبد الله بن صوريا وكان أعور وهو من أعلمهم فقال له أسألك بالذى أنزل التوراة بطور سيناء على موسى ابن عمران هل في التوراة الرجم ؟ فأمسك ، فلم يزل به حتى اعترف ، فأمر بهما النبي صلى الله عليه وسلم فرجما ، قال عبد الله : وكنت فيمن رجمها وأنه ليقبها الأحجار بنفسه حتى مات . ثم إن ابن صوريا أنكر وفيه أنزل الله تعالى هذه الآية (١) وهذا قول ابن عباس وجابر وسعيد بن المسيب والسدى وابن زيد .

والقول الثاني - أن ذلك في قتل منهم ، قال الكلبي : قتل بنو النضير رجلا من بنى قريظة وكانوا يمتنعون بالاستطالة عليهم من القود بالدية ، وإذا قتل بنو قريظة منهم رجلا لم يقتلوا إلا بالقود دون الدية . قالوا : إن أفناكم بالدية فاقبلوه ، وإن أفناكم بالقود فردوه ، وهذا قول قتادة .

(١) مسلم والترمذى وابن ماجه ومسنده أحمد ٧/٢ ، ٦٢ ، ٦٢ .

• (وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) عذابه ، وهذا قول الحسن . (والثاني) إضلاله ، وهو قول السدى . (والثالث) فضيخته ، وهو قول الزجاج .

• (أولئك الذين لم يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ) فيه قولان :

أحدها - لم يطهرها من الضيق والخرج عقوبة لهم .

والثاني - لم يطهرها من الكفر .

٤٧ - قوله تعالى (سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْثَاُونَ لِّلْسُحْرِ) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - أن السحرة الرشوة ، وهو مروى عن النبي صلى الله عليه وسلم .

والثاني - أنه الرشوة في الحكم ، وهو قول عليّ .

والثالث - هو الاستجمال في القضية ، وهو قول أبي هريرة .

والرابع - ما فيه الغار من الأثمان المحرمة كتمن الكلب والخنزير الخمر وعصب الفحل وحلوان الكاهن .

وأصل السحت الاستئصال ، ومنه قوله تعالى : «فيسحتكم بعذاب» أى يستأصلكم ، وقال الفرزدق :

وعَضُ زَمَانٍ يَابْنَ مَرَّوَانَ لَمْ يَدْعَ مِنْ الْمَالِ إِلَّا مُسْحَتًا أَوْ مَجْلَفًا^(١)
فسمى سحتاً لأنه يسحت الدين والمروءة.

• (فَإِنْ جَاؤُكَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ) فيمن أريد بذلك قولان :

أحدهما - اليهوديان اللذان زنيا خير رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحكم بينهما بالرجم أو يدع ، وهذا قول الحسن ومجاهد والزهرى .

والثاني - أنها في نفسين من بنى قريظة وبنى النضير قتل أحدهما صاحبه فخير رسول الله صلى الله عليه وسلم عند احتكامهما إليه بين أن يحكم بالقتل أو يدع ، وهذا قول قتادة .

(١) رفع مجلف بأضمار ، كأنه قال : أو هو مجلف . ومعناه الذى بقيت منه بقية .

واختلفوا في التخير في الحكم بينهم هل هو ثابت أو منسوخ على قولين :

أحدهما - أنه ثابت وأن كل حاكم من حكام المسلمين مخير في الحكم بين أهل النمة بين أن يحكم أو يدع ، وهذا قول الشعبي وقنادة وعطاء وإبراهيم .

والقول الثاني - أن ذلك منسوخ ، وأن الحكم بينهم واجب على من تحاكموا إليه من حكام المسلمين ، وهذا قول ابن عباس والحسن ومجاهد وعمر ابن عبد العزيز وعكرمة ، وقد نسخ قوله تعالى "وَأَن احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ" .

٤٣- قوله تعالى : (وَكَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ) فيه قولان : (أحدهما) حكم الله بالرجم . (والثاني) حكم الله بالقود .

• (ثُمَّ يَتَوَكَّلُونَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) فيه قولان (أحدهما) بعد حكم الله في التوراة . (والثاني) بعد تحكيمك .

• (وما أولئك بالْمُؤْمِنِينَ) فيه قولان : (أحدهما) أى في تحكيمك أنه من عند الله مع جحودهم بنبوتك . (والثاني) يعنى في توليهم عن حكم الله غير راضين به .

٤٤- قوله تعالى : (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ) يعنى بالهدى الدليل وبالنور البيان .

• (يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا) فيهم قولان :

أحدهما - أنهم جماعة أنبياء منهم محمد صلى الله عليه وسلم .

والثاني - المراد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وحده وإن ذكر بلفظ الجمع .

وفي الذى يحكم به من التوراة قولان :

أحدهما - أنه أراد رجم الزاني المحصن والقود من القاتل العائد .

والقول الثاني - انه الحكم بجميع ما فيها من غير تخصيص ما لم يرد به نسخ .

• ثم قال تعالى (للذين هادوا) يعنى على الذين هادوا وهم اليهود ، وفي جواز الحكم بها على غير اليهود وجهان : على اختلافهم في التزامنا شرائع من قبلنا إذا لم يرد به نص ينسخ .

• ثم قال تعالى : (والرَبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ) واحد الأحبار حَبْر بالفتح قال الفراء : أكثر ما سمعت حَبْر بالكسر وهو العالم سمي بذلك اشتقاقا من التحجير وهو التحسين لأن العالم يحسن الحسن ويقبح القبيح ، ويحتمل أن يكون ذلك لأن العلم في نفسه حسن .

• ثم قال تعالى : (بما استُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ) فيه وجهان : (أحدهما) معناه يحكمون بما استُحْفِظُوا من كتاب الله . (والثاني) معناه : والعلماء بما استُحْفِظُوا من كتاب الله .

• وفي استُحْفِظُوا تأويلان : (أحدهما) استودعوا وهو قول الأنخس . (والثاني) العلم بما حفظوا ، وهو قول الكلبي .

• (وكانوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ) يعنى على حكم النبي صلى الله عليه وسلم أنه في التوراة .

• (فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخُشَوْا اللَّهَ) فيه قولان : (أحدهما) فلا تخشوهم في كتمان ما أنزلت ، وهذا قول السدى . (والثاني) في الحكم بما أنزلت .

• (وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا) فيه تأويلان :

أحدهما - معناه لا تأخذوا على كتمانها أجرا .

والثاني - معناه لا تأخذوا على تعليمها أجرا .

• (وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) ثم قال تعالى

(فأولئك هم الظالمون) ثم قال تعالى (فأولئك هم القاسقون) وفي اختلاف هذه الآي الثلاث أربعة أقاويل :

أحدها - أنها واردة في اليهود دون المسلمين ، وهذا قول ابن مسعود وحذيفة والبراء وعكرمة .

والثاني - أنها نزلت في أهل الكتاب وحكمها عام في جميع الناس ، وهذا قول الحسن وإبراهيم .

والثالث - أنه أراد بالكافرين أهل الإسلام ، وبالظالمين اليهود ، وبالفاسقين النصارى ، وهذا قول الشعبي .

والرابع - أن من لم يحكم بما أنزل الله جاحدا به فهو كافر ، ومن لم يحكم مقرا به فهو ظالم فاسق ، وهذا قول ابن عباس .

٤٥- قوله تعالى (وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ النَّفْسَ) الآية . نزلت في اليهود من بني قريظة والنضير ، وقد ذكرنا قصتهما .
ثم قال تعالى : (فَمَنْ تَصَدَّقْ بِهِ فَهُوَ كَفَّارٌ لَهُ) فيه قولان :

أحدهما - أنه كفارة للجروح وهو قول عبد الله بن عمر وإبراهيم والحسن والشعبي . روى الشعبي عن ابن الصامت قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : مَنْ جرح في جسده جراحة فتصدق بها كفر عنه من ذنوبه بمثل ما تصدق به .

والثاني - أنه كفارة للجراح ، لأنه يقوم مقام أخذ الحق منه ، وهذا قول ابن عباس ومجاهد ، وهذا محمول على من عفى عنه بعد توبته .

٤٨- قوله تعالى (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ) يعني القرآن .

• (مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ) يعني لما قبله من الكتاب وفيه وجهان : (أحدهما) مصدقا بها ، وهو قول مقاتل . (والثاني) موافقا لها ، وهو قول الكلبي .
• (وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعني أمينا ، وهو

قول ابن عباس . (والثاني) يعنى شاهدا عليه ، وهو قول قتادة والسدى .
(والثالث) حفيظا عليه .

• (فاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ) هذا يدل على وجوب الحكم بين أهل الكتاب إذا تحاكموا إلينا ، وأن لا نحكم بينهم بتوراتهم ولا بإنجيلهم.

• (وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلٍّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ فِيهِمْ قَوْلَانِ : (أحدهما) أنهم أمة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم . (والثاني) أمم جميع الأنبياء .

• (شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا) . أما الشريعة فهي الشريعة وهى الطريقة الظاهرة ، وكل ما شرعت فيه من شئ فهو شريعة ومن ذلك قيل لشريعة الماء شريعة لأنها أظهر طرقه إليه ، ومنه قولهم أشرعت الأسنة إذا ظهرت .

وأما المنهاج فهو الطريق الواضح ، يقال طريق نهج ومنهج ، قال
الراجز :

مَنْ يَكُ ذَا شَكٍّ فَهَذَا فَلْيَجُ مَاءَ رَوَاةٍ وَطَرِيقُ نَهْجٍ

فيكون معنى قوله شرعة ومنهاجا أى سبيلا وسنة ، وهذا قول ابن عباس
والحسن ومجاهد وقتادة .

• (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) فيه قولان : (أحدهما) لجعلكم على ملة واحدة . (والثاني) لجمعكم على الحق ، وهذا قول الحسن .

٥١- قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ) اختلف أهل التفسير فيمن نزلت فيه هذه الآية على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها نزلت في عبادة بن الصامت وعبد الله بن أبي بن سلول حين تبرأ عبادة من حلف اليهود وقال أتولى الله ورسوله حين ظهرت عداوتهم لله ولرسوله. وقال عبد الله بن أبي : لا أتبرأ من حلفهم وأخاف الدوائر ، وهذا قول الزهرى .

والثاني - أنها نزلت في أبي لبابة بن عبد المنذر حين بعثته رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني قريظة لا تقضوا العهد فلما أطاعوا بالترول على حكم سعد أشار إلى حلقه إليهم أنه الذبح ، وهذا قول عكرمة .

والثالث - أنها نزلت في رجلين من الأنصار خافا من وقعة أحد فقال أحدهما لصاحبه ألحقُ باليهود وأتهود معهم ، وقال الآخر ألحقُ بالنصارى فانتصر معهم ليكون ذلك لهما أماناً من ادالة الكفار على المسلمين ، وهذا قول السدي .

• (وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فإِنَّهُ مِنْهُمْ) يحتمل وجهين :

أحدهما - موالاتهم في العهد فإنه منهم في مخالفة الأمر .

والثاني - موالاتهم في الدين فإنه منهم في حكم الكفر ، وهذا قول ابن عباس .

٥٢- قوله تعالى (فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) فيه تأويلان : (أحدهما) أن المرض الشك وهو قول مقاتل . (والثاني) النفاق ، وهو قول الكلبي .

وفيهما قولان : (أحدهما) المعنى به عبادة بن الصامت وعبد الله بن أبي بن سلول ، وهذا قول عطية بن سعد (والثاني) أنهم قوم من المنافقين .

• (.... يَقُولُونَ نَحْشِي أَنْ تُصَيِّبَنَا دَائِرَةٌ) والدائرة الدولة ترجع عن انتقلت إليه إلى مَنْ كانت له ، سميت بذلك لأنها تلور إليه بعد زوالها عنه ، ومنه قول الشاعر :

يَرْدُ عَنَا الْقَدَرَ الْمَقْدُورَا ودائراتِ الدهرِ أَنْ تَدُورَا

• (فَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فإِنَّهُ مِنْهُمْ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - يريد فتح مكة ، قاله السدي .

والثاني - فتح بلاد المشركين على المسلمين .

والثالث - أنه القضاء الفصل ، ومنه قوله تعالى : « افتح بيتنا وبين قومنا بالحق » ، قاله قتادة .

• (أَوْ أَمَرَ مِنْ عِنْدِهِ) فِيهِ أَرْبَعَةُ أَقَاوِيلَ :

أحدها - هو دون الفتح الأعظم .

والثاني - أنه موت من تقدم ذكره من المنافقين .

والرابع - أنه الجزية ، قاله السلي .

٥٤- قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) فِيهِمْ ثَلَاثَةُ أَقَاوِيلَ :

أحدها - أنهم أبو بكر وأصحابه رضي الله عنهم الذين قاتلوا معه أهل الردة ، قاله علي والحسن وابن جريج والضحاك .

والثاني - أنهم قوم أبي موسى الأشعري من أهل اليمن لأنه كان لهم في نصرته الإسلام أثر حسن ، وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم حين نزلت هذه الآية إليه أوماً إلى أبي موسى الأشعري بشيء كان في يده وقال : هم قوم هذا ، قاله مجاهد وشريح .

• (أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ) يَعْنِي أَهْلَ رِقَّةٍ عَلَيْهِمْ .

• (أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ) يَعْنِي أَهْلَ غُلْظَةٍ عَلَيْهِمْ ، يَحْكِي ذَلِكَ عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ عَبَّاسٍ .

وهي في قراءة عبد الله بن مسعود : أذلة على المؤمنين غُلْظٍ عَلَى الْكَافِرِينَ .

٥٥- قوله تعالى (وَإِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا...) الْآيَةُ . وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلَانِ :

أحدهما - أنها نزلت في عبد الله بن سلام ومن أسلم معه من أصحابه حين شكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أظهره اليهود من عداوتهم لهم ، قاله الكلبي .

والثاني - أنها نزلت في عبادة بن الصامت حين تبرأ من حلف اليهود وقال أتولى الله ورسوله .

• وفي قوله تعالى : (الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ) قولان :

أحدهما - أنه علي^ه ، تصدق وهو راكم ، قاله مجاهد .

والثاني - أنها عامة في جميع المؤمنين ، قاله الحسن والسدي .

وفي قوله : وهم راكمون ثلاثة أوجه : (أحدها) أنهم فعلوا ذلك في ركوعهم . (والثاني) أنها نزلت فيهم وهم في ركوعهم (والثالث) أنه أراد بالركوع التفل ، وبإقامة الصلاة الفرض من قولهم فلان يركع إذا انتفل بالصلاة .

٦٢- قوله تعالى (وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ) يريد بالإثم معصية الله تعالى (وَالْعُدْوَانِ) أى ظلم الناس .

• (وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ) فيه تأويلان : (أحدهما) الرشا . (والثاني) الربا .

٦٣- (لَوْلَا يَنْتَهِاهُمُْ الرِّبَانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَكْلِهِمُ السُّحْتِ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) أى لبس صنيع الربانيين والأحبار إذ لم ينهوهم ، قال ابن عباس والضحاك : ما في القرآن آية أشد توبيخاً للعلماء من هذه الآية . وكان ابن عباس يقرأها : لبس ما كانوا يعملون .

وقوله « لولا » بمعنى هلا .

والربانيون : هم علماء الانجيل . والأحبار : هم علماء التوراة .

٦٤- قوله تعالى (وَقَالَتِ الْيَهُودُ يُدْعِيُ اللَّهُ مَغْلُولَةً) فيه تأويلان :

أحدهما - أى مقبوضة عن العطاء على جهة البخل ، قاله ابن عباس وقتادة .

والثاني - مقبوضة عن عذابهم ، قاله الحسن .

قال الكلبي ومقاتل : القاتل لذلك فنحاس وأصحابه من يهود بني قينقاع .

• (عَلَّكَ أَيْدِيَهُمْ) فِيهِ قَوْلَانِ : (أَحَدُهُمَا) أَنَّهُ قَالَ ذَلِكَ لِإِثْرَامَا لَمْ يَبْخُلْ عَلَى مِطَابِقَةِ الْكَلَامِ ، قَالَهُ الزَّجَاجُ . (وَالثَّانِي) أَنَّ مَعْنَاهُ غَلَّتْ أَيْدِيَهُمْ فِي جَهَنَّمَ عَلَى وَجْهِ الْحَقِيقَةِ ، قَالَهُ الْحَسَنُ .

• (وَلَعِنُوا بِمَا قَالُوا) قَالَ الْكَلْبِيُّ : يَعْنِي يَعْطَبُهُمْ بِالْجَزِيَةِ .

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ لَعْنُهُمْ هُوَ طَرْدُهُمْ حِينَ أَجْلَوْا مِنْ دِيَارِهِمْ

• (بَلْ يَكْدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ) فِيهِ أَرْبَعَةُ تَأْوِيلَاتٍ :

أَحَدُهَا — أَنَّ الْيَدَيْنِ هَاهُنَا النِّعْمَةُ مِنْ قَوْلِهِمْ لِفُلَانٍ عِنْدِي يَدُ أَيْ نِعْمَةٍ ، وَمَعْنَاهُ بَلْ نِعْمَتَاهُ مَبْسُوطَتَانِ نِعْمَةُ الدِّينِ وَنِعْمَةُ الدُّنْيَا .

وَالثَّانِي — السَّيِّدُ هَاهُنَا الْقُوَّةُ كَقَوْلِهِ تَعَالَى : «أَوَّلَى الْأَيْدَى وَالْأَبْصَارِ» ، وَمَعْنَاهُ بَلْ قُوَّتَاهُ بِالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ .

وَالثَّالِثُ — أَنَّ الْيَدَ هَاهُنَا الْمَلِكُ مِنْ قَوْلِهِمْ فِي مَمْلُوكِ الرَّجُلِ هُوَ : مَلِكُ يَمِينِهِ ، وَمَعْنَاهُ مَلِكُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

وَالرَّابِعُ — أَنَّ التَّثْنِيَةَ لِلْمُبَالَغَةِ فِي صِفَةِ النِّعْمَةِ كَمَا تَقُولُ الْعَرَبُ لِيِيكَ وَسَعْدِيكَ وَكَقَوْلِ الْأَعَشَى :

يَدَاكَ يَدَا مَجْدٍ فَكَفْ مُفِيدَةٌ وَكَفْ إِذَا مَا ضُنْ بِالزَّادِ تُنْفِقُ^(١)

• (يُنْفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ) يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ :

أَحَدُهُمَا — بِمَعْنَى أَنَّهُ يَعْطِي مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا عَلِمَ أَنَّ فِي إِعْطَائِهِ مَصْلَحَةً دِينَهُ .

وَالثَّانِي — يَنْعَمُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ بِمَا يَصْلُحُهُ فِي دِينِهِ .

• (وَلِيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا) يَعْنِي حَسَدَهُمْ لِإِيَّاهُ وَعِتَادَهُمْ لَهُ .

• (وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعِدَاةَ وَالْخِطْفَاءَ) فِيهِ قَوْلَانِ :

(١) هَذَا الْبَيْتُ مِنْ قَصِيدَةٍ يَمْدَحُ بِهَا الْحَقَّاقُ بْنُ خَتْمٍ بَيْنَ حُسَّادٍ وَمُطْلَمَا :
أَرَلْتُ وَمَا هَذَا السَّهَادُ الْخُرْقُ وَمَا بِي مِنْ سَقَمٍ وَمَا بِي مِنْ مَشَقِّ

أحدهما - أنه عني اليهود بما حصل منهم من الخلف .

والثاني - أنه أراد يبين اليهود والنصارى في تباين قولهم في المسيح ،
قاله الحسن .

٦٦- قوله تعالى (ولو أقاموا التوراة والإنجيل) فيه تأويلان :

أحدهما - أقاموها نصب أعينهم حتى إذا نظروا ما فيها من أحكام الله
تعالى وأوامره لم يزلوا .

والثاني - إن إقامتها العمل بما فيها من غير تحريف ولا تبديل .

• ثم قال تعالى (وما أنزل إليهم من ربهم) يعنى القرآن لأنهم لما خوطبوا
به صار مترلا عليهم .

• (لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) فيه تأويلان :

أحدهما - أنه أراد التوسعة عليهم كما يقال هو في الخير من قرنه إلى
قدمه .

والثاني - لأكلوا من فوقهم بإزالة المطر ، ومن تحت أرجلهم بإزبات
الثمر ، قاله ابن عباس .

• (منهم أمة مقتصدة) فيه تأويلان : (أحدهما) مقتصدة على أمر
الله تعالى ، قاله قتادة . (والثاني) عادلة ، قاله الكلبي .

٦٧- قوله تعالى : (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك) أوجب الله
تعالى بهذه الآية على رسوله تبليغ ما أنزل عليه من كتابه سواء كان حكما
أو حدا^(١) أو قصاصا ، فأما تبليغ غيره من الوحي فتخصيص وجوبه : بما
يتعلق بالأحكام دون غيرها .

• ثم قال تعالى : (وإن لم تفعل فما بلغت رسالته) يعنى إن كنت
آية بما أنزل عليك فما بلغت رسالته لأنه ، [يكون] غير ممثل لجميع الأمر .

ويحتمل وجهين آخرين :

(١) في الأصول أو حدا ولا معنى له .

أحدهما - أن يكون معناه بلغ ما أنزل إليك من ربك فيما وعدك من النصر ، فإن لم تفعل فما بلغت حق رسالته فيما (١) كلفك من الأمر ، لأن استشعار النصر يبعث على امتثال الأمر .

والثاني - أن يكون معناه بلغ ما أنزل إليك من ربك بلاغا يوجب الاتقياد إليه بالجهاد عليه ، وإن لم تفعل ما يقود إليه من الجهاد عليه فما بلغت ما عليك من حق الرسالة إليك .

• (والله يَصْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ) يعني أن ينالوك بسوء من قتل أو غيره .
واختلف أهل التفسير في سبب نزول ذلك على قولين :

أحدهما - أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل مترا في سفره واستظل بشجرة يقبل تحتها ، فأناه أعرابي (٢) فاخترط سيفه ثم قال : مَنْ يَمْنَعُ مِنِّي؟ فقال: الله ، فرعدت يد الأعرابي وسقط سيفه وضرب برأسه الشجرة حتى انتثر دماغه ، فأنزل الله تعالى : «واللهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ» قاله محمد بن كعب القرظي .

والثاني - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يهاب قريشا ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ، قاله ابن جريج

وروت عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يُحْرَسُ حتى نزلت هذه الآية «والله يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ» فأخرج النبي صلى الله عليه وسلم رأسه من القبة وقال : يا أيها الناس انصرفوا فقد عصمتني الله .

• (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) فيه تأويلان : (أحدهما)
لا يعينهم على بلوغ غرضهم . (والثاني) لا يهديهم إلى الجنة .

٧٠- قوله تعالى : (لقد أخذنا ميثاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ) فيه تأويلان :

(١) في ك : فما .

(٢) ذكر البخاري هذا الخبر في غروة ذات الرقاع وقد مر في تفسير قوله تعالى : اذ هم قوم ان يسطروا اليكم ايديهم (آية ١١)

أحدهما - أن الميثاق آيات مبيّنة يقررها علم ذلك صلهم .

والثاني - ان الميثاق أيّمان أخذها أنبياء بني إسرائيل عليهم أن يعملوا بها وأمر وابتصديق^(١) رسله - .

• (وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلًا) يعنى بعد أخذ الميثاق .

• (كَلِمًا جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ) هوى النفس مقصور ، وهواء الجوّ ممدود ، وهما يشتركان في معنى الاسم لأن النفس تستمتع بهواها كما تستمتع بهواء الجوّ .

• (فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ) يعنى أن الأنبياء إذا لم يحلّوا لهم ما يهوونه في الدين كذبوا فريقا وقتلوا فريقا ، وهم قد كذبوا من قتلوه ولكن تقدير الكلام أنهم اقتصروا على تكذيب فريق وتجاوزوا إلى قتل فريق .

٧١- (وَحَسِبُوا إِلَّا تَكُونُ فِتْنَةً) فيها ثلاثة تأويلات :

أحدها - أنها العقوبة التي تنزل من السماء .

والثاني - ما ابتلوا به من قتل الأنبياء وتكذيبهم .

والثالث - ما بلّوا به من جهة المتغلبين عليهم من الكفار .

• (فَعَمَّوْا وَصَمَّوْا) يعنى فعموا عن الرشد وصموا عن الموعظة حتى تسرعوا إلى قتل أنبيائهم حين حسبوا ألا تكون فتنة .

• (ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) يعنى أنهم تابوا بعد معاينة الفتنة فقبل الله توبتهم .

• (ثُمَّ عَمَّوْا وَصَمَّوْا) يعنى أنهم عادوا بعد التوبة إلى ما كانوا عليه قبلها ، والعود إنما كان من أكثرهم لا من جميعهم .

٧٥- قوله تعالى : (مَا الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ) رد الله بذلك على اليهود والنصارى ، فردّه على اليهود في تكذيبهم لنبوته ونسبتهم له إلى غير رِشْدَةٍ ، وردّه على النصارى في قولهم إنه ابن الله .

(١) هذا التأويل سقط من م .

• (وأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ) رد على اليهود في نسبتها إلى الفاحشة .

وفي قوله « صديقة » تأويلان : (أحدهما) انه مبالغة في صدقها ونفى الفاحشة عنها . (والثاني) أنها مصدقة بآيات ربها فهي بمنزلة ولدها ، قاله الحسن .

• (كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ) فيه قولان : (أحدهما) أنه كفى بذلك عن الغائط لحلوته منه ، وهذه صفة تنفى عن الإله . (والثاني) أنه أراد نفس الأكل لأن الحاجة إليه عجز والإله لا يكون عاجزاً .

• (انظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهِمُ الْآيَاتِ) يعنى الحجج والبراهين .

• (ثُمَّ انظُرْ أَنَّى يُؤْتَوْنَ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعنى يصرفون من قلوبهم أفكت الأرض إذا صرف عنها المطر . (والثاني) يعنى يقبلون ، والمؤتفكات^(١) : المنقلبات من الرياح وغيرها . (والثالث) يكذبون ، من الإنك وهو الكذب .

٨٢- قوله تعالى (لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا) يعنى عبدة الأوثان من العرب ، تماماً الفريقان على عداوة النبي صلى الله عليه وسلم .

• (وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى) ليس هذا على العموم وإنما هو خاص ، وفيه قولان : (أحدهما) عنى بذلك النجاشي وأصحابه لما أسلموا ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير . (والثاني) أنهم قوم من النصارى كانوا على الحق متمسكين بشريعة عيسى عليه السلام فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم آمنوا به ، قاله قتادة .

(ذلك بأن منهم قِسِيَّيْنِ وَرُهْبَانًا) واحد القسيسين قس ، من قس^(٢) ، وهم العباد . وواحد الرهبان راهب ، وهم الزهاد .

(١) قال تعالى : وأصحاب مدين والمؤتفكات (٢٠٧) التوبة ، والمراد بالمؤتفكات قوم لوط لأن أوشهم انتفكت بهم أى انقلبت .

(٢) قس الشيء : بمعنى تتبعه فطلبه ، والقسيس يتبع العلماء والعباد .

• (وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) يعنى عن الإذعان للحق إذا لزم وللحجة إذا قامت .

٨٣- وفي قوله تعالى (فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ) وجهان :

أحدهما - مع أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذين يشهدون بالحق كما قال تعالى « لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ » ، قاله ابن عباس وابن جريج .
والثاني - يعنى الذين يشهدون بالإيمان ، قاله الحسن .

٨٧- قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرَّمُوا مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ) فيه تأويلان :

أحدهما - أنه اغتصاب الأموال المستطابة فتصير بالغصب حراما ، وقد كان يمكنهم الوصول إليها بسبب مباح ، قاله بعض البصريين .

والثاني - أنه تحريم ما أبيح لهم من الطيبات ، وسبب ذلك أن جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم على وعثمان بن مظعون وابن مسعود وابن عمر همّموا بصيام الدهر وقيام الليل واعتزال النساء وجبّ أنفسهم وتحريم الطيبات من الطعام عليهم ، فأنزل الله تعالى فيهم « لَا تَحَرَّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ » .

• (وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - لا تعتدوا بالغصب للأموال التي هي حرام عليكم .

والثاني - أنه أراد بالاعتداء ما همّ به عثمان بن مظعون من جبّ نفسه ، قاله السدي .

والثالث - أنه ما كانت الجماعة همّت به من تحريم النساء والطعام واللباس والنوم ، قاله عكرمة .

والرابع - هو تجاوز الحلال إلى الحرام ، قاله الحسن .

٨٩- قوله تعالى (لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ) قد ذكرنا اختلاف المفسرين والفقهاء في لغو اليمين .

• (ولكن يُؤَاخِذُكُمُ بِمَا بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ) اختلف في سبب نزولها على قولين :

أحدهما - أنها نزلت في عثمان بن مظعون حين حرم على نفسه الطعام والنساء يمين حلفها ، فأمره النبي صلى الله عليه وسلم بالحنث فيها ، قاله السدي .

والثاني - أنها نزلت في عبد الله بن رواحة وكان عنده ضيف فأخبرت زوجته قيراه فحلف لا يأكل من الطعام شيئاً ، وحلفت الزوجة لا تأكل منه إن لم يأكل ، وحلف الضيف لا يأكل منه إن لم يأكل ، فأكل عبد الله وأكلا معه ، فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال : « أحسنت » ونزلت فيه هذه الآية ، قاله ابن زيد .

وقوله تعالى « ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الأيمان » وعقدها هو لفظ باللسان وقصد بالقلب ، لأن ما لم يقصده في أيمانه فهو لغو لا يؤاخذ به .

ثم في عقدها قولان :

أحدهما - أن يكون على فعل مستقبل ولا يكون على خبر ماضٍ . والفعل المستقبل نوعان : نفى وإثبات ، فالنفى أن يقول والله لا فعلت كذا ، والإثبات أن يقول : والله لأفعلن كذا .

وأما الخبر ^(١) الماضى فهو أن يقول والله ما فعلت ، وقد فعل ، أو يقول والله لقد فعلت كذا وما فعل فيعتقد يمينه بالفعل ^(٢) المستقبل في نوعي إثباته ونفيه . وفي انعقادها بالخبر الماضى قولان : (أحدهما) أنها لا تتعد بالخبر الماضى ، قاله أبو حنيفة وأهل العراق . (والقول الثاني) أنها تتعد على فعل مستقبل وخبر ماض يتعلّق الحنث بهما ، قاله الشافعي وأهل الحجاز .

• ثم قال تعالى : (فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ) فيه قولان :

أحدهما - أنها كفارة ما عقدوه من الأيمان ، قاله عائشة والحسن

والشعبي وقتادة .

(١) هذا هو القول الثاني

(٢) في له : كلفعل

والثاني - أنها كفارة الحنث فيما عقلوه منها ، وهذا يشبه أن يكون قول ابن عباس وسعيد بن جبير والضحاك ، وإبراهيم .

والأصح من إطلاق هذين القولين أن يعتبر حال اليمين في عقدها وحلها فلأنها لا تخلو من ثلاثة أحوال :

أحدها - أن يكون عقدها طاعة وحلها معصية كقوله : والله لا قتل نفساً ولا شربت خمرًا ، فإذا حنث فقتل النفس وشرب الخمر كانت الكفارة لتكفير ما تم الحنث دون عقد اليمين .

والحال الثانية - أن يكون عقدها معصية وحلها طاعة كقوله : والله لا صليت ولا صُمت ، فإذا حنث بالصلاة والصوم كانت الكفارة لتكفير ما تم العقد دون الحنث .

والحال الثالثة - أن يكون عقدها مباحا وحلها مباحا كقوله : والله لا لبستُ هذا الثوب ، فالكفارة تتعلق بهما وهي بالحنث أخص .

• ثم قال تعالى : (مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ) فيه قولان : (أحدهما) من أوسط أجناس الطعام ، قاله ابن عمر والحسن وابن سيرين . >(والثاني) من أوسطه في القدر ، قاله علي وعمر وابن عباس < (١) ومجاهد . وقرأ سعيد بن جبير : من وسط ما تطعمون أهليكم .

ثم اختلفوا في القدر على خمسة أقاويل :

أحدها - أنه مُدٌّ واحد من سائر الأجناس ، قاله ابن عمر وزيد بن ثابت وعطاء وقتادة وهو قول الشافعي .

والثاني - أنه نصف صاع من سائر الأجناس ، قاله علي وعمر ، وهو مذهب أبي حنيفة .

والثالث - أنه غداء وعشاء ، قاله علي في رواية الحارث عنه ، وهو قول محمد بن كعب القرظي والحسن البصري .

والرابع - أنه ما جرت به عادة المكفر في عياله ، إن كان يشبههم

(١) سقط من هـ .

أشبع المساكين ، وإن كان لا يشبعهم فعلى قدر ذلك ، قاله ابن عباس وسعيد ابن جبير .

والخامس - أنه أحد الأمرين من غداء أو عشاء ، قاله بعض البصريين .
 • ثم قال تعالى : (أو كِسْفَتْهُمْ) وفيها خمسة أقاويل :

أحدها - كسوة ثوب واحد ، قاله ابن عباس ومجاهد وطاوس وعطاء والشافعي .

والثاني - كسوة ثوبين ، قاله أبو موسى الأشعري وابن المسيب والحسن وابن سيرين .

والثالث - كسوة ثوب جامع كالمحفة والكساء ، قاله إبراهيم .

والرابع - كسوة إزار ورداء وقميص ، قاله ابن عمر .

والخامس - كسوة ما تجزىء فيه الصلاة ، قاله بعض البصريين .

• ثم قال تعالى : (أو تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ) يعنى أو فك رقبة من أسر العبودية إلى حال الحرية والتحرير . والفك : العتق ، قال الفرزدق :

أَبَتَى غُدَاةَ إِنِّى حَرَّرْتُكُمْ فَوْهَبْتُكُمْ لِعَطِيَّةِ بْنِ جِمَالٍ

ويجزىء صغيرها وكبيرها وذكرها وأنثاها . وفي استحقاق أثمانها قولان :
 (أحدهما) أنه مستحق ولا تجزىء للكفارة ، قاله الشافعي . (والثاني) أنه غير مستحق ، قاله أبو حنيفة .

• ثم قال تعالى : (فمن لم يجدْ فصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ) فجعل الله الصوم بدلا من المال عند العجز عنه ، وجعله مع اليسار غيرا بين التكفير بالإطعام أو بالكسوة أو بالعتق . وفيها قولان :

أحدهما - أن الواجب منها أحدها لا بعينه عند الجمهور من الفقهاء .
 والثاني - أن جميعها واجب وله الاختصار على أحدها ، قاله بعض المتكلمين وشاذ من الفقهاء .

وهنا إذا حقق خلف في العبارة دون المعنى .

واختلف فيما إذا لم يجد صام على خمسة أقاويل :

أحدها - إذا لم يجد قوته وقوت من يقوت صام ، قاله الشافعي .

والثاني - إذا لم يجد ثلاثة دراهم صام ، قاله سعيد بن جبير .

والثالث - إذا لم يجد درهمين ، قاله الحسن .

والرابع - إذا لم يجد مائتي درهم صام ، قاله أبو حنيفة .

والخامس - إذا لم يجد ذلك فاضلا عن رأس ماله الذي يتصرف فيه لمعاشه صام .

وفي تتابع صيامه قولان :

أحدهما - يلزمه ، قاله مجاهد وإبراهيم . وكان أبي بن كعب وعبد الله ابن مسعود يقرآن : فصيام ثلاثة أيام متتابعات .

والثاني - إن صامها متفرقة جاز ، قاله مالك والشافعي في أحد قوليه .

- (ذلك كفارةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ) يعني وحشتم . فإن قيل فليسم لم يذكر مع الكفارة التوبة ؟ قيل : لأنه ليس كل يمين حنث فيها كانت مأثما توجب التوبة ، فإن اقترن بها المأثم لزمَت التوبة بالندم وترك العزم على المعاودة .
- (واحفظوا أَيْمَانَكُمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يعني احفظوها أن تحلفوا . (والثاني) احفظوها أن تحتثوا .

٩٠- قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ) الآية . اختلف في سبب نزولها على ثلاثة أقاويل :

أحدها - ما روى ابن اسحاق عن أبي ميسرة قال : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا ، فترلت الآية التي في البقرة «يسألونك عن الخمر والميسر» فدعى عمر فقرئت عليه ، فقال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا ، فترلت الآية التي في سورة النساء «لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى» وكان منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا

حضرت الصلاة ينادى لا يقربن الصلاة سكران، فدعى عمر فقرئت عليه ، فقال : اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فترلت الى في المائدة « إنما الخمر والميسر » إلى قوله تعالى « فهل أنتم متتهون » فقال عمر : انتهينا انتهينا .

والثاني - أنها نزلت في سعد بن أبي وقاص وقد لاحى رجلا على شراب فضربه الرجل بلحى جمل ، ففزر أنفه ، قاله مصعب بن سعد (١) .

والثالث - أنها نزلت في قبيلتين من الأنصار ثملوا من الشراب فعبث بعضهم ببعض فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية ، قاله ابن عباس .

فأما (الميسر) فهو القمار .

وأما (الأنصاب) ففيها وجهان : (أحدهما) أنها الأصنام تعبد ، قاله الجمهور . (والثاني) أنها أحجار حول الكعبة يذبحون لها ، قاله مقاتل .

وأما (الأزلام) فهي قداح من خشب يستقسم بها على ما قدمناه .

• قوله تعالى : (رَجَسٌ) يعنى حراما ، وأصل الرجس المستقذر المنوع منه ، فعبر به عن الحرام لكونه ممنوعا منه .

• ثم قال تعالى : (مِمَّنْ عَمِلَ الشَّيْطَانُ) أى مما يدعو إليه الشيطان ويأمر به لأنه لا يأمر إلا بالمعاصي ، ولا ينهى إلا عن الطاعات .

٩٢- فلما حرمت الخمر قال المسلمون : يا رسول الله كيف بإخواننا الذين شربوها وماتوا قبل تحريمها فأنزل الله تعالى : (ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا) ، يعنى من الخمر يعنى قبل التحريم ، (إذا ما اتَّقَوْا) يعنى في أداء الفرائض (وآمَنُوا) يعنى بالله ورسوله (وعَمَلُوا الصالحات) : يعنى البر والمعروف . (ثم اتَّقَوْا وآمَنُوا ثم اتَّقُوا وأحسنوا) يعنى بعمل النوافل ، فالتقوى الأولى عمل الفرائض ، والتقوى الثانية عمل النوافل (٢) .

(١) روى هذا الخبر مسلم في صحيحه

(٢) هذه الأسطر الستة الأخيرة كانت واقعة بين الكلام من الخمر وبين الكلام من الميسر والأنصاب والأزلام (الآية ٩٠) وقد رأينا تأخيرها مراعاة للنظم انقرأني لانها تفسر للآية ٩٢ ولعل المؤلف قدم ذكرها لاستكمال الكلام من الخمر ..

أحدها - يعنى الإحرام بحج أو عمرة ، قاله الأكثرون .

والثاني - يعنى بالحرم الداخر إلى الحرم ، يقال أحرم إذا دخل في الحرم ، وآتهم إذا دخل تامة ، وأنجد إذا دخل نجدا ، ويقال أحرم لمن دخل في الأشهر الحرم ، قاله بعض أهل البصرة .

والثالث - أن اسم المحرم يتناول الأمرين معا على وجه الحقيقة دون المجاز من أحرم بحج أو عمرة أو دخل الحرم . وحكم قتل الصيد فيهما على سواء بظاهر الآية ، قاله أبو على بن أبي هريرة .

• (وَمَنْ قَتَلَ مِنْكُمْ مَتَعَمَدًا) فيه قولان : (أحدهما) متعمدا لقتله ناسيا لإحرامه ، قاله مجاهد وإبراهيم وابن جريج . (والثاني) متعمدا لقتله ذاكرا لإحرامه ، قاله ابن عباس وعطاء والزهرى .

واختلفوا في الخطأ في قتله الناسى لإحرامه على قولين : (أحدهما) لا جزاء عليه ، قاله داود . (والثاني) عليه الجزاء ، قاله مالك والشافعى وأبو حنيفة .

• (فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ) يعنى أن جزاء القتل في الحرم أو الإحرام مثل ما قتل من النعم .

وفي مثله قولان : (أحدهما) أن قيمة الصيد مصروفة في مثله من النعم ، قاله أبو حنيفة (والثاني) أن عليه مثل الصيد من النعم في الصورة والشبه (١) ، قاله الشافعى .

• (يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ) يعنى بالمثل من النعم فلا يستقر المثل فيه إلا بحكم عدلين فقيهين ويجوز أن يكون القتال أحدهما .

• (هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ) يريد أن مثل الصيد من النعم يلزم لإصالة إلى الكعبة وعن الكعبة جميع الحرم لأنها في الحرم .

(١) ففى النعام بدنة ، وفى حمار الوحش وبقرة ألوحش بقره ، وفى الظبى شاة وهكذا يتقابل كل صبيد بما يشبهه .

واختلفوا هل يجوز أن يهدى^(١) في الحرم ما لا يجوز في الأضحية من صغار الغنم على قولين : (أحدهما) لا يجوز قاله أبو حنيفة . (والثاني) يجوز ، قاله الشافعي .

• (أو كفارة طعام مساكين) فيه قولان : (أحدهما) أنه يقوم المثل من النعم ويشترى بالقيمة طعاما ، قاله عطاء والشافعي . (والثاني) يقوم الصيد ويشترى بقيمة الصيد طعاما ، قاله قتادة وأبو حنيفة .

• (أو عدل ذلك صياماً) يعني عدل الطعام صياماً. وفيه ثلاثة أقاويل : (أحدهما) أنه يصوم عن كل مد يوماً ، قاله عطاء والشافعي . (والثاني) يصوم عن كل مد ثلاثة أيام ، قاله سعيد بن جبير . (والثالث) يصوم عن كل صاع يومين ، قاله ابن عباس .

واختلفوا في التكفير بهذه الثلاثة هل هو على الترتيب أو التخيير على قولين :

أحدهما — انه على الترتيب ، إن لم يجد المثل فالإطعام فإن لم يجد الطعام فالصيام ، قاله ابن عباس ومجاهد وعامر وإبراهيم والسدي .

والثاني — أنه على التخيير في التكفير بأى الثلاثة شاء ، قاله عطاء وهو أحد قولى ابن عباس ومذهب الشافعي

• (ليُتَوَقَّ وَبَالَ أَمْرِهِ) يعني في التزام الكفارة ووجوب التوبة .

• (عفا الله عما سلف) يعني قبل نزول التحريم .

• (ومن عادَ فينتقم الله منه) فيه قولان : (أحدهما) يعني ومن عاد بعد التحريم فينتقم الله منه بالجزاء عاجلاً وعقوبة المعصية آجلاً . (والثاني) ومن عاد بعد التحريم في قتل الصيد ثانية بعد أوله فينتقم الله منه .

وعلى هذا التأويل قولان (أحدهما) فينتقم الله منه بالعقوبة في الآخرة دون الجزاء ، قاله ابن عباس وداود . (والثاني) بالجزاء مع العقوبة ، قاله الشافعي والجمهور .

(١) أى في جوار الصيد

٩٦ - قوله تعالى : (أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ) يعني صيد الماء سواء كان من بحر أو نهر أو عين أو بئر فصيده حلال للمحرم والحلال، في الحرم والحِلِّ.

• (وطعامه متاعاً لكم وللسيارة) في طعامه قولان : (أحدهما) طافيه وما لُقِطَ البحر ، قاله أبو بكر وعمر وقتادة . (والثاني) مملوؤه، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير وسعيد بن المسيب .

وقوله تعالى : « متاعاً لكم وللسيارة » يعني منفعة للمسافر والمقيم .
وحكى الكلبي أن هذه الآية نزلت في بني مدلج وكانوا يتزلون بأسياف البحر سألوا عما نضب عنه الماء من السمك ، فترلت هذه الآية فيهم .

٩٧ - قوله تعالى (جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ قِيَاماً لِلنَّاسِ) في تسميتها كعبة قولان : (أحدهما) سميت بذلك لثريعتها ، قاله مجاهد . (والثاني) سميت بذلك لعلوها ونوتها من قوطم قد كعب ثدي المرأة إذا علا ونأ، وهو قول الجمهور .

وسميت الكعبة حراماً لتحريم الله تعالى لها أن يصاد صيدها أو يحتل خلاها أو يعضد شجرها .

وفي قوله تعالى « قياماً للناس » ثلاثة تأويلات : (أحدها) يعني صلاحاً لهم ، قاله سعيد بن جبير . (والثاني) تقوم به أبدانهم لأمنهم به في التصرف لمعايشهم . (والثالث) قياماً في مناسكهم ومتعباتهم .

١٠٠ - قوله تعالى (قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ) فيه ثلاثة تأويلات :
أحدها - يعني الحلال والحرام ، قاله الحسن .

والثاني - المؤمن والكافر ، قاله السدي .

والثالث - الرديء بالخير .

• (ولو أعجبك كثرة الخبيث) يعني أن الحلال والجيد مع قلتها خير وأنفع من الحرام والرديء مع كثرتها .

قال مقاتل : نزلت هذه الآية في حجاج اليمامة وقد همّ المسلمون بأحدهم .

١٠١- قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم) اختلف أهل التأويل في سبب نزول هذه الآية على ثلاثة أقوال:

أحدها - ما روى أنس بن مالك قال : سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ألحفوه بالمسألة ، فصعد المنبر ذات يوم فقال : « لا تسألوني عن شيء إلا بينت لكم » قال أنس : فجعلت أنظر يمينا وشمالا فأرى كل إنسان لاق ثوبه في رأسه ييكى ، فسار رجل كان إذا لاحى يدعى إلى غير أبيه فقال: يا رسول الله من أنى؟ فقال : أبوك حذافة^(١) . فانشأ عمر فقال : رضينا بالله ربا وبالإسلام ديننا وبمحمد عليه السلام رسولا عائذا بالله من سوء الفتن ، فأنزل الله تعالى « لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم »

والثاني - ما روى الحسن بن واقد عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال : خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : « أيها الناس كتب الله عليكم الحج فمحمّتون فقام محصن الأسدي وقال : في كل عام يا رسول الله؟ فقال : أما إني لو قلت نعم لوجبت ، ولو وجبت ثم تركتم لضلّتم ، اسكنوا عني ما سكّت عنكم فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم فأنزل الله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا ... »

والثالث - أنها نزلت في قوم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ، قاله ابن عباس .

• (وإن تسألوا عنها حين ينزل القرآن تبد لكم) جعل نزول القرآن عند السؤال موجبا بتعجيل الجواب .

• (عفا الله عنها) فيها قولان (أحدهما) عن المسألة . (والثاني) عن الأشياء التي سألوها عنها .

(١) السائل هو عبدالله بن حذافة السهمي وكانت فيه دعاية . ومنذ ذلك قالت أمه : هل امتن أن تكون أمك فارقت ما يقارف نساء الجاهلية فتفضحها على أعين الناس : فقال : والله لو ألتفتي بمبدأ أسود للحتت به .

(انظر تفسير القرطبي ٢٢٠/٦)

• قوله تعالى (قد سألتها قومٌ من قبلكم ثم أصبَحُوا بها كافرين) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - قوم عيسى سألوهُ المائدة ثم كفروا بها قاله ابن عباس .

والثاني - أنهم قوم صالح سألوهُ الناقة ثم عقروها وكفروا به .

والثالث - أنهم قريش سألوهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحول لهم الصفا ذهاباً ، قاله السدي .

والرابع - أنهم القوم الذين سألوهُ رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبي ؟ ونحوه ، فلما أخبرهم به أنكروه وكفروا به ، قاله بعض المتأخرين .

١٠٣- قوله تعالى : (ما جعلَ الله من بَحِيرَةٍ ولا سائِبَةٍ ولا وَصِيلَةٍ ولا حَامٍ) يعنى ما بحر الله من بحيرة ، ولا سيب سائبة ولا وصل وصيلة ، ولا حمى حاميا .

روى أبو صالح عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لأَكم يا جون يا أَكم رأيت عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف يمر قصبه في النار ، فما رأيت رجلاً أشبه برجل منك به ولا به منك ، فقال أَكم : أخشى أن يضرني شبهه يا رسول الله ، فقال لا إناك مؤمن وهو كافر ، إنه أول من غير دين إسماعيل وبحر البحيرة وسيب السائبة وحمى الحاميا .

ومعنى قوله يمر قصبه في النار يعنى أمعاه . والبحيرة : الفصيلة من قول القائل بحرت إذن الناقة إذا شقها ، ومنه قول الأبيرد :

وأسمى فيكمُ عمرانُ يمشى ... (١) كأنه جملٌ بَحِيرُ

وقد روى أبو اسحاق عن أبي الأحوص عن أبيه قال : دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم رأيت إبلَكَ تكون مسلمة آذانها فتأخذ المسمى فتجدعها تقول هذه بحيرة ، وتشقون آذانها تقولون

(١) هذا البيت مطبوس بالأصول ، ولم يبين الكلمة التي يبدأ بها مجر البيت كما لم أمسح على البيت في مراجع أخرى :

هذه بحيرة قال : فَإِنَّ سَاعِدَ اللَّهِ أَشَدُّ وَمَوْسَىٰ اللَّهُ أَحَدُهُ كُلُّ مَالِكَ لَكَ حَلَالٌ لَا يَحْرَمُ عَلَيْكَ مِنْهُ شَيْءٌ .

وفي البحيرة ثلاثة أقاويل :

أحدها — أن البحيرة الناقة إذا ولدت خمسة أبطن ، فإن كان الخامس ذكرا أكلته الرجال دون النساء ، وإن كانت أنثى بحروا أذنبا أى شقوها ، وتركت فلا يشرب لها لبن ولا تنحر ولا تتركب ، وإن كان ميتة اشترك فيه الرجال والنساء ، قاله عكرمة .

والقول الثاني — البحيرة الناقة التي تنجب خمسة أبطن فكان آخرها ميتا ذكرا شقوا أذن الناقة وخلوا عنها فلا تحلب ولا تتركب تحرجا ، قاله أبو عبيدة .

والقول الثالث — أن البحيرة بنت السائبة ، قاله أبو اسحاق . وأما السائبة فلأنها المسيبة المخلاة وكانت العرب تفعل ذلك ببعض مواشيها فتحرم الانتفاع بها على أنفسها تقربا إلى الله تعالى ، قال الشاعر :

عَقَرْتُمْ نَاقَةً كَانَتْ لِرَبِّي وَسَائِبَةً فَقَوْمُوا لِلْعِقَابِ

وكذا كان بعض أهل الإسلام يعتق عبده سائبة ولا يتفع به ولا بولائه وكان أبو العالية^(١) سائبة ، فلما مات أتى مولاه بميراثه فقال : هو سائبة وأني أن يأخذه

وأخرجت المسيبة بلفظ السائبة كما قيل في عيشة راضية يعنى مرضية .
وفي السائبة قولان :

أحدهما — أنها الناقة إذا تابعت بين عشر إناث ليس فيهن ذكر سميت فلم يركب ظهرها ولم يُجَزَّرَ وَبَرُّهَا ولم يشرب لبنها إلا ضيف ، وما نتجت بعد ذلك من أنثى شق^(٢) أذنبا وسميت بحيرة وخليت مع أمها ، قاله محمد ابن اسحاق .

(١) هو أبو العالية الرياحي البصري التميمي وكان مملوكا لامرأة فاعتقته سائبة

(٢) الأصح شقت أذنبا

والقول الثاني - أنهم كانوا ينثرون السائبة عند المرض فيسبب الرجل بغيره ولا يركب ولا يحل عن ماء كالبحيرة ، قاله أبو عبيدة .

أما الوصيلة فأجمعوا على أنها من الغنم وفيها ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها الشاة إذا ولدت سبعة أبطن نظر في البطن السابع فإن كان جدياً ذبحوه فأكله الرجال دون النساء فقالوا هذا حلال لذكورنا حرام على أزواجنا ونسائنا ، وإن كان عناقا سرحت في غنم الحى ، وإن كان جدياً وعناقا قالوا وصلت أخاها فسميت وصيلة ، قاله عكرمة .

والقول الثاني - أنها الشاة إذا أنثمت عشر إناث متتابعات في خمسة أبطن ليس فيهن ذكر جعلت وصيلة فقالوا قد وصلت ، وكان ما ولدت بعد ذلك للذكور دون الإناث ، قاله محمد بن إسحاق .

والقول الثالث - أن العرب كانت إذا ولدت الشاة لهم ذكراً قالوا هذا لآلئتنا فيقتربون به ، وإذا ولدت أنثى قالوا هذه لنا ، وإذا ولدت ذكراً وأنثى قالوا وصلت أخاها فلم يذبحوه لمكانها ، قاله أبو عبيدة .

وأما الخام ففيه قول واحد أجمعوا عليه وهو البعير يتج من صلبه عشرة أبطن فيقال حمى ظهره ويختلى .

١٠٦- قوله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ ...) (١) في قوله شهادة بينكم ، ثلاثة تأويلات : (أحدها) أنها الشهادة بالحقوق عند الحكام (والثاني) أنها شهادة الحضور للوصية . (والثالث) أنها أيمان ، ومعنى ذلك أيمان بينكم ، فغير عن اليمين بالشهادة كما قال في أيمان المتلاعنين : « شهادة أحدهم أربع شهادات بالله » .

• وفي قوله تعالى : (... ائْتِنَا ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ) تأويلان : (أحدهما) يعنى من المسلمين ، قاله ابن عباس ومجاهد . (والثاني) من حى الموصى ، قاله الحسن وسعيد بن المسيب وعكرمة .

(١) قال مكى بن أبى طالب القيسى ان هذه الآية والآيتين بعدها من اشكل ما في القرآن اصرابا ومعنى وحكما . وذكر ذلك قبله أبو جعفر النحاس .

وفيهما قولان : (أحدهما) أنهما شاهدان يشهدان على وصية الموصى .
(والثاني) أنهما وصيان .

• (أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ) فيه تأويلان :

أحدهما - من غير دينكم من أهل الكتاب ، قاله ابن عباس وأبو موسى
وسعيد بن جبير وإبراهيم وشريح .

والثاني - من غير قبيلتكم وعشيرتكم ، قاله الحسن وعكرمة والزهري
وعبيدة . وفي «أو» في هذا الموضع قولان : (أحدهما) أنها للتخير في قبول
اثنين منا أو آخرين من غيرنا . (والثاني) أنها لغیر التخير وإن معنى الكلام :
أو آخران من غيركم إن لم تجدوا منكم ، قاله ابن عباس وشريح وسعيد بن
جبير والسدي .

• (إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ) يعني سافرتم .

• (فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ) وفي الكلام محلوف تقديره : فأصابكم
مصيبة الموت ^(١) وقد أسندتم الوصية إليهما .

• ثُمَّ قَالَ تَعَالَى : (تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ) يعني تستوقفونهما
للأيمان وهذا خطاب للورثة . وفي هذه الصلاة ثلاثة أقوال : (أحدهما)
بعد صلاة العصر ، قاله شريح والشعبي وسعيد بن جبير وقتادة . (والثاني)
من بعد صلاة الظهر والعصر ، قاله الحسن . (والثالث) من بعد صلاة أهل
دينهما وملتئما من أهل الذمة ، قاله ابن عباس والسدي .

• (فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ ارْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا) معناه فيحلفان بالله
إن ارتبتم بهما ، وفيهما قولان : (أحدهما) أنهما الوصيان إن ارتبتم بهما في
الحياة أحلفهما الورثة . (والثاني) أنهما الشاهدان إن ارتبتم بهما ولم تعرف
عدلتهم ولا جرحهما أحلفهما الحاكم ليزول عنه الارتياب بهما . وهذا إنما
جوزه قائل هذا القول في السفر دون الحضر .

وفي قوله تعالى : «لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا» تأويلان : (أحدهما) لا نأخذ
عليه رشوة ، قاله ابن زيد ، (والثاني) لا نعتاض عليه بحق .

(١) سقط من ك .

• (ولو كان ذا قُرْبَى) أى لا نميل مع ذى القربى في قول الزور والشهادة بغير حق .

• (ولا نكتم شهادة الله) يعنى عندنا فيما أوجه علينا .

١٠٧، ١٠٨ - قوله تعالى (فإن عثَرَ على أنهما استحقا إثماً) يعنى فإن ظهرَ على أنهما كذبا وخانا ، فعبر عن الكذب بالحياة والإثم لحبونه عنهما . وفي الذين عثرَ على أنهما استحقا إثماً ، قولان : (أحدهما) أنهما الشاهدان ، قاله ابن عباس . (والثاني) أنهما الوصيَّان ، قاله سعيد بن جبير .

• (فأختران) يعنى من الورثة .

• (يقومان مقامهما) في اليمين ، حين ظهرت الخيانة .

• (من الذين استحق عليهم الأوليان) فيه تأويلات : (أحدهما) الأوليان بالميت من الورثة ، قاله سعيد بن جبير . (والثاني) الأوليان بالشهادة من المسلمين ، قاله ابن عباس وشريح .

وكان سبب نزول هذه الآية ما روى عبد الملك بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس قال : خرج رجل من بنى سهم مع تميم الداري وعدى بن بداء فمات السهمى بأرض ليس بها مسلم ، فلما قلبا بتركه فقدوا جاما من فضة فحوصا بالذهب فأحلفهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم وجد الجمام بمكة ، وقالوا اشتريناه من تميم الداري وعدى بن بداء ، فقام رجلان من أولياء السهمى فحلفا : «لشهادتنا أحق من شهادتهما» وأن الجمام لصاحبهم قال : وفيهم نزل «يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم» إلى قوله : «واتقوا الله واستمعوا لله ولا يهدي القوم الفاسقين» .

ثم اختلفوا في حكم هاتين الآيتين هل هو منسوخ أو ثابت ، فقال ابن عباس حكمهما منسوخ . قال ابن زيد : لم يكن الإسلام إلا بالمدينة فجازت شهادة أهل الكتاب وهو اليوم طبق الأرض .

وقال الحسن : حكمهما ثابت غير منسوخ .

١٠٩- قوله تعالى : (يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ: مَاذَا أَجَبْتُمُ؟) قالوا: لا عِلْمَ لَنَا) في قوله «لا علم لنا» خمسة تأويلات :

أحدها - لم يكن ذلك إنكارا لما علموه ولكن ذهلوا عن الجواب من هول ذلك اليوم ثم أجابوا بعدما تابَّت عقولُهم ، قاله الحسن والسدي .

والثاني - لا علم لنا إلا ما علمتنا ، قاله مجاهد .

والثالث - لا عِلْمَ لنا إلا عِلْمُ أَنْتَ أعلم به منا ، قاله ابن عباس .

والرابع - لا عِلْمَ لنا بما أجاب به أممنا لأن ذلك هو الذي يقع عليه الجزاء ، وهو مروى عن الحسن أيضا .

والخامس - أن معنى قوله «ماذا أجبتُم» : أى ماذا عملوا بعدكم قالوا : لا علم لنا إنك أنت علامُ الغيوب » قاله ابن جريج .

• وفي قوله (علامُ الغيوب) تأويلان : (أحدهما) أنه مبالغة . (والثاني) أنه لتكثير المعلومات .

فإن قيل : فلم سألهم عما هو أعلم به منهم ؟ فعليه جوابان :

أحدهما - أنه إنما سألهم ليُعَلِّمَهُمْ ما لم يعلموا من كفر أممهم ونفاقهم وكذبهم عليهم من بعدهم .

والثاني - أنه أراد أن يفضحهم بذلك على الأشهاد ليكون ذلك نوعا من العقوبة لهم .

١١٠- قوله تعالى : (إِذْ قَالَ اللَّهُ: يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ ...) وإنما ذكر الله عيسى عليه السلام نعمته عليه وعلى والدته ، وإن كان لهما ذاكرا ، لأمرين : (أحدهما) ليتلو على الأمم ما خصه به من الكرامة وميزه به من علو المنزلة . (والثاني) ليؤكد به حجته ويرد به جاحده .

• ثم أخذ تعالى في تعديد نعمه فقال : (إِذْ آتَيْنَاكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ) يعنى قوّتِكَ ، مأخوذ من الأيد وهو القوة . وروح القدس جبريل ، والقدس هو الله تعالى تقدست أسماؤه .

وتأييده له من وجهين : (أحدهما) تقويته على أمر دينه (والثاني) معونته على دفع ظلم اليهود والكافرين له .

• (تَكَلَّمُ النَّاسُ فِي الْمَهْدِ وَكَهَلًا) أما كلامه في المهد صبيًا فهي معجزة خصه الله تعالى بها ولم يجعلها لغيره من أنبيائه . وكلامه لهم في المهد إنما اختص بتعريفهم حال نبوته ، « قال إني عبد الله آتاني الكتابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَمَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا » .

و كلامه لهم كهلاً دعاؤهم إلى ما أمره الله به من الصلاة والزكاة ، وذلك حين صار ابن ثلاثين سنة وإن كان مبعوثاً حين وُلد ، فمكث فيهم ثلاثين سنة ثم رفعه الله ، ولم يبعث الله تعالى نبياً حين ولد غيره ولذلك خصه بالكلام في المهد صبيًا .

• ثم قال تعالى : (وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ) وفيه تأويلان : (أحدهما) يريد الخط . (والثاني) يريد الكتب فعبّر عنها بالكتاب إرادة للجنس .

• ثم فصل فقال تعالى (والْحِكْمَةَ) وفيها تأويلان : (أحدهما) أنها العلم بما في تلك الكتب . (والثاني) أنها جميع ما يحتاج إليه في دينه ودنياه .

• ثم قال تعالى (وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ) يريد تلاوتهما وتأويلهما .

• ثم قال تعالى : (وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي) يعنى بقوله تخلق أى تفعل وتصور من الطين مثل صورة الطير ، لأن الخلق فعل لكن على سبيل القصد والتقدير من غير سهو ولا مجازفة ولذلك وصفت أفعال الله تعالى بأنها مخلوقة لأنها لا تكون إلا عن قصد وتقدير ^(١)، ووصفت بعض أفعال العباد بأنها مخلوقة إذا كانت مقدرة مقصودة ولم توصف جميعها بهذه الصفة لجواز كون بعضها سهواً أو مجازفة .

وقوله تعالى « فتنفخ فيها » يعنى الروح ، والروح جسم .

وفي المتولى لنفخها وجهان : (أحدهما) أنه المسيح ينفخ الروح في الجسم الذى صورّه من الطين كصورة الطير . (والثاني) أنه جبريل .

(١) أى يعبر عن فعل الله بالخلق ، وعن المفعولات منه تعالى بأنها مخلوقة ، كالإنسان والسماء والأرض ، لا يقال عنها مفعولة له - مع أنها كذلك - بل يقال مخلوقة للدلالة على القصد والتقدير .

وقوله تعالى « فنكون طيِّراً بإذني » يعنى أن الله تعالى يقلبها بعد نفخ الروح فيها لحما ودما ويخلق فيها الحياة فتصير طيِّراً بإذن الله تعالى وأمره لا بفعل المسيح .

• ثم قال تعالى (وتُبْرِئُهُ الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي) أى تدعونى أن أبْرِئَء الأكمة والأبرصَ فأجيب دعاءك وأبرئهما . وهو فعل الله تعالى وإنما نسبه إلى المسيح مجازاً لأن فعله لأجل دعائه .

• ثم قال تعالى : (وإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى بِإِذْنِي) يعنى واذكر نعمتى عليك إذ تدعونى أن أحىي الموتى فأجيب دعاءك حتى تخرجهم من القبور أحياء ، ونسب إليه ذلك توسعاً أيضاً لأجل دعائه . ويجوز أن ينسب إخراجهم إليه حقيقة لأن إخراجهم من قبورهم بعد إحياء الله تعالى لهم يجوز أن يكون من فعل المسيح .

قال الكلبي : والذين أحياهم من الموتى رجلان وامرأة .

١١- قوله تعالى : (وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي...) في وجهه إلى الحواريين وجهان : (أحدهما) معناه ألهمتهم أن يؤمنوا بي ويصدقوا انك رسولى ، كما قال تعالى « وأوحى ربك إلى النحل » (والثاني) يعنى ألقيت إليهم بالآيات التى أريتهم أن يؤمنوا بي وبك .

وفي التذكير بهذه النعمة قولان : (أحدهما) أنها نعمة على الحواريين أن آمنوا فذكر الله تعالى به عيسى لأنهم أنصروه . (والثاني) أنها نعمة على عيسى لأنه جعل له أنصاراً من الحواريين قد آمنوا به .

والحواريون : هم خواص عيسى عليه السلام الذين استخلفهم من جملة الناس .

• (قالوا آمَنَّا) يعنى بالله تعالى ربك .

• (واشْهَدْنَا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أنهم أشهدوا عيسى عليه السلام على إسلامهم بالله تعالى وبه . (والثاني) أنهم أشهدوا الله تعالى بملك على أنفسهم .

١١٢- قوله تعالى : (إذ قال الحواريون يا عيسى بن مريم هل تستطيع^(١) ربك)
قرأ الكسائي وحده « هل تستطيع ربك » بالثاء والإدغام^(٢) وربك بالنصب
وفيها وجهان : أحدهما - معناه هل تستدعي طاعة ربك فيما تسأله ، قاله
الزجاج ، والثاني - هل تستطيع أن تسأل ربك ، قاله مجاهد وعائشة .

وقرأ الباقر هل يستطيع ربك بالياء والإظهار ، وفي ذلك من التأويل
ثلاثة أوجه :

أحدها - هل يقدر ربك ، فكان هذا السؤال في ابتداء أمرهم قبل
استحكام معرفتهم بالله تعالى .

والثاني - معناه هل يفعل ربك ، قاله الحسن ، لأنهم سموا بالحواريين
بعد إيمانهم .

والثالث - معناه هل يستجيب لك ربك ويعطيك .

• (أن يترك علينا مائدة من السماء) ، قاله السدي . قال قطرب : والمائدة
لا تكون مائدة حتى يكون عليها طعام ، فإن لم يكن قيل حيوان . وفي تسميتها
مائدة وجهان :

أحدهما - لأنها تמיד ما عليها أى تعطى ، قال رؤبة :

... .. إلى أمير المؤمنين الممتاذ^(٣)
أى المستعطى .

والثاني - لحركتها بما عليها من قولهم : ماد الشيء إذا مال وتحرك ، قال
الشاعر :

لعلك باك إن تغنت حمامة^١ يمدُّ بها حصن من^(٢) الأيك مائل

• (قال اتقوا الله إن كنتم مؤمنين) فيه قولان :

(١) الحواريون مؤمنون ولم يكن سؤالهم شكاً في قدرة الله وإنما أرادوا علم اليقين كما

قال إبراهيم « يلى ولكن ليطمئن قلبى » .

(٢) أى ادغام لام « هل » بالثاء من « تستطيع » .

(٣) الشطر الاول : تهدي رؤوس المترفين الانقاد

أحدهما - يعنى اتقوا معاصى الله إن كنتم مؤمنين به . وإنا أمرهم بذلك لأنه أولى من سؤالهم .

والثاني - يعنى اتقوا الله في سؤال الأنبياء إما طلبا لعنتهم وإما استراحة للآيات منهم إن كنتم مؤمنين بهم ومصدقين لهم لأن ما قامت به دلائل صدقهم يغنيكم عن استراحة الآيات منهم .

١١٣- قوله تعالى : (قالوا نُريدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا) وهذا اعتذار منهم بينوا به سبب سؤالهم حينَ نهوا عنه فقالوا « نُريدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا »

يحتمل وجهين : (أحدهما) أنهم أرادوا الأكل منها للحاجة الداعية إليها (والثاني) أنهم أرادوه تبركا بها لا حاجة دعتهم إليها ، وهذا أشبه لأنهم لو احتاجوا لم ينهوا عن السؤال .

• (وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُنَا) يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) تطمئن إلى أن الله تعالى قد بعثك إلينا نبياً . (والثاني) تطمئن إلى أن الله تعالى قد اختارنا لك أعواناً . (والثالث) ^(١) تطمئن إلى أن الله قد أجابنا إلى ما سألنا .

• (وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَّقْتَنَا) في أنك نبي إلينا وذلك على ^(٢) الوجه الأول ،

وعلى الوجه الثاني : صدقتنا في أننا أعوان لك .

وعلى الثالث : أن الله قد أجابنا إلى ما سألنا .

وفي قولهم « وَنَعْلَمَ » وجهان :

أحدهما - أنه علم مستحدث لهم بهذه الآية بعد أن لم يكن، وهذا قول من زعم أن السؤال كان قبل استحكام المعرفة .

والثاني - أنهم استرادوا بذلك علما إلى علمهم وبقينا إلى يقينهم ، وهذا قول من زعم أن السؤال كان بعد التصديق والمعرفة .

(١) الوجه الثالث سقط من ق

(٢) سقط من ق

• (وَتَكُونُ عَلَيْهِا مِنَ الشَّاهِدِينَ) يحتمل وجهين :

أحدهما — من الشاهدين لك عند الله بأنك قد أديت ما بعتك به إلينا .

والثاني — من الشاهدين عند من يأتي من قومنا بما شاهدناه من الآيات الدالة على أنك نبي لإلهم وإلينا .

١١٤ — قوله تعالى (قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ) إنما زيدت الميم في آخر اللهم مثقلة عوضاً عن حرف النداء فلم يجوز أن يدخل عليه حرف النداء فلا يقال يا اللهم لأن الميم المعروضة منه أغت عنه ، فأما قول الشاعر :

وما عليك أن تقول كُتِّمَّا سَبَّحْتَ أو هللت يا اللهم ما
أردد علينا شيخنا مُسَلِّمًا [فلنا من خيرِهِ لَنَ نَعُدُّمًا] (١)
فلأن ضرورة الشعر جوزته .

سأل عيسى ربه أن يتزل عليهم المائدة التي سألوه ،

وفي سؤاله وجهان : (أحدهما) أنه تفضل عليهم بالسؤال ، وهذا قول من زعم أن السؤال بعد استحكام المعرفة . (والثاني) أنه رغبة منه إلى الله تعالى في إظهار صدقه لهم ، وهذا قول من زعم أن السؤال قبل استحكام المعرفة .

• (تكون لنا عيداً لأولنا وآخرنا) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها — نتخذ اليوم الذي أنزلت فيه عيداً نعظمه نحن ومن بعدنا ، قاله قتادة والسدي . > وقيل إن المائدة أنزلت عليهم في يوم الأحد غداة وعشية ولذلك جعلوا الأحد عيداً (٢) < .

والثاني — معناه عائدة من الله تعالى علينا وبرهاننا لنا ولمن بعدنا .

والثالث — يعني نأكل منها جميعاً أولنا وآخرنا ، قاله ابن عباس .

(١) هذا الشطر لم يرد في الأصول وقد أخذناه من خزانة الادب ص ٢٥٨ج ١

(٢) سقط ص ق .

• (وآية مِنكَ) يعنى علامة من علامات الإعجاز الدالة على توحيدك وقيل التى تدل على صدق أنبيائك .

• [(وارزقنا)] الشكر على ما أنعمت به علينا من إيجابتك . وقيل ارزقنا ذلك من عندك .

١١٥- قوله تعالى (قالَ اللهُ لَأَتِيَنَّ مُرْتَلِّها عَلَيْكُمْ) وهذا وعد من الله تعالى أجاب به سؤال عيسى كما كان سؤال عيسى لإجابة للحواريين .

واختلفوا في نزول المائدة على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه مثل ضربه الله تعالى لخلقهم فيها به عن مسألة الآيات لأنبيائه ، قاله مجاهد .

والثاني - أنهم سألوا ووعدهم بالإجابة فلما قال لهم : وفمن يكفر بِعَدُّ منكم فإني أعدبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين « استعفوا منها فلم تنزل عليهم ، قاله الحسن .

والثالث - أنهم سألوا فأجابهم ولم يستعفوا لأنه ما حكى الاستغفاء عنهم ثم أنزلها عليهم ، لأنه قد وعدهم ولا يجوز أن يخلف وعده .

ومن قال بهذا اختلفوا في الذى كان عليها حين نزلت على ستة أقاويل : (أحدها) أنه كان عليها ثمار الجنة ، قاله قتادة . (والثاني) أنه كان عليها خبز ولحم ، قاله عمار بن ياسر . (والثالث) أنه كان عليها سبعة أرغفة ، قاله إسحاق بن عبد الله . (والرابع) كان عليها سمكة فيها طعم كل الطعام ، قاله عطاء وعطية . (والخامس) كان عليها كل طعام إلا اللحم ، قاله ميسرة . > (والسادس) ^(١) رغيفان وحتوتان ، أكلوا منها أربعين يوما في سفر ، وكانوا ومن معهم نحو خمسة آلاف ، قاله جويرى < وأمروا أن يأكلوا منها ولا يخونوا ولا يدخروا ، فخانوا وادخروا فرفعت .

• وفي قوله تعالى : (... عذاباً لا أعذُّ بهُ أحداً من العالمين) قولان : (أحدهما) يعنى من عالمى زمانهم . (والثاني) من سائر العالمين كلهم .

(١) سقط من ق .

وفيهما قولان (أحدهما) هو أن يسخطهم قردة ، قاله قتادة . (والثاني) أنه جنس من العذاب لا يعذب به غيرهم لأنهم كفروا بعد أن رأوا من الآيات ما لم يره غيرهم فكانوا أعظم كفرا فصاروا أعظم عذابا .

وهل هذا العذاب في الدنيا أو في الآخرة ؟ قولان (١) .

> وفي الحوارين قولان : (أحدهما) أنهم خواص الأتبياء . (والثاني) أنهم المتدويون لحفظ شرائعهم إماما يجهاد أو عليم .

وفي تسميتهم بذلك ثلاثة أقاويل :

أحدها - لبياض ثيابهم ، وهذا قول ابن عباس . تشبيها بما هم عليه من نقاء سرائرهم ، قاله الضحاك ، وهو بلغة القبط حوارى .

والثاني - لنظافة ثيابهم وطهارتها تشبيها بطهارة قلوبهم .

والثالث - بجهادهم عن أنبيائهم ، قال الشاعر :

ونحن أناسٌ نملأُ اليدهمَ مَآئِنَا ونحن حَوَارِيُونَ حِينَ نُرَاحِفُ (٢)

١١٦- قوله عز وجل (وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ...) الآية. «إذ» ها هنا بمعنى «إذ» كما قال أبو النجم (٣) :

ثم جزاك الله عني إذ جرى جَنَاتِ عَدْنٍ فِي السَّمَوَاتِ الْعُلَا

يعنى إذا جرى ، فأقام الماضي مقام المستقبل وهذا جائز في اللغة كما قال تعالى : «ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار» .

واختلف أهل التأويل في معنى هذا السؤال (٤) وليس باستفهام وان خرج مخرج الاستفهام على قولين :

أحدهما - أنه تعالى سأله عن ذلك توبيخا لمن ادعى ذلك عليه ليكون إنكاره بعد السؤال أبلغ في التكذيب وأشد في التوبيخ والتقريع .

(١) أى قول ان هذا المذاب في الدنيا والقول الثانى - انه في الآخرة .

(٢) من وفي الحوارين الى هنا سقط من ق

(٣) في ك البحرى .

(٤) السؤال هو : أنت قلت للناس ؟

والثاني - أنه قصد بهذا السؤال تعريفه أن قومه غيّرُوا بعده وادّعوا عليه ما لم يقله .

فإن قيل : فالنصارى لم تتخذ مريم إلها فكيف قال تعالى فيهم ذلك ؟

قيل : لما كان من قولهم أنها لم تلد بشرا وإنما ولدت إلها لزمهم أن يقولوا إنها لأجل البعضية بمثابة من ولدته فصاروا حين لزمهم ذلك كالتقائلين له .

وفي زمان هذا السؤال قولان : (أحدهما) أن الله تعالى قال ذلك لميسى حين رفعه إليه في الدنيا ، قاله السدى وميسرة . (والثاني) أن الله تعالى يقول له ذلك يوم القيامة ، قاله ابن جريج وقتادة وهو أصح القولين .

• > (قال سُبْحَانَك ما يكونُ لي أن أقولَ ما ليسَ لي بِحَقِّ) أى أن أدّعيَ لنفسى ما ليس من شأنها ، يعنى أننى مريبوب ولست برب ، وعابد ولست بمعبود .

وبدأ بالتسبيح قبل الجواب لأمرين : (أحدهما) تزيها له عما أضيف إليه . (والثاني) خضوعا لعزته وخوفا من سطوته .

• ثم قال (إن كُنْتُ قُلْتُه فَقَدْ عَلِمْتَهُ) فرد ذلك إلى عامه تعالى وقد كان الله عالما به أنه لم يقله ولكن قاله تقرّيبا لمن اتخذ عيسى إلها .

• (تَعَلَّمُ ما في نفسي ولا أعلمُ ما في نفسِكَ) فيه وجهان : (أحدهما) تعلم ما أخفيه ولا أعلمُ ما تخفيه . (والثاني) تعلم ما أعلمُ ولا أعلمُ ما تعلم .

وفي النفس قولان : (أحدهما) أنها عبارة عن الجملة كلها . (والثاني) أنها عبارة عن بعضه كقولهم قتل فلان نفسه .

• (إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) عالم السر والعلانية . (والثاني) عالم ما كان وما يكون .

وفي الفرق بين العالم والعلّام وجهان : (أحدهما) أن العلّام الذي تقدم علمه ، والعالم الذي حدث علمه . (والثاني) أن العلّام الذي يعلم ما كان وما يكون ، والعالم الذي يعلم ما كان ولا يعلم ما يكون.

١١٧- قوله عز وجل (مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ) لم يذكر عيسى ذلك على وجه الإخبار به لأن الله عالم به ، ويحتمل وجهين : (أحدهما) تكذيباً لمن اتخذها إلهاً معبوداً . (والثاني) الشهادة بذلك على أمته فيما أمرهم به من عبادة قربه .

• قوله تعالى (أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ) يحتمل وجهين : أحدهما لإعلامهم أن الله ربه وربهم واحد . والثاني - أن عليه وعليهم أن يعبدوا رباً واحداً حتى لا يخالفوا فيما عبده .

• (وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يعنى شاهداً . (والثاني) شاهداً عليهم .

• (فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي) فيه وجهان : (أحدهما) أنه الموت (والثاني) أنه رفعه إلى السماء .

• (..الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ) فيه وجهان : (أحدهما) الحافظ عليهم . (والثاني) العالم بهم .

• (وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) يحتمل وجهين : (أحدهما) شاهداً لما حضر وغاب . (والثاني) شاهداً على من عصى وأطاع .

١١٨- قوله عز وجل (إِنَّ تَعَذُّبَهُمْ لَفَانْتَهُم عِبَادُكَ) يحتمل وجهين :

أحدهما - أنه قاله على وجه الاستعطاف لهم والرافة بهم كما يستعطف العبد سيّده .

والثاني - أنه قاله على وجه التسليم لأمر ربه والاستجارة من عذابه < (١)

١١٩- قوله تعالى (قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ) يعنى يوم القيامة ، وإنما نفعمهم الصديق في ذلك اليوم لوقوع الجزاء فيه وإن كان في [كل] الأيام نافعاً .

(١) من قال سبحانه إلى هنا سقط من ق .

وفي هذا الصدق قولان :

أحدهما - أن صدقهم الذى كان منهم في الدنيا نفعهم في الآخرة
جُوزوا عليه من الثواب ، فعلى هذا في المراد بهذا الصدق وجهان محتملان :
(أحدهما) أنه صدقهم في عهودهم . (والثاني) أنه تصديقهم لرسول الله وكتبه .
والقول الثاني - أنه صدق يكون منهم في الآخرة ينفعهم لقيامهم فيه
بحق الله .

فعلى هذا في المراد بهذا الصدق وجهان محتملان : (أحدهما) انه صدقهم
في الشهادة لأنبيائهم بالبلاغ . (والثاني) صدقهم فيما شهدوا به على أنفسهم
عن أعمالهم . ويكون وجه النفع فيه أن يكفوا المؤاخلة بتركهم كتم الشهادة
فيفخر لهم بإقرارهم لأنبيائهم وعلى أنفسهم .

وهل هم مصروفون عنه قبل موقف العرض ؟ على قولين .

والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب .



سورة الأنعام

مكية كلها في قول الأكثرين ، وقيل إنها نزلت جملة واحدة .

وقال ابن عباس وقتادة : هي مكية إلا آيتين منها نزلتا بالمدينة : إحداهما : « وما قدرُوا اللهَ حقَّ قدرِهِ » نزلت في مالك بن الصيف وكعب بن الأشرف اليهوديين . والأخرى « وهو الذي أنشأ جنات معروشات » نزلت في ثابت بن قيس بن شماس . وقال ابن جريج نزلت في معاذ بن جبل ^(١) . > وقيل : شيع هذه السورة سبعون ألف ملك ^(٢) < .

بسم الله الرحمن الرحيم

١ - قوله عز وجل (الحمدُ لله الذي خلقَ السموات والأرضَ ...) الآية . قال وهب بن منبه : فاتحة التوراة فاتحة الأنعام إلى قوله « يعدلون » . وخاتمة التوراة خاتمة هود .

• وقوله (الحمدُ لله) جاء على صيغة الخبر وفيه معنى الأمر ، وذلك أولى من أن يجيء بلفظ الأمر فيقول أحمد الله ، لأمرين : (أحدهما) أنه يتضمن تعليم اللفظ والمعنى ، وفي الأمر المعنى دون اللفظ . (والثاني) أن البرهان إنما يشهد بمعنى الخبر دون الأمر .

• (الذي خلق السموات والأرض) لأن خلق السموات والأرض نعم توجب الحمد . > لأن الأرض تُقِلُّ والسماء تُثْقِلُ ، وهي من أوائل نعمه على خلقه ، ولذلك استحمد بخلقها وأضاف خلقها إلى نفسه عند حمده ، على أن مستحق الحمد هو خالق السموات والأرض ليكون باستحقاق الحمد منفرداً لانقراذه بخلق السموات والأرض ^(٣) < .

(١) زاد في ق : هي مكية إلا ثلاث آيات نزلت بالمدينة من قوله تعالى « قل صالوا الله ما حرم دينكم » إلى آخر الآيات . ونقل القرطبي عن الثعلبي : أنها مكية إلا ست آيات ، الثلاث التي ذكرت في نسخة ق والثلاث الأخرى من قوله تعالى : « وما قدرُوا اللهَ حقَّ قدرِهِ » .

(٢) زيادة من ق

(٣) زيادة من هـ

وفي جمع السموات وتوحيد الأرض وجهان : (أحدهما) لأن السموات أشرف من الأرض ، والجمع أبلغ في التفضيم من التوحيد كقوله تعالى : وإنا نحن نزلنا الذكر . (والثاني) لأن أوامره إلى الأرض تخترق جميع السموات السبع .

وفي تقديم السموات على الأرض وجهان : (أحدهما) لتقدم خلقها على الأرض . (والثاني) لشرفها فقدمها على ذكر الأرض وإن كانت مخلوقة بعد الأرض .

وهذان الوجهان من اختلاف العلماء أيهما خلق أولاً .

• (وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ) يعنى وخلق ، فغاير بين اللفظ ليكون أحسن في النظم . والمراد بالظلمات والنور هنا ثلاثة أوجه : (أحدها) ، وهو المشهور من قول قتادة ، قدم الظلمة على النور لأنه قدم خلق الظلمة على خلق النور ، وجمع الظلمات ووحد النور لأن الظلمات أعم من النور . (والثاني) أن الظلمات : الليل ، والنور : النهار . (والثالث) أن الظلمات : الكفر ، والنور : الإيمان ، قاله السدى .

ولأصحاب الخواطر فيه ثلاثة أوجه آخر : (أحدها) أن الظلمات : الأجسام ، والنور : الأرواح . (والثاني) أن الظلمات أعمال الأبدان ، والنور ضمائر القلوب . (والثالث) أن الظلمات : الجهل ، والنور : العلم .

• (ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ) أى يجعلون له مع هذه النعم عدلا ، يعنى مثلاً .

وفيه قولان : (أحدهما) أنهم يعدلون به الأصنام التى يعبدونها . (والثاني) أنهم يعدلون به لما غيره لم يخلق مثل خلقه .

٢ - (هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ) في هذين الآيتين أربعة أقاويل :

أحدها - أن الأجل الأول الذى قضاه أجل الحياة إلى الموت ، والأجل الثاني المسمى عنده أجل الموت إلى البعث ، قاله الحسن وقتادة .

والثاني - أن الأجل الأول الذى قضاه أجل الدنيا ، والأجل الثاني المسمى عنده ابتداء الآخرة ، قاله ابن عباس ومجاهد .

والثالث - أن الأجل الأول الذى قضاه هو حين أخذ الميثاق على خلقه في ظهر آدم ، والأجل الثاني المسمى عنده الحياة في الدنيا . قاله ابن زيد .

والرابع - أن الأجل الذى قضاه أجل من مات ، والأجل المسمى عنده أجل من يموت بعد ، قاله ابن شجرة ؟

• (تَمْتَرُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) تشكّون ، والامتراء : الشك (والثاني) تختلفون ، مأخوذ من المراء وهو الاختلاف .

٣ - قوله تعالى : (وهو الله في السموات وفي الأرض يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن معنى الكلام وهو الله المدبر في السموات وفي الأرض .

« يعلم سركم وجهركم » أى ما تخفون وما تعلنون .

والثاني - وهو الله المعبود في السموات وفي الأرض .

والثالث - أن في الكلام تقدماً وتأخيراً ، وتقديره : وهو الله يعلم سركم وجهركم في السموات وفي الأرض ، لأن في السموات الملائكة ، وفي الأرض الإنس والجن ، قاله الزجاج .

• (وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ) أى ما تعملون من بَعْد ، ولا يخفى عليه ما كان منكم ، ولا ما سيكون ، ولا ما أنتم عليه في الحال من سر وجهركم .

٧ - قوله عز وجل (وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ) لأن مشركى

قريش لما أنكروا نزول القرآن أخبر الله أنه لو أنزله عليهم من السماء لأنكروه وكفروا به لغلبة الفساد عليهم ، فقال : « ولو أنزلنا عليك كتابا في قرطاس » . واسم القرطاس لا ينطلق إلا على ما فيه كتابة ، فإن لم يكن فيه كتابة قيل طيرس ولم يُقَلَّ قرطاس . قال زهير بن أبي سلمى :

بها أخاديدٌ من آثارٍ ساكنها كما ترَدَدَ في قرطاسِهِ القَلَمُ

• (فَلَـمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ) قال ذلك تحقيقا لنزوله عليهم .

ويحتمل بلمس اليد دون رؤية العين ثلاثة أوجه : (أحدها) أن نزوله مع الملائكة وهم لا يرون بالأبصار ، فلذلك عبر عنه باللمس دون الرؤية . (والثاني) لأن الملموس أقرب من المرئي . (والثالث) لأن السحر يتخيل في المراتب ولا يتخيل في الملموسات .

• (لَقَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ) تكديبا لليقين بالعناد . والمبين : ما دل على بيان بنفسه ، واليَّيْن : ما دل غيره على بيانه ، فكان المبين أقوى من اليين .

— قوله عز وجل : (وقالوا لولا أنزلَ عليه مَلَكٌ) أى ملك يشهد بتصديقه (ولو أنزلنا مَلَكًا لَقَضَى الْأَمْرُ) أى لو أنزلنا ملكا فلم يؤمنوا لقضى الأمر ، وفيه تأويلان :

أحدهما — لقضى عليهم بمذاب الاستئصال ، قاله الحسن وقتادة ، لأن الأمم السالفة كانوا إذا اقترحوا على أنبيائهم الآيات فأجابهم الله تعالى إلى الإظهار فلم يؤمنوا استأصلهم بالعذاب .

• والثاني — أن معنى لقضى الأمر أى قامت الساعة ، قاله ابن عباس .

(ثُمَّ لَا يَنْتَظِرُونَ) أى لا يُمهلون ولا يؤخرون ، يعنى عن عذاب الاستئصال على التأويل الأول . وعن قيام الساعة على التأويل الثاني .

٩ - (ولو جعلناه ملكًا لجعلناه رجلاً) يعنى ولو جعلنا معه ملكا يدل على صدقه لجعلناه في صورة رجل .

وفي وجوب جعله رجلا وجهان : (أحدهما) لأن الملائكة أجسامهم رقيقة لا ترى فاقضى أن يجعل رجلا لكثافة جسمه حتى يرى . (والثاني) أنهم لا يستطيعون أن يروا الملائكة على صورهم ، وإذا كان في صورة الرجل لم يعلموا ملك هو أو غير ملك .

• (وَلَكَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَكْسُونَ) فيه ثلاثة تأويلات : (أحدهما) معناه وخلقنا عليهم ما يخلطون ، قاله الكلبي . (والثاني) لشبهنا عليهم ما يشبهون على أنفسهم ، قال الزجاج كما يشبهون على ضعفائهم واللبس في كلامهم هو الشك ، ومنه قول الخنساء :

اصدق مقاتله واحذر عداوته والبس عليه بشكٍ مثل مالسا

(والثالث) واللبسنا على الملائكة من الثياب ما يلبسه الناس من ثيابهم ليكونوا على صورهم وعلى زيهم ، قاله جوير .

١١ - قوله تعالى : (... كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ) أى أوجبها ربكم على نفسه ، وفيها أربعة أوجه :

أحدها - أنها تعريض خلقه لما أمرهم به من عبادته التى تفضى بهم إلى جنته .

والثاني - ما أراهم من الآيات الدالة على وجوب طاعته .

والثالث - إلهامهم عن معاجلة العذاب واستصالحهم بالانتقام .

والرابع - قبوله توبة العاصي والنفو عن عقوبته .

• (لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) وهذا توعد منه بالبعث والجزاء أخرجه مخرج القسم تحقيقاً للوعد والوعيد ، ثم أكده بقوله (لا ريب فيه) .

١٣- قوله تعالى : (وله ما سَكَنَ في الليل والنهار) من أجسام الحيوان ، لأن من الحيوان ما يسكن ليلاً ، ومنه ما يسكن نهاراً .

فلن قيل : فلم قال « ما سَكَنَ » ولم يقل ما تحرك ؟ قيل لأمرين : -
(أحدهما) أن ما يعمه السكون أكثر مما يعمه الحركة . (والثاني) لأن كل متحرك لا بد أن تتحل حركته سكونا ، فصار كل متحرك ساكناً . وقد قال الكلبي : معناه وله ما استقر في الليل والنهار ، وهما الزمان كله ، لأنه لا زمان إلا ليل أو نهار ، ولا فصل بينهما يخرج عن واحد منهما .

١٤- قوله عز وجل (قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ اتَّخِذُ وَلِيًّا) يعني إلهاً يتولاني .

• (فاطر السموات والأرض) أي خالق السموات والأرض ومبتدئها . قال ابن عباس : كنت لا أدري ما فاطر حتى اختصم إلى أعربيان في بئر ، فقال أحدهما لصاحبه : أنا فطرتها ، أي ابتدأتها ، وأصل الفطر الشق ، ومنه «هل ترى من فطور» أي شقوق .

• (وهو يُطْعِمُ ولا يُطْعَمُ) معناه يَرْزُقُ ولا يُرْزَقُ . وقرأ بعضهم «وهو يُطْعَمُ ولا يُطْعَمُ» بالفتح ، ومعناه على هذه القراءة : وهو يطعم خلقه ولا يأكل .

• (قل إني أَمِرتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ) يعني من أمته .

> وفي إسلامه هذا ثلاثة أوجه (١) < :

أحدها - استسلامه لأمر الله ، ومثله قول الشاعر :

طال النهار على مَنْ لا لقاح له إلا الهدية أو ترك بإسلام

أي باستسلام .

والثاني - هو دخوله في سلم الله وخروجه من عداوته .

والثالث - دخوله في دين إبراهيم كقوله تعالى «ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل» ويكون المراد به أول من أسلم من قریش وقيل : من أهل مكة .

• (ولا تكوننَّ من المُشْرِكِينَ) يحتمل أن يكون هذا خطاباً من الله
لنبيه ينهاه به عن الشرك ، ويحتمل أن يكون المراد به جميع أمته ، وإن توجه
الخطاب إليه .

١٧- > قوله عز وجل (وإنَّ يَمْسَسْكَ اللهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ)
فيه وجهان : (أحدهما) معناه إنَّ ألْحَقَّ اللهُ بك ضرّاً ، لأنَّ المسَّ لا يجوز
على الله . (والثاني) معناه وإنَّ جَعَلَ الضَّرَّ يَمْسُكَ .
• وكذلك قوله : (وإنَّ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ) .

وفي الضَّرَّ والخير وجهان : (أحدهما) أن الضر السقم ، والخير
العافية . (والثاني) أن الضر الفقر ، والخير الغنى < (١)

١٨- قوله عز وجل (وهو القاهرُ فوقَ عِبَادِهِ) فيه قولان :

أحدهما - أن معناه القاهر لعباده ، وفوق صلة زائدة .

والثاني - أنه يقهره لعباده مُسْتَعْلٍ عليهم ، فكان قوله فوق مستعملاً
على حقيقته كقوله تعالى « يد الله فوق أيديهم » لأنها أعلى قوة .

> ويحتمل ثالثاً - وهو القاهر فوق قهر عباده ، لأن قهره فوق كل
قهر .

وفي هذا القهر وجهان : (أحدهما) أنه إيجاد المعلوم ، (والثاني) أنه
لا راد لأقداره ولا صائد عن اختياره (٢) < .

١٩- قوله عز وجل (قلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً) الآية . في سبب [نزول] ذلك
قولان :

أحدهما - أن المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : مَنْ
يشهد لك بالنبوة ، فأنزل الله تعالى هذه الآية يأمره فيها أن يقول لهم : « أَيُّ
شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً » ، ثم أجابه عن ذلك فقال : « قل الله شهيد بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ »

(١) سقط من ق

(٢) سقط من ق .

يعنى : بصديقي وصحة نبوتي وهى أكبر الشهادات قاله الحسن.

والثاني - أن الله تعالى أمره أن يشهد عليهم بتبليغ الرسالة إليهم فقال ذلك ليشهده عليهم .

• > (لَأُنذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ) فيه وجهان :
أحدهما - لأنذرکم [يا] أهل مكة ومن بلغه القرآن من غير أهل مكة.

والثاني - لأنذرکم به [أيها] العرب ومن بلغ من العجم (١) <

٢٠- قوله عز وجل : (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) فيه قولان : (أحدهما) أنه التوراة والإنجيل ، قاله الحسن وقتادة والسدى وابن جريج . (والثاني) أنه القرآن .

• (يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ) > فيه قولان :

أحدهما - يعرفون النبي صلى الله عليه وسلم كما يعرفون أبناءهم < (٢)
لأن صفته موجودة في كتابهم ، قاله الحسن وقتادة ومن زعم أن الكتاب هو التوراة والإنجيل .

والثاني - يعرفون الكتاب الدال على صفته وصدقه وصحة نبوته ، وهذا قول من زعم أن الكتاب هو القرآن .

وعنى بقوله « كما يعرفون أبناءهم » تثبيتا لصحة المعرفة .

وحكى الكلبي والقراء أن عمر بن الخطاب قال لعبد الله بن سلام حين أسلم : ما هذه المعرفة التى تعرفون بها محمدا صلى الله عليه وسلم كما تعرفون أبناءكم ؟ قال : والله لأننا به إذا رأيته أعرف منى بابني وهو يلعب مع الصبيان ، لأنني لا أشك أنه محمد ، وأشهد أنه حق ، ولست أدري ما صنع النساء في الآين (٣) .

• (الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) فيه تأويلان :

(١) سقط من ق .

(٢) سقط من ه .

(٣) وفي رواية : وابني لا أدري ما كان من أمه ، أى أنه لا يعرف ان كان هذا ابتساقية أو ابن وجعل آخر .

أحدهما - أنهم خسروا بالكفر منازلهم وأزواجهم في الجنة ، لأنه ليس أحد من مؤمن ولا كافر إلا وله منازل وأزواج ، فإن أسلموا كانت لهم ، وإن كفروا كانت لمن آمن من أهلهم ، وهو معنى قوله تعالى « الذين يرثون الفيء دؤس هم فيها خالدون » قاله القراء .

والثاني - معناه غبنوها فأهلكوها بالكفر والتكذيب ، ومنه قول الأعشى :

لا يأخذ الرشوة في حكمه ولا يُبالي خسر الخاسر

٢٣ ، ٢٤ - (ثم لم تكن فتنتهم...) الآية. في الفتنة هنا ثلاثة أقاويل : (أحدها) يعني معمرتهم ، فسموها فتنة لخدوئها عن الفتنة ، قاله قتادة. (والثاني) عاقبة فتنتهم وهو شركهم . (والثالث) يعني بليتهم^(١) التي ألزمتهم الحجة وزادتهم لاثمة ، قاله أبو عبيد^(٢) القاسم بن سلام .

• (إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين) تبرؤوا بذلك من شركهم ، فإن قيل : كيف كذبوا في الآخرة بمجرد الشرك ولا يصح منهم الكذب في الآخرة لأمرين : (أحدهما) أنه لا ينفعهم . (والثاني) أنهم مصروفون عن القبائح ملجؤون إلى تركها لإزالة التكليف عنهم ، ولو لم يلجؤوا إلى ترك القبيح وبصرفوا عنه مع كمال عقولهم وجب تكليفهم ليقنعوا به عن القبيح ، وفي عدم تكليفهم دليل على إلحائهم إلى تركه ؟

قيل عن ذلك جوابان :

أحدهما - أن قولهم « والله ربنا ما كنا مشركين » أي في الدنيا عند أنفسنا لاعتقادنا فيها أننا على صواب وإن ظهر لنا خطؤه الآن ، فلم يكن ذلك منهم كذبا ، قاله قطرب .

والثاني - أن الآخرة مواطن ، فموطن لا يعلمون ذلك فيه ولا يضطرون إليه ، وموطن يعلمون ذلك فيه ويضطرون إليه ، فقالوا ذلك في الموطن الأول ، قاله بعض متأخري المتكلمين .

(١) سقطت من هـ .

(٢) في هـ أبو عبيدة

وهذا ليس بصحيح لأنه يقتضى أن يكونوا في الوطن الأول مكلفين لعدم الإلحاح والاضطرار ، وفي الوطن الثاني غير مكلفين .
 • وقد يعتل الجواب الأول بقوله تعالى بعد هذه الآية : (انظر كيف كَذَّبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ) فأخبر عنهم بالكذب وهم على الجواب الأول غير كاذبين .

وقد أجيب عن هذا الاعتراض بجواب ثالث وهو أنهم أنكروا بالستهم فلما نطقت جوارحهم أقروا . وفي هذا الجواب دخل لأنهم قد كذبوا نطق الجوارح .

• (وضلّ عنهم ما كانوا يَفْتَرُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) سوء كذبهم وجحودهم . (والثاني) فضلت عنهم أوثانهم التي افتروا على الله بعبادتها ، والافتراء : تحسين الكذب .

٢٥- قوله عز وجل (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ) قيل إنهم كانوا يستمعون في الليل قراءة النبي صلى الله عليه وسلم في صلاته .

وفيه وجهان : (أحدهما) يستمعون قراءته ليردّوا عليه . (والثاني) ليعلموا مكانه فيؤذوه ، فصرفهم الله عن سماعه بإلقاء النوم عليهم وبأن جعل على قلوبهم أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ .

والأكِنَّة : الأغطية واحدها كِنَان ، يقال كنتت الشيء إذا غطيته ، وأكنتته في نفسى إذا أخفيته . وفي قراءة عليّ وابن مسعود : على أعينهم غطاء .

• (وفي آذانهم وَقْرًا) والوقر : الثقل ، ومنه الوقار إذا ثقل في المجلس .
 • (وإنّ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا) يعنى بالآية علامة الإعجاز لما قد استحكم في أنفسهم من حسده وبغضه وذلك صرفهم عن سماع القرآن لأنهم قصدوا بسماعه الأذى والافتراء .

• (حتّى إذا جازؤك يُجادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) فيما كانوا يجادلون به النبي صلى الله عليه وسلم قولان : (أحدهما) أنهم كانوا يجادلونه بما ذكره الله تعالى من قوله عنهم وإن هذا

إلا أساطير الأولين» ، قاله الحسن . (والثاني) هو قولهم : تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل ربكم . قاله ابن عباس .

ومعنى « أساطير الأولين » أى أحاديث الأولين التى كانوا يسطرونها في كتبهم . وقيل إن الذى جادلهم بهذا النضر بن الحارث (١) .

٢٦ - قوله عز وجل (وهم يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْأَوْنَ عَنْهُ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - ينهون عن اتباع محمد صلى الله عليه وسلم ويتباعون عنه فرارا منه ، قاله محمد بن الحنفية والحسن والسدى .

والثاني - ينهون عن القرآن أن يعمل بما فيه ، ويتباعون من سماعه كى لا يسبق إلى قلوبهم العلم بصحته ، قاله مجاهد وقتادة .

والثالث - ينهون عن أذى محمد صلى الله عليه وسلم ، ويتباعون عن اتباعه ، قال ابن عباس نزلت في أبى طالب كان ينهى المشركين عن أذى محمد صلى الله عليه وسلم ويتباعد عما جاء به فلا يؤمن به مع وضوح صدقه في نفسه .

واستشهد مقاتل بما دل على ذلك من شعر أبى طالب بقوله :

وَدَعَوْتَنِي وَزَعَمْتَ أَنَّكَ نَاصِحِي

فَلَقَدْ صَدَّقْتَ وَكُنْتَ ثَمَّ أَمِينَا

وَعَرَضْتَ دِينًا قَدْ عَلِمْتُ بِأَنَّهُ

مِنْ خَيْرِ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينَا

لَوْلَا أَلَلْمَاةُ أَوْ أَحَاذِرُ سُبَّةٍ (٢)

لوجدتني سمحا بذلك ميينا

(١) كان النضر صاحب قصص وأشعار سمع أفاصيص في ديار العجم مثل قصة رستم

واسفنديار فكان يحذلقهم .

(٢) اللماعة : الحق والحرمة وجميعا لملامات . السبه : العار

فَاذْهَبْ لَمْ تَرَكَ مَا عَلَيْكَ غَضَاضَةً

وَابْشِيرْ بِذَلِكَ وَفَرَّ مِنْكَ عَيْنُونَا

وَاللّٰهُ لَن يَّصِلُوْا اِلَيْكَ بِمَجْمَعِهِمْ

حَتّٰى اَوْسَدَ فِي التَّرَابِ دَفِينَا

فترلت هذه الآية (١) فقرأها عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له أبو طالب :
أَمْأَ أَنْ أَدْخَلَ فِي دِينِكَ فَلَا . قال ابن عباس : لسابق القضاء في اللوح المحفوظ ،
وبه قال عطاء والقاسم (٢) .

٢٧- قوله عز وجل (وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقِفُوا عَلَى النَّارِ) فيه ثلاثة أوجه :
(أحدها) عاينوها ، ومن عاين الشيء فقد وقف عليه . (والثاني) أنها كانت
من تحتهم وهم فوقها ، فصاروا وقوفا عليها . (والثالث) أنهم عرفوها بالدخول
فيها ، ومن عرف الشيء فقد وقف عليه . وذكر الكلبي وجها (رابعا) أن
معناه ولو ترى إذ حبسوا على النار .

• (فقالوا يا لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بآيَاتِ رَبِّنَا وَنُكَذِّبُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ)
تمنوا الرد إلى الدنيا التي هي دار التكليف ليؤمنوا ويصدقوا . والتمنى لا
يدخله صدق ولا كذب لأنه ليس بخبر .

٢٨- ثم قال تعالى (بل بدا لهم ما كانوا يخفون من قبل) فيه ثلاثة
أقاويل (٣) : (أحدها) بدا لهم وبال ما كانوا يخفونه . (والثاني) بدا لهم
ما كان يخفيه بعضهم عن بعض ، قاله الحسن . (والثالث) بدا للأبصار
ما كان يخفيه الرؤساء .

• (ولو رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ) يعنى ولو ردوا إلى ما تمنوا من
الدنيا لعادوا إلى ما نهوا عنه من الكفر .

• (ولاتَّهَمُ لَكَذِبُونَ) فيه قولان : (أحدهما) أنه خبر مستأنف أخير
الله به عن كذبهم لا (٤) أنه عائد إلى ما تقدم من تمنهم ، لعدم الصلق والكذب

(١) ويروى « فاصدح بما تسمعون » .

(٢) في ق : وبه قال عطاء والقاسم

(٣) قلبت هذه العبارة في ق عند رقم التعليل السابق

(٤) في ق « لانه » والصواب ما ابتداء لان السياق يفيد أن المراد النفي لا التعليل .

في التمني . (والثاني) إنهم لكاذبون يعنى في الإخبار عن أنفسهم بالإيمان إن رُدُّوا .

٣٢- قوله عز وجل (وما الحياةُ الدنيا إلا لعبٌ ولهْوٌ) > (١) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - وما أمر الدنيا والعمل لها إلا لعب ولهو < ، فأما عمل الصالحات فيها فهو من عمل الآخرة فخرج من أن يكون لعبا ولهوا .

والثاني - وما أهل الحياة الدنيا إلا أهل لعب ولهو لاشتغالهم بها عما هو أولى منها ، قاله الحسن .

والثالث - أنهم كأهل اللعب واللهو لانقطاع لذاتهم وقصور مدتهم ، وأهل الآخرة بخلافهم لبقاء مدتهم واتصال > (٢) لذتهم ، وهو معنى قوله تعالى : (وللدار الآخرة خير للذين يتَّقون) لأنه قد دام لهم فيها < ما كان منقطعاً في غيرها . (أفلا تعقلون) أن ذلك خير لكم .

وذكر بعض الخاطرية (٣) قولاً رابعاً - أنها لعب لمن جمعها ، هو لمن يربها .

٣٣- قوله عز وجل (قد نعلمُ إنه ليحزنُكَ الذى يقولون) يعنى من التكذيب لك والكفر بى .

• (فإنهم لا يكذبونك) فيه أربعة أوجه :

أحدها - فإنهم لا يكذبونك بحجة ، وإنما هو تكذيب بهت وعناد فلا يجزئك فإنه لا يضرك قاله أبو صالح وقتادة والسدى .

والثاني - فإنهم لا يكذبون قولك لعلهم بصدقك ، ولكن يكذبون ما جئت به ، قاله ناجية بن كعب .

(١) سقط من هـ .

(٢) سقط من ق .

(٣) الخاطرية : أهل الخواطر وهم المتصوفة . وقد سقط هذا القول من ق

والثالث - لا يكذبونك في السر لعلمهم بصدقك ، ولكنهم يكذبونك في العلانية لعداوتهم لك ، قاله الكلبي .

والرابع - معناه أن تكذيبهم لقولك ليس بتكذيب لك لأنك رسول مبّلى ، وإنما هو تكذيب لآياتي الدالة على صدقك والموجبة لقبول قولك . وقد بين ذلك بقوله تعالى : (ولكن الظالمين بآيات الله يحطون) أى يكذبون .

وقرأ نافع والكسائي لا يكذبونك ^(١) ، وهى قراءة عن النبي صلى الله عليه وسلم وتأويلها : لا يجدونك كاذبا .

٣٤- قوله عز وجل (... ولا مبدّل لِكلماتِ الله) يحتمل أربعة تأويلات : (أحدها) معناه لا يبطل لحجته ولا دافع لبرهانه . (والثاني) معناه لا راد لأمره فيما قضاه من نصر أوليائه ، وأوجه من هلاك أعدائه . (والثالث) معناه لا تكذيب لخبره فيما حكاه من نصر من نصر وهلاك من هلك . (والرابع) معناه لا يشبهه ^(٢) ما تخزصه الكاذبون عليه بما بلغه الأنبياء عنه .

• (ولقد جاءك من نبيّ المرسلين) فيما صبروا عليه من الأذى وقبولوا ^(٣) عليه من النصر .

٣٥- قوله عز وجل (وإن كان كبير علك إعراضهم) فيه قولان : (أحدهما) [إعراضهم] عن سماع القرآن (والثاني) عن ^(٤) استماعك .

• (فلن استطعت أن تبغى نقما في الأرض) أى سريا . وهو المسلك النافذ فيها ، مأخوذ من نافقاء ^(٥) اليربوع .

(١) دوى من حلى أن أبا جهل قل للنبي (ص) أنا لا تكذبك ولكن تكذب ما جئت به فانزل

الله لا يثبتهم لا يكذبونك

(٢) من نصر : سقطت من له .

(٣) في له : يشبه بما .

(٤) أى أن الله كافاهم بالنصر .

(٥) سقطت من له .

(٦) أى جمر اليربوع

• (أو سُلِّمًا في السماء) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) مصعدا ، قاله السدي . (والثاني) دَرَجَاتٍ ، قاله قتادة . (والثالث) سبيبا ، قاله الكلبي ، وقد تضمن ذلك قول كعب بن زهير :

ولا لكما منجى على الأرض فابغيا

به نَقَمًا أو في السموات سُلِّمًا

• (فَتَأْتِيهِمْ بَأْيَةٌ) يعنى أفضل من آيتك، ولن تستطيع ذلك، لم يؤمنوا لك، فلا يحزنك تكذيبهم وكفرهم . قال القراء : وفي الكلام مضمّر مخلوف وتقديره : فتأتيهم بآية فافعل .

• (ولو شاء الله لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى) قيل : يعنى ^(١) بالإلحاء والاضطرار .

قال ابن عباس : كل موضع قال الله فيه «ولو شاء الله» فإنه لم يشأ.

• (فلا تكوننَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ) يعنى فلا تجزع في مواطن الصبر، فتصير بالأسف والتحسر مقاربا لأحوال الجاهلين .

٣٦- قوله عز وجل (إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ) الاستجابة هي القبول، والفرق بينها وبين الجواب أن الجواب قد يكون قبولاً وغير قبول .

وقوله «الذين يسمعون» فيه تأويلان : (أحدهما) يعنى الذين يعقلون، قاله الكلبي (والثاني) الذين يسمعون طلباً للحق ، لأن الاستجابة قد تكون من الذين يسمعون طلباً للحق ، فأما من لا يسمع ، أو يسمع لكن لا يقصد طلب الحق فلا يكون منه استجابة .

• (وَالْمُؤْمِنِينَ) يعنئهم الله^(٢) فيه قولان :

أحدهما — أن المراد بالمؤمن هنا الكفار ، قاله الحسن وقتادة ومجاهد، ويكون معنى الكلام : إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ ، والكفار

(١) أى لا آمنوا واعتدوا مضطرين لأن الله شاء إيمانهم وهدايتهم

(٢) كلام مستأنف ، ويوقف على يسمعون .

لا يسمعون إلا عند معاينة الحق اضطراباً حين لا ينفعهم حتى يبعثهم الله كفاراً ثم يحشرون كفاراً .

والقول الثاني - أنهم الموقى الذين فقدوا الحياة ، وهو مثل ضربه الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم ، ويكون معنى الكلام : كما أن الموقى لا يستجيبون حتى يبعثهم الله فكل ذلك الذين لا يسمعون .

٣٧- قوله عز وجل (وقالوا لولا (١) نزلَ عليه آيةٌ مِنْ رَبِّهِ) يعنى آية تكون دليلاً على صدقه وصحة نبوته .

• (قُلْ: إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنَزِّلَ آيَةً) يعنى آية يجابون بها إلى ما سألوا .

• (وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) يحتمل وجهين (أحدهما) لا يعلمون المصلحة في نزول الآية (والثاني) لا يعلمون أن زيادة الآيات إذا لم يؤمنوا بها توجب الزيادة من عذابهم لكثرة تكذيبهم .

فلان قيل : فهذه الآية لا تدل على أن الله لم ينزل عليهم آية تقودهم إلى التصديق فلم يلزمهم الإيمان ، قيل هذا خطأ لأن ما أظهره الله من الآيات الدالة على صدق رسوله وصحة نبوته أظهر من أن يخفى وأكثر من أن ينكر ، وإن القرآن - مع عجز من تحداهم الله عن الآيات بمثله ، وما تضمنه من أخبار الغيوب وصدق خبره عما كان ويكون - أبلغ الآيات وأظهر المعجزات .

وإنما اقترحوا آية سألوها إعانتاً فلم يجابوا مع قدرة الله تعالى على إنزالها ، لأنه لو أجابهم إليها لا قرحوا غيرها إلى ما لا نهاية له حتى ينقطع الرسول بإظهار الآيات عن تبليغ الرسالة .

وإنما يلزمه إظهار الآيات في موضعين : (أحدهما) عند بعثه رسولا ليكون مع استدعائه لهم دليل على صدقه . (والثاني) أن يسألها مَنْ يعلم الله منه أنه إن أظهرها له آمن به ، وليس يلزمه إظهارها في غير هذين الموضعين .

(١) لولا : هنا بمعنى صلا .

٣٨- قوله عز وجل (وما من دابة في الأرض) دابة بمعنى ما يذب على الأرض من حيوان كله .

- (ولا طائر يطير بينناحيه) يعنى في الهواء . جمع بين ما هو على الأرض وفيها وما ارتفع عنها .
- (إلا أمم أمثالكم) في الأمم تأويلان : (أحدهما) أنها الجماعات . (والثاني) أنها الأجناس ، قاله القراء .

وليس يريد بقوله « أمثالكم » في التكليف كما جعل قوم اشتبه الظاهر عليهم وتعلقوا مع اشتباه الظاهر برواية أبي زر ، قال : انتطحت شاتان عند النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا أبا زر أتندرى فيم انتطحتا ؟ قلت : لا ، قال : لكن الله يدري وسيقضى بينهما ، قال أبو زر : لقد تركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يقبل طائر جناحيه في السماء إلا ذكرنا منه علما . لأنه إذا كان العقل سببا للتكليف كان عدمه لارتفاع التكليف (١) ،

- والمراد بقوله « أمثالكم » وجهان (أحدهما) (٢) > أنها أجناس وتتميز في الصور والأسماء < (والثاني) أنها مخلوقة لا تظلم ومرزوقة لا تحرم .
- ثم قال تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) (٣) > فيه تأويلان :

أحدهما - ما تركنا خلقا إلا أوجبت له أجلا ، والكتاب هنا هو إعجاب الأجل كما قال تعالى ولكل أجل كتاب ، قاله ابن بحر وأنشد لنايفة بنى جعدة :

بلغوا الملوك وأدركوا السكك والكتاب انتهى الأجسل

والتأويل الثاني - وهو قول الجمهور - أن الكتاب (٤) هو القرآن الذى أنزله ، ما أخل فيه بشيء < من أمور الدين ، إما مفصلا يستغنى عن التفسير ، أو مجملا جعل إلى تفسيره سبيلا .

- (٢) > يحتمل تأويلا ثالثا - ما فرطنا فيه بدخول خلل عليه أو وجود نقص فيه ، فكتاب الله سليم من النقص والخلل (٥) < .

(١) تعليل لنفى التكليف من الدابة والطير الذى ذكره بقوله : وليس يريد ...

(٢) سقط من ق .

(٣) وقيل أيضا الكتاب : اللوح المحفوظ فيه ما يقع من الحوادث .

• (ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ) فيه تأويلان : (أحدهما) أن المراد بالحشر الموت قاله ابن عباس . (والثاني) أن الحشر الجمع لبعث الساعة .

فإن قيل : فإذا كانت (١) غير مكلفة فلماذا تبعث يوم القيامة ؟ قيل : ليس التكليف علة البعث لأن الأطفال والمجانين يبعثون وإن كانوا في الدنيا غير مكلفين ، وإنما يبعثها ليعوض ما استحق العوض منها بإيلاف أو ظلم ، ثم يجعل ما شاء منها ترابا ، وما شاء من دواب الجنة يتمتع المؤمنون بركوبه ورؤيته .

٤٤- قوله عز وجل (فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ) معنى ذلك أنهم تركوا ما ذكّرههم الله من آياته الدالة على توحيده وصدق رسوله .

• (فَتَنَحَّنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ) يعنى من نعم الدنيا وسعة الرزق .

وفي إنعامه عليهم مع كفرهم وجهان : (أحدهما) ليكون لإنعامه عليهم داعيا إلى إيمانهم . (والثاني) ليكون استدراجا وبلوى ، وقد روى ابن طهية بإسناده عن عقبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إذا رأيت الله يعطى العباد ما يشاءون على معاصيهم إياه فلنأخذ ذلك استدراج منه ثم تلا : « فلما نسوا ما ذكّروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء » .

• (حتى إذا فرحوا بما أوتوا) يعنى من النعم فلم يؤمنوا .

• (أَخَذْنَاهُمْ بِغْتَةٍ) يحتمل وجهين :

أحدهما - أنه تعجيل العذاب المهلك جزاء لأمرين : (أحدهما) لكفرهم به . (والثاني) لكفرهم بنعمه .

والوجه الثاني - هو سرعة الموت عند الغفلة عنه بالنعم قطعا للذة وتعديها بالحسرة .

• ثم قال تعالى : (فَإِذَا هُمْ مَبْلُغُونَ) وفيه خمسة تأويلات :

أحدها - أن الإبلاس : الإيأس قال عدي بن زيد :

(١) إلى الدواب والطيور .

مَلِكٌ إِذَا حُلَّ الْعَقَا يُبَايِعُهُمْ وَأَنْتَجِعَ مِنْهُمْ الْمُسْتَبِيلِينَ
يعنى الآيس .

والثاني - أنه الحزن والتدم .

والثالث - الخشوع .

والرابع - الجذلان .

والخامس - السكوت وانقطاع الحججة ، ومنه قول العجاج :

يا صاح هل تعرفُ رسماً مُكْرَسا قال نَعَمْ أعرفُهُ وأبْلَسا

٥- قوله عز وجل (قل لا أقولُ لكم عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ) فيه وجهان :
أحدهما - الرزق ، أى لا أقدر على إغناء فقير ، ولا إفقار غنى ،
قاله الكلبي .

والثاني - مفاتيح خزائن العذاب لأنه خوْفهم منه فقالوا متى يكون هذا؟
قاله مقاتل .

• (ولا أعلمُ الْغَيْبَ) فيه وجهان : (أحدهما) علم الغيب في نزول
العذاب عليهم متى يكون ، قاله مقاتل . (والثاني) علم جميع ما غاب
من ماضٍ ومستقبل ، إلا أن المستقبل لا يعلمه إلا الله أو من أطلعه الله تعالى
على علمه من أنبيائه ، وأما الماضى فقد يعلمه المخلوقون من أحد الوجهين
إما من معاينة أو خبر ، والخبر قد يكون من وجهين : إما من مخلوق عاين
أو خالق أخبر ، فإن كان الإخبار عن مستقبل فهو من آيات الله المعجزة ،
وإن كان عن ماضٍ فإن علم به غير المخبر والمخبر لم يكن معجزاً ، وإن
لم يعلم به أحد وعلم به المخبر وحده كان معجزاً ، فنفى رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن نفسه علم الغيب لأنه لا يعلمه غير الله تعالى وإن ما أخبر به
من غيب فهو عن الله ووحيه .

• (ولا أقولُ لكم إِنِّي مَلَكٌ) فيه وجهان : (أحدهما) أنه يريد أنه
لا يقدر على ما يعجز عنه العباد وإن قدرت عليه الملائكة . (والثاني) أنه

يريد بذلك أنه من جملة البشر وليس بملك ، لينفى عن نفسه غلو النصارى في المسيح وقولهم إنه ابن الله .

ثم في نفيه أن يكون ملكاً وجهان : (أحدهما) أنه يبين بذلك فضل الملائكة على الأنبياء لأنه دفع عن نفسه منزلة ليست له . (والثاني) أنه أراد أني لست ملكا في السماء فأعلم غيب السماء الذى تشاهده الملائكة ويغيب عن البشر . وإن كان الأنبياء أفضل من الملائكة مع غيهم عما تشاهده الملائكة .

• (إن أتبع إلا ما يوحى إلي) يحتمل وجهين : (أحدهما) إن أخبركم إلا بما أخبرني الله به . (والثاني) إن أفعل إلا ما أمرني الله به .

• (قل هل يستوي الأعمى والبصير) يحتمل وجهين : (أحدهما) الجاهل والعالم . (والثاني) الكافر والمؤمن .

• (أفلا تتفكرون) يحتمل وجهين : (أحدهما) فيما ضربه الله من مثل الأعمى والبصير . (الثاني) فيما بينه من آياته الدالة على توحيده وصدق رسوله .

٥٢- قوله عز وجل (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) روى أن سبب نزول هذه الآية أن الملائكة من قريش أتوا النبي صلى الله عليه وسلم وعنده جماعة من ضعفاء المسلمين مثل بلال وعمار وصهيب وخباب ابن الأرت وابن مسعود ، فقالوا : يا محمد اطردها موالينا وحلفاءنا فإنما هم عيديننا وعقائونا ، فلعلك إن طردتهم تنبعك ، فقال عمر : لو فعلت ذلك حتى نعلم ما الذى يريدون وإلام يصيرون ، فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك حتى نزلت هذه الآية ونزل في الملائكة من قريش « وكذلك فتنا بعضهم ببعض » (١) الآية . فأقبل عمر فاعتل من مقالته فأنزل الله فيه « وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا قل سلام عليكم » (٢) الآية .

وفي قوله تعالى « الذين يدعون ربهم » أربعة تأويلات :

أحدها - أنها الصلوات الخمس ، قاله ابن عباس ومجاهد .

والثاني - أنه ذكر الله ، قاله إبراهيم النخعي .

(١) آية ٥٢ من هذه السورة

(٢) آية ٥٤ من هذه السورة .

والثالث - تعظيم القرآن ، قاله أبو جعفر .

والرابع - أنه عبادة الله ، قاله الضحاك .

• ومعنى قوله (يُرِيدُونَ وَجْهَهُ) فيه قولان :

أحدهما - يريدونه بدعائهم ، لأن العرب تذكر وجه الشيء إرادة له مثل قولهم : هذا وجه الصواب تفخيما للأمر وتعظيما .

والثاني - معناه يريدون طاعته لقصدتهم الوجه الذي وجههم إليه .

• (ما عليك من حسابهم من شيء) > (١) فيه ثلاثة أقوال :

أحدها - يعنى ما عليك من حساب عملهم من شيء < من ثواب أو عقاب .

• (وما من حسابك عليهم من شيء) يعنى وما من حساب عملك عليهم من شيء ، لأن كل أحد مؤاخذ بحساب عمله دون غيره ، قاله الحسن .

والثاني - معناه ما عليك من حساب رزقهم وفقرهم من شيء .

والثالث - ما عليك كفايتهم ولا عليهم كفايتك ، والحساب الكفاية كقوله تعالى « عطاء حسباً » أى تاماً كافياً ، قاله ابن بحر .

٥٣- قوله عز وجل (وكذلك فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ) يعنى لاختلافهم في الأرزاق والأخلاق والأحوال .

وفي إفتان الله تعالى لهم قولان : (أحدهما) أنه ابتلاؤهم واختبارهم > (٢) ليختبر به شكر الأغنياء وصر الفقراء < قاله الحسن وقتادة . (والثاني) تكليف ما يشق على النفس مع قدرتها عليه .

• (رايقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا) وهذا قول الملائكة من قريش للضعفاء من المؤمنين . وفيما من الله تعالى به عليهم قولان : (أحدهما) ما تفضل الله به عليهم من اللطف في إيمانهم . (والثاني) ما ذكره من شكرهم على طاعته .

٥٤- قوله عز وجل (وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا) يعنى به ضعفاء المسلمين وما كان من شأن عمر .

(١) سقط مع ك .

(٢) سقط من ق .

• (قُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) فيه قولان : (أحدهما) أنه أمر بالسلام عليهم من الله تعالى ، قاله الحسن . (والثاني) أنه أمر بالسلام عليهم من نفسه^(١) تكريماً لهم ، قاله بعض المتأخرين .

وفي السلام قولان : (أحدهما) أنه جمع السلامة > (والثاني) أن السلام هو الله ومعناه ذو السلام <^(٢) .

(كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ) فيه قولان : (أحدهما) معناه أوجب الله على نفسه . (والثاني) كتب في اللوح المحفوظ على نفسه .
> (والرحمة) يحتمل المراد بها هنا وجهين : (أحدهما) المعونة ، (والثاني) العفو .

• (أَنَّهُ مَن عَمِلَ سَوْأً يُجَاهِلْهُ) في الجاهالة تأويلان : (أحدهما) الخطيئة ، قاله الحسن ومجاهد والضحاك . (والثاني) ما جهل كراهية عاقبه ، قاله الزجاج . > (ويحتمل ثالثاً) أن الجاهلة هنا ارتكاب الشبهة بسوء التأويل .
• (ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ) يعنى تاب من عمله الماضى وأصلح في المستقبل <^(٣) .

٥٧- قوله عز وجل (قُلْ إِنِّي عَلَى بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي) في البينة هنا قولان : (أحدهما) الحق الذي بان له . (والثاني) المعجز في القرآن .

(وَكَذَّبْتُم بِهِ) فيه وجهان : (أحدهما) وكذبتم بالبينة . (والثاني) وكذبتم بربكم .

• (مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ) فيه قولان : (أحدهما) ما يستعجلون به من العذاب الذى أوعِدوا به قبل وقته ، كقوله تعالى . ويستعجلونك بالعذاب ، قاله الحسن . (والثاني) ما استعجلوه من اقتراح الآيات لأنه طلب الشيء في غير وقته ، قاله الزجاج .

(١) الضمير في نفسه يعود على الرسول (ص) أى أن الله أمر نبيه أن يبدأ هؤلاء بالسلام وفي ذلك دليل على وجوب تكريم عباد الله الصالحين وعدم إبدائهم ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يسلم عليهم ويقول : الصمدان الله الذى جعل في أمتى من أمرنى أن أبدأهم بالسلام .

(٢) ستنظ من ق

• (إِنَّ الْحُكْمَ لِلَّهِ) فيه تأويلان : (أحدهما) الحكم في الثواب والعقاب . (والثاني) الحكم في تمييز الحق من الباطل .

• (يَقْصُ الْحَقُّ) قرأ ابن كثير ونافع وعاصم « يقص » بصاد غير معجمة من القصص وهو الإخبار به ، وقرأ الباقون « يقضي » بالضاد معجمة من القضاء وهو صنع الحق وإتمامه .

٥٩- قوله عز وجل (وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ) فيه وجهان : (أحدهما) خزان غيب السموات والأرض والأرزاق والأقدار ، وهو معنى قول ابن عباس . (والثاني) الوصول^(١) إلى العلم بالغيب .

• (وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) فيه وجهان : (أحدهما) أن ما في البر ما على الأرض ، وما في البحر ما على الماء ، وهو الظاهر وبه قال الجمهور . (والثاني) أن البر القفر ، والبحر القرى لوجود الماء فيها فلذلك سميت بحرا ، قاله مجاهد .

• (وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا) يعنى قبل بُيُسها وسقوطها .
• (وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) ما في بطنها من بذر (والثاني) ما تخرجه من زرع .

• (وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ) يحتمل وجهين : (أحدهما) أن الرطب النبات واليابس الجواهر . (والثاني) أن الرطب الحى ، واليابس الميت .

• (إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) يعنى في اللوح المحفوظ .

٦٠- قوله عز وجل (وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ) يعنى به النوم لأنه يقبض الأرواح فيه عن التصرف كما يقبضها بالموت ، ومنه قول الشاعر^(٢) :

إِنْ بَنَى الْأَدْرَدَ لِسِوَا مِنْ أَحَدٍ وَلَا تَوْفَّاهُمْ قُرَيْشٌ فِي الْعَدَدِ
أَي لَا تَقْبِضُهُمْ .

(١) إلى الطرق الموصلة إلى العلم بالغيب

(٢) هو منظور الوبرى

• (وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ) أى ما كسبتم لأنه مستفاد بعمل الجارحة ومنه جوارح الطير لأنها كواسب يجوارحها ، وجرح الشهادة هو العطن فيها لأنه مكسب الإثم ، قاله الأعشى : -

وهو الدافع عن ذى كُربة أيدى القوم إذا الجاني اجترح
• (ثُمَّ يَبْعَثُكُم فِيهِ) يعنى في النهار باليقظة ، وتصرف الروح بعد قبضها بالنوم .
• (لِيُقَضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى) يعنى استكمال العمر وانقضاء الأجل بالموت .

• (ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ) يعنى بالبعث والنشور في القيامة .
• (ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) في الدنيا من خير وشر .

٦١- قوله عز وجل (وهو القاهرُ فوقَ عبادِهِ) فيه وجهان : (أحدهما) أنه أعلى قهرا فلذلك قال فوق عبادِهِ . (والثاني) أن الأقدر إذا استحق صفة المبالغة عبر عنه بمثل هذه العبارة فقليل هو فوقه في القدرة أى أقدر ، وفوقه في العلم أى أعلم .

• (وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً) فيه وجهان : (أحدهما) أنه جوارحهم التى تشهد عليهم بما كانوا يعملون . (والثاني) الملائكة .

ويحتمل «حفظة» وجهين : (أحدهما) حفظ النفوس من الآفات . (والثاني) حفظ الأعمال من خير وشر ليكون العلم بإتيانها أزجر عن الشر وأبعث على الخير .

• (حتى إذا جاءَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ) يعنى أسباب الموت بانقضاء الأجل .
فإن قيل : المتولى لقبض الروح ملك الموت وقد بين ذلك بقوله تعالى «قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم» فكيف قال : (تَوَفَّاهُ رُسُلُنَا) والرسل جمع ؟

قيل : لأن الله أعان ملك الموت بأعوان من عنده يتولون ذلك بأمره ،

فصار التوفى من فعل أعوانه وهو مضاف إليه لمكان أمره كما يضاف إلى السلطان فعل أعوانه من قتل أو جلد إذا كان عن أمره .

• (وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) لا يؤخرون (والثاني) لا يضيعون ، قاله ابن عباس .

٦٢- قوله عز وجل : (ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ) وفي متولى الرد قولان : (أحدهما) أنهم الملائكة التى توفتهم . (والثاني) أنه الله بالبعث والنشور .

وفي ردهم إلى الله وجهان :

أحدهما - معناه ردهم إلى تدبير الله وحده ، لأن الله دبرهم عند خلقهم وإنشأهم ، ثم مكنهم من التصرف فصاروا في تدبير أنفسهم ، ثم كفهم عنه بالموت فصاروا في تدبير الله كالحالة الأولى ، فصاروا بذلك مردودين إليه.

والثاني - أنهم ردوا إلى الموضع الذى لا يملك الحكم عليهم فيه إلا الله ، فجعل الرد إلى ذلك الموضع رداً إليه .

فإن قيل : فكيف قال : «مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ» وقد قال : «ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم» ؟

قيل : عنه جوابان : (أحدهما) أنه قال هذا لأنهم دخلوا في جملة غيرهم من المؤمنين المردودين فعلمهم اللفظ . (والثاني) أن المولى قد يعبر به عن الناصر تارة وعن السيد أخرى ، والله لا يكون ناصراً للكافرين ، وهو سيد الكافرين والمؤمنين .

وه الحق « هنا يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) أن الحق هو من أسمائه تعالى . (والثاني) لأنه مستحق الرد عليه . (والثالث) لحكمه فيهم بالرد .

• (أَلَا لَهُ الْحُكْمُ) يعنى القضاء بين عباده .

فإن قيل : فقد جعل لغيره الحكم ؟

فعنه جوابان : (أحدهما) أن له الحكم في يوم القيامة وحده . (والثاني) أن غيره يحكم بأمره فصار الحكم له .

ويحتمل قوله « الا له الحكم » وجهاً ثانياً - أن له أن يحكم لنفسه فصار بهذا الحكم مختصاً .

• (وهو أسرع الحاسنين) يحتمل وجهين : (أحدهما) يعنى سرعة الحكم بين العباد لتعجيل الفصل وعبر عن الحكم بالحساب من تحقيق المستوفي بهما من قليل وكثير [والثاني] وهو الظاهر أنه أراد سرعة محاسبة العباد على أعمالهم .

ويحتمل مراده بسرعة حسابه وجهين : (أحدهما) إظهار قدرته بتعجيل ما يعجز عنه غيره . (والثاني) أنه يبين به تعجيل ما يستحق عليه من ثواب ، وتعجيل ما يستحق على غيره من عقاب جمعاً بين إنصافه وانتصافه (١) .

٦٥- قوله عز وجل : (قل هو القادرُ على أن يَبْعَثَ عليكم عذاباً من فوقكم أو من تحت أرجلكم) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها - أن العذاب الذى من فوقهم الرجم ، والذى من تحت أرجلهم الحسف ، قاله ابن جبير ومجاهد وأبو مالك .

والثاني - أن العذاب الذى من فوقهم أئمة السوء ، والعذاب الذى من تحت أرجلهم عبيد السوء ، قاله ابن عباس .

والثالث - أن الذى من فوقهم الطوفان ، والذى من تحت أرجلهم الريح حكاية على بن عيسى .

> ويحتمل أن العذاب الذى من فوقهم طوارق السماء التى ليست من أفعال العباد لأنها فوقهم ، والتى من تحت أرجلهم ما كان من أفعال العباد لأن الأرض تحت أرجل جميعهم (٢) .

• (أو يَلْبِسْكُمْ شَيْعاً) فيه تأويلان :

أحدهما - أنها الأهواء المختلفة ، قاله ابن عباس .

والثاني - أنها الفتن والاختلاف ، قاله مجاهد .

(١) من ويحتمل قوله الى هنا سقط من ق .

(٢) سقط من ق .

ويحتمل ثالثا - أى يسلط عليكم أتباعكم الذين كانوا أشياعكم فيصيروا لكم أعداء بعد ما كانوا أولياء ، وهذا من أشد الانتقام أن يستعمل الأصاغر على الأكابر .

روى أن موسى بن عمران عليه السلام دعا ربه على قوم فأوحى الله إليه « قد ملكتُ سَمَلَتَهَا عَلَيَّتَهَا ، فقال : يا رب أحِبْ لهم عذاباً عاجلاً ، فأوحى الله إليه : أوليس هذا هو العذاب العاجل الأليم .

هذا قول المفسرين من أهل الظاهر ، وتأول بعض المتعمقين في غوامض المعاني « عذابا من فوقكم » معاصى السمع والبصر واللسان . « أو من تحت أرجلكم » المشى إلى المعاصى حتى يواقعوها ، وما بينهما يأخذ بالأقرب منهما . « أو يلبسكم شيئا » يرفع من بينكم الألفة .

• (ويذيقَ بعضكم بأسَ بعضٍ) تكفير أهل الأهواء بعضهم بعضا^(١) .
وقول الجمهور « ويذيقَ بعضكم بأسَ بعضٍ » يعنى بالحروب والقتل حتى يفنى بعضهم بعضا لأنه لم يجعل الظفر لبعضهم فيبقى .

• (انظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ) يحتمل وجهين : (أحدهما) تفصل آيات العذاب وأنواع الانتقام . (والثاني) نصرف كل نوع من الآيات إلى قوم ولا يعجزنا أن نجتمعها على قوم .
• (لعلهم يَفْقَهُونَ) أى يتعظون فيترجعون .

واختلف أهل التأويل في نزول هذه الآية على قولين :

أحدهما - أنها في أهل الصلاة ، قاله ابن عباس والحسن وقتادة ، وأن نزولها شق على النبي صلى الله عليه وسلم [فقام] فصل صلاة الضحى وأطالها فقيل له : ما أطلت صلاة كالיום ، فقال : إنها صلاة رغبة ورهبة ، إني سألت ربي أن يجبرني من أربع فأجارني من خصلتين ولم يجبرني من خصلتين ، سألته ألا يهلك أمتي بعذاب من فوقهم كما فعل بقوم نوح وبقوم لوط فأجارني ،

(١) من ويحتمل ثالثا أى هنا سقط من ق

وسألته ألا يهلك أمي بعذاب من تحت أرجلهم كما فعل بقارون (١)
فأجرتني ، وسألته ألا يفرقهم شيئا فلم يُجبرني ، وسألته ألا يذيق بعضهم
بأس بعض ، فلم يجبرني . ونزل عليه قوله تعالى . « ألم . أحسب الناس أن
يُتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يُفتنون » .

والقول الثاني - أنها نزلت في المشركين ، قاله بعض المتأخرين .

٦٦- قوله عز وجل : (وكذبَ به قومك وهو الحق) وفيما كذبوا به
قولان : (أحدهما) أنه القرآن ، قاله الحسن والسدي . (والثاني) تصرف
الآيات ، قاله بعض المتأخرين .

« وهو الحق » يعني ما كذبوا به . والفرق بين الحق والصواب أن
الحق قد يُدرك بغير طلب ، والصواب لا يدرك إلا بطلب .

• (قل لست عليكم بوكيل) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - معناه لست عليكم بحفيظ لأعمالكم لأجازيكم عليها وإنما
أنا منلر ، قاله الحسن .

والثاني - لست عليكم بحفيظ أمتعكم من أن تكفروا كما يمنع الوكيل
على الشيء من إلحاق الضرر به ، قاله بعض المتأخرين .

والثالث - معناه لست آخذكم بالإيمان اضطرابا وإجبارا كما يأخذ
الوكيل بالشيء ، قاله الزجاج .

٦٧- (لكل نبله مُستقرٌ وسوف تعلمون) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - معناه أن لكل خبر أخبر الله تعالى به من وعد أو وعيد مستقرا
في مستقبل الوقت أو ماضيه أو حاضره > في الدنيا وفي الآخرة < (٢) وهذا
معنى قول ابن عباس ومجاهد .

والثاني - أنه وعيد من الله للكافرين في الآخرة لأنهم لا يقرون بالبعث ،
قاله الحسن .

والثالث - أنه وعيد لهم بما يتزل بهم في الدنيا ، قاله الزجاج .

٦٩- قوله عز وجل (وما على الذين يتَّقُونَ مِنْ حَسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ) فيه ثلاثة
تأويلات :

(١) جمعت هذه العبارة قولا مستقلا واعتبرت الاضوال اربعة في ق .

أحدها - وما على الذين يتقون الله في أوامره ونواهيه من حساب الكفار فيما فعلوه من الاستهزاء والتكذيب مآثم يؤاخذون بها ، ولكن عليهم أن يذكرّوهم بالله وآياته لعلهم يتقون ما هم عليه من الاستهزاء والتكذيب ، قاله الكلبي .

والثاني - وما على الذين يتقون الله من الحساب يوم القيامة ما على الكفار في الحساب من التشديد والتغليظ لأن محاسبة المتقين ذكرى وتخفيف ، ومحاسبة الكفار تشديد وتغليظ لعلهم يتقون إذا علموا ذلك .

والثالث - وما على الذين يتقون الله فيما فعلوه من رد وصد حساب ولكن اعدلوا إلى الذكرى لهم بالقول قبل الفعل لعلهم يتقون إذا علموا .
ويحتمل هذا التأويل وجهين : (أحدهما) يتقون الاستهزاء والتكذيب (والثاني) يتقون الوعيد والتهديد .

٧٠- قوله عز وجل (وذُرِ الذين اتَّخَلَوْا دِينَهُمْ لَحِيًّا وَلَهُمْ أُولَئِكَ) فيهم قولان : أحدهما - أنهم الكفار الذين يستهزئون بآيات الله إذا سمعوها ، قاله علي بن عيسى .

والثاني - أنه ليس قوم إلا لهم عيد يلهون فيه إلا أمة محمد صلى الله عليه وسلم فإن أعيادهم صلاة وتكبير وبر وخير ، قاله القراء .
• (وَغَرَّتْهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) يحتمل وجهين : (أحدهما) معناه وغرّتهم الحياة الدنيا بالسلامة فيها ونيل المطلوب منها . (والثاني) معناه وغرّتهم الدنيا بالحياة والسلامة منها . فيكون الغرور على الوجه الأول بالحياة ، وعلى الثاني بالدنيا .

(وَذُكِّرَ بِهِ أَنْ تُبَسَّلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ) قيل معناه أن لا تُبَسَّلَ كما قال تعالى « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا » بمعنى أن لا تضلوا .

وفي قوله « أَنْ تُبَسَّلَ » ستة أوجه : (أحدها) أن تُسَلِّمَ ، قاله الحسن وعكرمة ومجاهد والسدي . (والثاني) أن تحبس ، قاله قتادة . (والثالث) أن تفضح ، قاله ابن عباس . (والرابع) أن تؤخذ بما كسبت ، قاله ابن زيد . (والخامس) أن تجزى ، قاله الكلبي (والسادس) أن ترتب ، قاله القراء ،

من قولهم أسد باسل لأن فريسته مرتبة معه لا تقلت منه ، ومنه قول عوف ابن الأحوص الكلبي :

وإنسالى بتيّ بغير جرّم بعوناه ولا بدمٍ مراقٍ

وقوله بعوناه (١) أى جنيته (٢) ، وأصل الإيسال التحريم من قولهم شراب يسأل أى حرام ، قال الشاعر (٣) :

بكرت تلومك بعد وهنٍ في الندى (٤) يسأل عليك ملائتي وعناي
أى حرام عليك.

• وفي قوله تعالى : (... وَإِنْ تَعَدَّلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا) تأويلان : (أحدهما) معناه وأن تعدل كل فدية من جهة المال والثروة ، قاله قتادة والسدي وابن زيد . (والثاني) من جهة الإسلام والتوبة ، قاله الحسن .

واختلف في نسخها على قولين : (أحدهما) أنها منسوخة بقوله تعالى : « فاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ » قاله قتادة . (والثاني) أنها ثابتة على جهة التهديد كقوله تعالى « ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا » قاله مجاهد .

٧١- قوله تعالى : (قُلْ أَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا)
يعنى الأصنام ، وفي دعائها في هذا الموضع تأويلان : (أحدهما) عبادتها .
(والثاني) طلب النجاح منها .

فلن قيل : فكيف قال ولا يضرنا ودعاؤها لما يستحق عليه من العقاب ضار ؟

• قيل : معناه ما لا يملك لنا ضرا ولا نفعا .

(وَنُرَدُّ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ) بالإسلام .

(١) يعنى يرمى يعيا ، وبما يرمو بهوا بمعنى أجرم وجنى . ويقال بهاء بالعين بمعنى أصابه . وبما ألهم أخذه عاقبة

(٢) في ث : نجيناه .

(٣) هو ضمرة النهشلى .

(٤) في الأصول : الذى والتصويب عن اللسان مادة بسل .

• (كالذى استَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ ...) فيه قولان : (أحدهما) أنه استدعاؤها إلى قصدها واتباعها ، كقوله تعالى « فاجعل أفئدة من الناس تهوى إليهم » (١) ، أى تقصدهم وتتبعهم . (والثاني) أنها أمرها بالموى .

وحكى أبو صالح عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت في أبي بكر وامرأته حين دعوا ابنهما عبد الرحمن إلى الإسلام والهدى أن يأتيهما .

٧٣- قوله تعالى (وهو الذى خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) في الحق الذى خلق به السموات والأرض أربعة أقاويل : (أحدها) أنه الحكمة . (والثاني) الإحسان إلى العباد . (والثالث) نفس خلقها فإنه حق . (والرابع) يعنى بكلمة الحق .

• (ويومَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ) فيه قولان : (أحدهما) أن يقول ليوم القيامة : كن فيكون ، لا يثنى إليه القول مرة بعد أخرى ، قاله مقاتل . (والثاني) أنه يقول للسموات كوني صوراً ينفخ فيه لقيام الساعة ، فتكون صوراً مثل القرن وتبدل سماء أخرى ، قاله الكلبي .

• وفي قوله تعالى (... وله الملك يومَ يُفْتَحُ فِي الصُّورِ) قولان :

أحدهما - أن الصور قرن ينفخ فيه النفخة الأولى للفناء ، والثانية للإنشاء علامة للانتهاء والابتداء ، وهو معنى قوله تعالى « ونُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نَفَخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ » .

والثاني - أن الصور جمع صورة تنفخ فيها روحها فتحيا .

• ثم قال تعالى (عالمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ...) فيه قولان : (أحدهما) أنه عائد إلى خلق السموات والأرض . والغيب ما يغيب عنكم والشهادة ما تشهدون (والثاني) أنه عائد إلى نفخ الصور هو عالم الغيب والشهادة المتولى للنفخة .

٧٤- قوله تعالى : (وإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ ...) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها)

أن آزر اسم أبيه، قاله الحسن والسدي ومحمد بن اسحاق، قال محمد : كان رجلا من أهل كوثي قرية من سواد الكوفة . (والثاني) أن آزر اسم صنم ، وكان اسم أبيه تارح ، قاله مجاهد . (والثالث) أنه ليس باسم وإنما هو صفة سب يعيب ، ومعناه معوج ، كأنه عابه بأعوجاجه عن الحق، قاله القراء .

فإن قيل : فكيف يصح من إبراهيم وهو نبي سب أبيه ؟

قيل : لأنه سبّه بتضييعه حق الله تعالى ، وحق الوالد يسقط في تضييع حق الله .

٧٥- قوله تعالى (وكذلك نري إبراهيم مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) ذلك وذاك وذا : إشارات ، إلا أن ذا لما قرب ، وذلك لما بُعد ، وذلك لتضخيم شأن ما بعد .

وفي المراد بملكوت السموات والأرض خمسة أوجه : (أحدها) أنه خلق السموات والأرض ، قاله ابن عباس . (والثاني) ملك السموات والأرض .

واختلف من قال بهذا فيه على وجهين : (أحدهما) أن الملكوت هو الملك بالنبطية ، قاله مجاهد . (والثاني) أنه الملك بالعربية ، يقال مُلْك وملْكوت^(١) كما يقال رهبة ورهبوت، ورحمة ورحموت ، والعرب تقول: رهبت خير من رحموت ، أي أن تُرهب خير من أن تُرحم، قاله الأخفش . (والثالث) معناه آيات السموات والأرض ، قاله مقاتل . (والرابع) هو الشمس والقمر والنجوم ، قاله الضحاك . (والخامس) أن ملكوت السموات القمر والنجوم والشمس^(٢) وملْكوت الأرض الجبال والشجر والبحار ، قاله قتادة .

• (وليكونَ من الموقنين) يحتمل وجهين : (أحدهما) من الموقنين

(١) زيادة الواو والتاء للمبالغة في الصفة

(٢) ليست في ق

لوحداية الله تعالى وقدرته ^(١) . (والثاني) من الموقنين نبوته وصحة رسالته .

٧٦- قوله عز وجل (فلما جنَّ عليه اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا) قال مجاهد : ذكر لنا أنه رأى الزهرة طلعت عشاء .

• (قال هذا رَبِّي) ومعنى جَنَّ عليه الليل أى ستره ، ولذلك سمي البستان جنة لأن الشجر يسترها ، والجن لاستارهم عن العيون ، والجنون لأنه يستر العقل ، والجنين لأنه مستور في البطن ، والمِجَنّ لأنه يستر المتترس وقال الهذلي :

وما وَرَدْتُ قُبَيْلَ الكرى وقد جَنَّهُ السَّدَفُ الأدهمُ ^(٢)

وفي قوله تعالى « هذا ربِّي » خمسة أقاويل :

أحدها - أنه قال : هذا ربِّي في ظني ، لأنه في حال تقلب واستدلال .
والثاني - أنه قال ذلك اعتقاداً أنه ربه ، قاله ابن عباس .

والثالث - أنه قال ذلك في حال الطفولية والصغر لأن أمسه ولدته في مغارة حنرا عليه من نمrod ، فلما خرج عنه قال هذا القول قبل قيام الحجة عليه لأنها حال لا يصح فيها كفر ولا إيمان ، ولا يجوز أن يكون > قال ذلك بعد البلوغ لأن الأنبياء لا يجوز أن يكون < ^(٣) منهم شرك بالله تعالى بعد البلوغ .

والرابع - أنه لم يقل ذلك قول معتقد وإنما قاله على وجه الإنكار لعبادة الأصنام ، فإذا كان الكوكب والشمس والقمر وما لم تصنعه يد ولا عمله بشر لم تكن معبودة لزوالها فالأصنام التي هي دونها أولى ألا تكون معبودة .
والخامس - أنه قال ذلك توبيخاً على وجه الإنكار الذي يكون معه ألف الاستفهام وتقديره : أهذا ربِّي ، كما قال الشاعر ^(٤) :

رفوئي وقالوا يا خويلد لا ترعُ فقُلْتُ وأنكرتُ الوجوهَ همُّ همُّ

(١) سقط من د .

(٢) هكذا جاء في الأصول . ودواء صاحب اللسان :

وصاء وردت على خيفة

والسدف : الليل . والأدهم : الأسود .

(٣) سقط من د .

(٤) هو أبو خراش الهذلي

بمعنى أَهْمُ هُمْ ؟

. (فلماً أَقْل) أى غاب ، قال ذو الرُّمَّة :

مصاييح ليست باللواتي يقودُها نجومٌ ولا بالآفلاتِ الدِّ واليكِ

. (قال لا أَحِبُّ الْآفِلِينَ) يعنى حُبَّ رَبِّ مَعْبُود ، وإلاّ فلا حرج في محبتهم غير حب الرب .

٧٧- (فلما رأى القمر بازغاً) أى طالعا ، وكذلك بزغت الشمس أى طلعت .

فإن قيل : فلم كان أفولها دليلا على أنه لا يجوز عبادتها وقد عبدها مع العلم بأفولها خَلَقَ من العقلاء ؟ قيل لأنّ تغييرها بالأفول دليل على أنها مدبّرة محدثة ، وما كان بهذه الصفة استحال أن يكون إلها معبودا .

٨٢- قوله تعالى (الذين آمنوا ولم يَلْبِسُوا إيمانهم بظُلْمٍ) في الظلم هاهنا قولان :

أحدهما - أنه الشرك ، قاله ابن مسعود وأبي بن كعب . روى ابن مسعود قال : لما نزلت هذه الآية شقّ على المسلمين فقالوا : ما منا من أحد إلاّ وهو يظلم نفسه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ليس كما تظنون وإنما هو كما قال لقمان لابنه « يا بُنَيَّ لا تُشْرِكْ » بالله إنَّ الشُّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ (١) .

والثاني - أنه سائر أنواع الظلم .

ومن قال بهذا اختلفوا في عمومها وخصوصها على قولين : (أحدهما) أنها عامة . (والثاني) أنها خاصة .

واختلف من قال بتخصيصها فيمن نزلت فيه على قولين : (أحدهما) أن هذه الآية نزلت في إبراهيم خاصة وليس لهذه الأمة منها شيء ، قاله على كرم الله وجهه . (والثاني) أنها فيمن هاجر إلى المدينة ، قاله عكرمة .

واختلفوا فيمن كانت هذه الآية جواباً منه على ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه جواب من الله تعالى فصل به القضاء بين إبراهيم ومن حاجته من قومه ، قاله ابن زيد وابن إسحاق . (والثاني) أنه جواب قومه لما سلمهم أي الفريقين أحق بالأمن؟ فأجابوا بما فيه الحجة عليهم ، قاله ابن جريج . (والثالث) أنه جواب لإبراهيم كما يسأل العالم نفسه فيجيها ، حكاه الزجاج .

٨٣- قوله تعالى : (وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ) وفي هذه الحجة التي أوتيتها ثلاثة أقاويل :

أحدها - قوله لهم^(١) «أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضرراً ولا نفعاً»^(٢) ، أم تعبدون من يملك الضر والنفع ؟ فقالوا مالك النفع والضرر أحق .

والثاني - أنه لما قال : «فأى الفريقين أحق بالأمن» عبادة إله واحد أم آلهة شتى ؟ فقالوا : عبادة إله واحد فأقروا على أنفسهم .

والثالث - أنهم لما قالوا لإبراهيم ألا تخاف أن نخيلك آلهتنا ؟ فقال : أما نخافون أن نخيلكم آلهتكم بجمعكم للصغير مع الكبير في العبادة .

واختلفوا في سبب ظهور الحجة لإبراهيم على قولين : (أحدهما) أن الله تعالى أخطرها بباله حتى استخرجها بفكره . (والثاني) أنه أمره بها ولقنه إياها .

• > (نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَأٍ) فيه أربعة أوجه : (أحدها) عند الله بالوصول لمعرفته . (والثاني) على الخلق بالاصطفاء لرسالته . (والثالث) بالسخاء . (والرابع) بحسن الخلق .

وفيه تقديم وتأخير ، وتقديره : نرفع مِّنْ نَّشَأٍ دَرَجَاتٍ^(٣) .

٨٩- قوله عز وجل (... فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْماً لَّيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ) فيها خمسة أقاويل :

(١) قوله لهم : سقطت من د .

(٢) سقطت من ق

(٣) الآية ٧٦ المائدة .

أحدهما - فإن تكفر بها قريش فقد وكلنا بها الأنصار ، قاله الضحاك.
والثاني - فإن يكفر بها أهل مكة فقد وكلنا بها أهل المدينة ، قاله ابن عباس .

والثالث - فإن تكفر بها قريش فقد وكلنا بها الملائكة ، قاله أبو رجاء .

والرابع - أنهم الأنبياء^(١) الثمانية عشر الذين ذكرهم الله تعالى من قبل بقوله « ووهبنا له اسحاق ويعقوب » ، قاله الحسن وقتادة .

والخامس - أنهم كل المؤمنين ، قاله بعض المتأخرين .

ومعنى قوله « وقد وكلنا بها » أى أقمنا بحفظها ونصرتها ، يعنى : كتب الله وشريعته دينه .

٩١- قوله عز وجل : (وما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) فيه أربعة تأويلات :

أحدها - وما عظموه حق عظمتهم ، قاله الحسن والفراء والزجاج .

والثاني - وما عرفوه حق معرفته ، قاله أبو عبيدة^(٢) .

والثالث -^(٣) وما وصفوه حق صفته ، قاله الخليل .

والرابع - وما آمنوا بأن الله على كل شيء قدير ، قاله ابن عباس .

• (إذ قالوا ما أنزل الله على بشيرٍ من شيء) يعنى من كتاب من السماء .

وفي هذا الكتاب الذى أنكروا نزوله قولان : (أحدهما) أنه التوراة أنكر حبر اليهود فيما أنزل منها ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى هذا الحبر اليهودى سميتا فقال له : أما تقرؤون في التوراة : أن الله يبغض الحبر

(١) قال النحاس : وهذا القول أشبه بالمعنى لانه تعالى قال بعد : « أولئك الذين هدى الله ليهدهم اقتده » .

(٢) في ق : قاله بعض المفسرين . وذكر النحاس ان هذا المعنى حسن لان معنى قدرته التهمة وقدرته : عرفت مقداره .

(٣) سقط من ق .

السمينُ فغضب من ذلك وقال : ما أنزل الله على بشر من شيء ، فغبرات منه اليهود ولعنته ، حكاها ابن بحر .

والقول الثاني — أنه القرآن أنكروه رداً لأن يكون القرآن متزلاً .

وفي قائل ذلك قولان : (أحدهما) قريش . (والثاني) اليهود .

• فرد الله تعالى عليهم بقوله : (قل مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ موسى) يعنى التوراة لاعترافهم بتزولها .

• ثم قال : (نُوراً وَهُدًى لِلنَّاسِ) لأن المتزل من السماء لا يكون إلا نوراً وهدى .

• ثم قال : (نَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا يُتْلَى وَتُخَفُّونَ كَثِيرًا) يعنى أنهم يخفون ما في كتابهم من نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وصفته وصحة رسالته .

٩٢- قوله عز وجل (وهذا كتابٌ أنزلناه مباركٌ) يعنى القرآن وفي « مبارك » ثلاثة أوجه : (أحدها) أنه العظيم البركة لما فيه من الاستشهاد به . (والثاني) لما فيه من زيادة البيان لأن البركة هي الزيادة . (والثالث)^(١) أن المبارك الثابت .

• (مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) فيه قولان : (أحدهما) الكتب التي قبله من التوراة والإنجيل وغيرهما ، قاله الحسن البصرى . (والثاني) النشأة الثانية ، قاله علي بن عيسى .

• (وَلِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى) يعنى أهل أم القرى ، فحذف ذكر الأهل إيجازاً كما قال « واسأل القرية » .^(٢)

• وأم القرى مكة وفي تسميتها بذلك أربعة أقاويل : (أحدها) لأنها مجتمع القرى كما مجتمع الأولاد إلى الأم . (والثاني) لأن أول بيت وضع بها

(١) سقط من ق .

(٢) وهو من باب حذف المضاف لقوله تعالى في سورة يوسف « واسأل القرية التي كنا فيها » أي واسأل أهل القرية .

فكان القرى نشأت عنها، قاله السدى . (والثالث) لأنها معظمة كعظيم الأم، قاله الزجاج . (والرابع) لأن الناس يؤمنونها من كل جانب، أى يقصدونها.

- ثم قال (وَمَنْ حَوَّلَهَا) قال ابن عباس : هم أهل الأرض كلها.
- (والذين يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ) وفيما ترجع إليه هذه الكناية قولان : (أحدهما) إلى الكتاب ، وتقديره : والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون بهذا الكتاب ، قاله الكلبي . (والثاني) إلى محمد صلى الله عليه وسلم ، وتقديره : والذين يؤمنون بالآخرة يؤمنون بمحمد صلى الله عليه وسلم لما قد أظهر الله تعالى من معجزته وأياته من صدقه ، قاله القراء .

فإن قيل : فمن يؤمن بالآخرة من أهل الكتاب لا يؤمنون به ؟ قيل لا اعتبار لإيمانهم بها لتقصيرهم في حقها فصاروا بمثابة من لم يؤمن بها .

٩٣- قوله عز وجل (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ) فيمن نزل فيه ذلك قولان : (أحدهما) أنه مسيلمة الكذاب قاله عكرمة . (والثاني) مسيلمة والعنسى ، قاله قتادة .

وقد روى معمر عن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : بينا أنا نائم رأيت كأن في يديّ سوارين من ذهب ، فكبّر علىّ ، فأوحى إليّ أن أنفخهما فنفختهما فطارا ، فأولّت ذلك كذاب اليمامة وكذاب صنعاء العنسى .

- (وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) فيه ثلاثة أقاويل : أحدها - من تقدم ذكره من مدعى الوحي والنبوة .

والثاني - أنه عبد الله بن سعد بن أبي سرح ، قاله السدى . قال القراء كان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فإذا قال النبي : « غفور رحيم » كتب « سميع عليم » ، وعزيز حكيم ، فيقول له النبي صلى الله عليه وسلم هما سواء ، حتى أملى عليه « ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين » إلى قوله « خلقا آخر » فقال ابن أبي سرح : « فتبارك الله أحسن الخالقين » تعجبا من تفصيل خلق الإنسان ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : هكذا أنزلت ، فشك وارتد^(١) .

(١) رواه البخارى ومسلم والترمذى وابن ماجه واحمد

والثالث (١) - ما حكاها الحكم عن عكرمة أنها نزلت في النضر بن الحارث لأنه عارض القرآن لأنه قال : والطاحنات طحنا والعاجنات عجننا والخازنات خبزنا فاللاقمات لقما .

• وفي قوله (... والملائكةُ باسطوا أيديهم) قولان : (أحدهما) باسطوا أيديهم بالعذاب ، قاله الحسن والضحاك . (والثاني) باسطوا أيديهم لقبض الأرواح من الأجساد ، قاله الفراء . (ويحتمل) ثالثا باسطوا أيديهم بصحائف (٢) الأعمال .

(أخرجوا أنفسكم) فيه قولان :

أحدهما - من أجسادكم عند معاينة الموت إرهابا لهم وتغليظا عليهم ، وإن كان إخراجها من فعل غيرهم .
والثاني - أخرجوا أنفسكم من العذاب إن قدرتم ، تقريرا لهم وتوبيخا بظلم أنفسهم ، قاله الحسن .

ويحتمل ثالثا - أن يكون معناه خلصوا أنفسكم بالاحتجاج عنها فيما فعلتم (٣) .

• (اليومَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ) والهون بالضم الهوان ، قاله ذو الأصبغ العدواني :

أذهب إليك فما أُمى براعية ترعى المخاض ولا أغضى على الهون
وأما الهون بالفتح فهو الرفق ومنه قوله تعالى : « الذين يمشون على الأرض هونا » يعنى برفق وسكينة ، قال الراجز :

هونكما لا يردّ الدهر ما فاتا لا تهلكنّ أسى في إثر منّ ماتا

٩٤- قوله عز وجل (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة) الفرادى الوجدان ، ويحتمل وجهين : (أحدهما) فرادى من الأعوان . (والثاني) فرادى من الأموال .

(١) ثم أسلم بمد فتح مكة وحسن إسلامه ، وهو الذى فتح إفريقية . مات بمسقلان

(٢) سقط من ق .

(٣) سقط من ق .

• (وَتَرْكُكُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ) يعنى ما ملكناكم من الأموال . والتخويل تملك المال ، قال أبو النجم :

أَعْطَى فَلَمْ يَبْخُلْ وَلَمْ يَبْسُخِلْ كَوْمِ الذَّرَى مِنْ خَوَلِّ الْمَخَوَّلِ

• (وما نرى معكم شفعاءكم) فيه وجهان : (أحدهما) آلهتهم التى كانوا يعبدونها ، قاله الكلبي . (والثاني) الملائكة الذين كانوا يعتقدون شفاعتهم ، قاله مقاتل .

• (الذين زعمتم أنهم فيكم شركاء) فيه وجهان : (أحدهما) يعنى شفعاء ، قاله الكلبي . (والثاني) أى متحملين عنكم تحمل الشركاء عن الشركاء .

• (لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ^(١)) فيه وجهان : (أحدهما) تفرق جمعكم في الآخرة . (والثاني) ذهب توأصلكم في الدنيا ، قاله مجاهد . ومن قرأ « يَنْتَكُم » بالفتح فمعناه تقطع الأمر بينكم .

• (وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) من عدم البعث والجزاء . (والثاني) من شفاعتكم عند الله .

فإن قيل : فقوله « وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا » خبر عن ماض ، والمقصود منه الاستقبال ؟

فمن ذلك جوابان : (أحدهما) أنه يقال لهم ذلك في الآخرة فهو على الظاهر إخبار . (والثاني) أنه لتحقيقه بمنزلة ما كان ، فجاز وإن كان مستقبلا أن يعبر عنه بالماضى .

٩٥- قوله عز وجل (... فَالِقُ الْحبِّ وَالنَّوَى) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) يعنى فالق الحبة عن السنبل والنواة عن النخلة ، قاله الحسن وقتادة والسدى وابن زيد . (والثاني) أن الفلق للشق الذى فيهما^(٢) ، قاله مجاهد . (والثالث) أنه يعنى خالق الحب والنوى ، قاله ابن عباس .

(١) بينكم (بضم النون) هنا ، لبنائه التفسير على هذه القراءة . وهي قراءة ابن مسعود وآخرين ..

(٢) ليهما : أي في الحبة والنواة .

وذكر بعض أصحاب القوامض قولاً رابعاً : أنه مظهر ما في حبة القلب^(١) من الإخلاص والرياء .

• (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ) فيه ثلاثة تأويلات :

أحدها — يخرج السنبلة الحية من الحبة الميتة ، والنخلة الحية من النواة الميتة . ويعنى بإخراج الميت من الحي أن يخرج الحبة الميتة من السنبلة الحية ، والنواة الميتة من النخلة الحية . قاله السدى .

والثاني — أن يخرج الإنسان من النطفة ، والنطفة من الإنسان ، قاله ابن عباس .

والثالث — يخرج المؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن ، قاله الحسن .

> وقد ذكرنا فيه احتمال أنه يخرج الفطن الجلد من البليد العاجز ، ويخرج البليد العاجز من الفطن الجلد <^(١) .

• (ذَلِكُمْ اللَّهُ فَانِّي تُؤَفِّكُونَ) أى تُصَرِّفُونَ عن الحق .

٩٦— (فَالِقُ الْإِصْبَاحِ) فيه أربعة أقاويل : (أحدها) فالق الصباح ، قاله قتادة . (والثاني) أنه إضاءة الفجر ، قاله مجاهد . (والثالث) أن معناه خالق نور النهار ، وهذا قول الضحاك . (والرابع) أن الإصباح ضوء الشمس بالنهار وضوء القمر بالليل ، قاله ابن عباس .

• (وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا) فيه قولان : (أحدهما) أنه سعى سكننا لأن كل متحرك بالنهار يسكن فيه . (والثاني) لأن كل حي يأوى فيه إلى مسكنه .

• (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانًا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) معناه يحريان في منازلهما بحساب وبرهان فيه بدء ورد إلى زيادة ونقصان ، قاله ابن عباس والسدى . > (والثاني) أى جعلهما سبباً لمعرفة حساب الشهور والأعوام <^(٢) (والثالث) أى جعل الشمس والقمر ضياء ، قاله قتادة وكأنه أخذه من قوله تعالى «وَيُرْسِلُ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِنَ السَّمَاءِ» قال : نارا .

(١) سقط من ق

(٢) سقط من ق

٩٨- قوله عز وجل (وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة) يعنى آدم عليه السلام

• (فمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ) فيه ستة تأويلات : (أحدها) فمستقر في الأرض ومستودع في الأصلاب ، قاله ابن عباس . (والثاني) فمستقر في الرحم ومستودع في القبر ، قاله ابن مسعود (والثالث) فمستقر في أرحام النساء ومستودع ^(١) في أصلاب الرجال ، قاله عطاء وقتادة (والرابع) فمستقر في الدنيا ومستودع في الآخرة ، قاله مجاهد . (والخامس) فمستقر في الأرض ^(٢) ومستودع في القبر ، قاله الحسن . (والسادس) أن المستقر ما خُلِقَ ، والمستودع ما لم يُخْلَقْ ، وهو مروى عن ابن عباس أيضا .

٩٩- قوله عز وجل (وهو الذى أنزلَ من السماء ماءً فأخرجنا به نباتَ كلِّ شيء) فيه قولان : (أحدهما) معناه رزق كل شيء من الحيوان . (والثاني) نبات كل شيء من الثمار .

• (فأخرجنا منه خضيرا) يعنى زرعاً أخضر رطباً بخلاف صفته عند بنوه .

• (نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا) يعنى السنبل الذى قد تراكب حبه .

• (ومن النخل منْ طَلَعِهَا قِنَوانٌ دَانِيَةٌ) القِنَوان جمع قنو وفيه ثلاثة تأويلات ^(٣) : (أحدها) أنه الطلع قال الضحاك (والثاني) أنه الجُمَار ^(٤) (والثالث) هى الأعذاق ، قال امرؤ القيس :

أنتَ أعاليه وآدَتْ أصولُهُ ومال بقنوان من البُسْرِ أحْمَرًا ^(٥)

و دَانِيَةٌ ، فيه قولان : (أحدهما) دانية من المجتاي لقصر نخلها وقرب

(١) في له ومستقر .

(٢) في قى : الدنيا

(٣) في قى : وقبه قولان أحدهما .

(٤) سقط من قى

(٥) هكذا في الأصول . وفي شرح القصائد السبع الطوال لابن الانباري . وفي اللسان :

« ومال بقنيلان » . ومعنى أنت أعاليه : كثر نباتها . وقنوان وقنيلان جمع قنو وهو الشراخ . وآدت : قتلت . البسر : البلح قبل أن يصير رطباً مفردة بسرة (اللسان) .

تناولها ، قاله ابن عباس . (والثاني) دانية بعضها من بعض لتقاربها ، قاله الحسن .

- (وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ) يعنى بستاتين من أعناب .
- (مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ) فيه وجهان : (أحدهما) مشتبهها ورقه مختلفاً ثمرة ، قاله قتادة . (والثاني) مشتبهها لونه مختلفاً طعمه . قاله الكلبي .
- (انظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ) قرأ حمزة والكسائي بالضم^(١) ، وقرأ الباقون بالفتح . وفي اختلافه بالضم والفتح قولان : (أحدهما) أن الثمر بالضم جمع ثمار ، وبالفتح جمع ثمرة ، قاله علي بن عيسى . (والثاني) أن الثمر بالضم المال وبالفتح : ثمر النخل ، قاله مجاهد وأبو جعفر الطبري .
- (وَيَتَنَبَّه) يعنى نضجه وبلوغه .

١٠٠- قوله عز وجل (وَجَعَلُوا اللَّهَ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ) فيه ثلاثة^(٢) أقاويل :

أحدها - (٣) أن المجوس نسبت الشر إلى إبليس ونجعله بذلك شريكاً لله .

والثاني - أن مشركي العرب جعلوا الملائكة بنات الله وشركاء له ، قاله قتادة والسدي وابن زيد كقوله تعالى « وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا » ولقد علمت الجنة لهم **بُحْصِرُونَ** ، فسمى الملائكة **لَاخِطَاتِهِمْ**^(٤) عن العيون جنة .

والثالث - أنهم أطاعوا الشيطان في عبادة الأوثان حتى جعلوها شركاء لله في العبادة ، قاله الحسن والزجاج .

« وَخَلَقَهُمْ » يحتمل وجهين : (أحدهما) أنهم خلقهم بلا شريك [له] فلم جعلوا له في العبادة شريكاً ؟ (والثاني) أنه خلق من جعلوه شريكاً فكيف

(١) أي لم يضم الله والميم .

(٢) في ق : فيه قولان أحدهما .

(٣) هذا القول سقط من ق .

(٤) في ق : لا جنتائهم .

صار في العبادة شريكا . وقرأ يحيى بن يعمر « وخلقهم » بتسكين اللام ، ومعناه أنهم جعلوا خلقهم الذي صنعوه بأيديهم من الأصنام لله شريكا .

(وخرقوا له بنين وبنات بغير علم) في خرقوا قراءتان بالتخفيف والتشديد^(١) . وفيه قولان : (أحدهما) أن معنى خرقوا كذبوا ، قاله مجاهد وقتادة وابن جريج وابن زيد . (والثاني) معناه وخلقوا له بنين وبنات ، والخلق والخرق واحد ، قاله الفراء . والقول الثاني^(٢) أن معنى القراءتين مختلف ، وفي اختلافهما قولان : (أحدهما) أنها بالتشديد على التكثير . (والثاني) أن معناها بالتخفيف كذبوا ، وبالتشديد اختلقوا .

والبنون قول النصارى في المسيح أنه ابن الله وقول اليهود أن عزيزا ابن الله . والبنات قول مشركى العرب في الملائكة أنهم بنات الله .

« بغير علم » يحتمل وجهين : (أحدهما) بغير علم منهم أن له بنين وبنات . (والثاني) بغير حجة تدلهم على^(٣) أن له بنين وبنات .

١٠٣- قوله عز وجل : (لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ) فيه لأهل التأويل خمسة أقاويل :

أحدها - معناه لا تحيط به الأبصار وهو يحيط بالأبصار ، واعتل قائل هذا بقوله « فلما أدركه الفرق » فوصف الله الفرق بأنه أدرك فرعون وليس الفرق موصوفا بالرؤية كذلك الإدراك هنا وليس ذلك بمنع من الرؤية بالأبصار غير أن هذا اللفظ لا يقتضيه وإن دل عليه قوله « وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة »^(٤) .

والقول الثاني - معناه لا تراه الأبصار وهو يرى الأبصار ، واعتل قائلو ذلك بأمرين : أحدهما أن الأبصار ترى ما باينها ولا ترى ما لاصقتها ، وما باين البصر فلا بد أن يكون بينهما فضاء ، فلو رآته الأبصار لكان محلودا ونحلا منه مكان ، وهذه صفات الأجسام التي يحوز عليها الزيادة والنقصان .

(١) أى خرقوا بتشديد الراء على التكثير وهو قراءة نالغ .

(٢) حكاه في له ويبدو أن في الكلام مستقلا .

(٣) آية ٢٢ و ٢٣ التيسر .

والثاني - أن الأبصار تترك الألوان كما أن السمع يترك الأصوات ، فلما امتنع أن يكون ذا لون امتنع أن يكون مرئيا ، كما أن ما امتنع أن يكون ذا صوت امتنع أن يكون مسموعا .

والقول الثالث - لا تتركه أبصار الخلق في الدنيا بدليل قوله « لا تتركه الأبصار » وتتركه في الآخرة بدليل قوله « إلى ربها ناظرة » ، وهو يدرك الأبصار في الدنيا والآخرة .

والرابع - لا تتركه أبصار الظالمين في الدنيا والآخرة ، وتتركه أبصار المؤمنين ، وهو يدرك الأبصار في الدنيا والآخرة . لأن الإدراك له كرامة تنتفى عن أهل المعاصي .

والقول الخامس - أن الأبصار لا تتركه في الدنيا والآخرة ولكن الله يحدث لأوليائه حاسة سادسة سوى حواسهم الخمس يرونها ، اعتلالا بأن الله أخبر برؤيته ، فلو جاز أن يرى في الآخرة بهذه الأبصار وإن زيد في قواها جاز أن يرى بها في الدنيا وإن ضعف قواها بأضعف من رؤية الآخرة ، لأن ما خلق لإدراك شيء لا يعدم إدراكه ، وإنما يختلف الإدراك بحسب اختلاف القوة والضعف ، فلما كان هذا مانعا من الإدراك - وقد أخبر الله تعالى بإدراكه - اقتضى أن يكون ما أخبر به حقا لا يدفع بالشبهة ، وذلك بخلق حاسة أخرى يقع بها الإدراك .

• ثم قال (وهو اللطيف الخبير) فاحتمل وجهين من التأويل : (أحدهما) لطيف بعباده في الإنعام عليهم ، خبير بمصالحهم . (والثاني) لطيف في التدبير خبير بالحكمة .

١٠٥- قوله عز وجل (وكللك نُصْرَفُ الآياتِ) فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن يتلو بعضها بعضا فلا ينقطع الترتيل ، (والثاني) أن الآية تنصرف في معان متغايرة مبالغة في الإعجاز ومباينة لكلام البشر . (والثالث) أنه اختلاف ما تضمنها من الوعد والوعيد والأمر والنهي ليكون أبلغ في الترغيب وأدعى إلى الإجابة وأجمع للمصلحة .

• ثم قال تعالى (وليقولوا دَرَسْتَ) وفي الكلام حذف ، وتقديره : ولئلا يقولوا درست ، فحذف ذلك إعجازا كقوله تعالى « يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا » ، أى لئلا تضلوا .

وفي «درست» خمس قراءات يختلف تأويلها بحسب اختلافها :

أحدها - درست بمعنى قرأت وتعلّمت ، تقول ذلك قريش للنبي صلى الله عليه وسلم ، قاله ابن عباس والضحاك ، وهى قراءة حمزة والكسائي .

والثانية - درست بمعنى ذاكرت وقارأت ، قاله مجاهد وسعيد بن جبير ومروى عن ابن عباس ، وهى قراءة ابن كثير وأبي عمرو .

وفىها على هذه القراءة تأويل ثان أنها بمعنى خاصمت وجادلت .

والثالثة - درّست بتشكين التاء بمعنى انمّحت وتقامت ، قاله ابن الزبير والحسن ، وهى قراءة ابن عامر .

والرابعة - درّست بضم الدال لما لم يسم فاعله تليت وقرئت ، قاله قتادة .

والخامسة - درّس بمعنى قرأ النبي صلى الله عليه وسلم وثلا ، وهذا حرف أبي بن كعب وابن مسعود .

• (وَلْيُبَيِّنَنَّ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) يحتمل وجهين : (أحدهما) لقوم يعقلون ، (والثاني) يعلمون وجوه البيان وإن لم يعلموا المبين .

١٠٨- قوله عز وجل (وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ) يعنى اعتداء ، وقرأ أهل مكة عدواً بالتشديد بمعنى أنهم اغتفوه عدواً . وفيه قولان : (أحدهما) لا تسبوا الأصنام فتسب عبدة الأصنام من يسبها ، قاله السدى . (والثاني) لا تسبوا فيحملهم الغيظ والجهل على أن يسبوا من تعبّدون كما سيّمت ما يعبدون .

• (كَذَلِكَ زَيَّنَّا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلَهُمْ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - كما زيننا لكم فعل ما أمرناكم به من الطاعات كذلك زيننا لمن تقدمكم من المؤمنين فعل ما أمرناهم به من الطاعات ، قاله الحسن .

والثاني - كذلك شبهنا لكل أهل دين عملهم بالشبهات ابتلاء لهم حتى قادهم الهوى إليها وعموا عن الرشيد فيها .

والثالث - كما أوضحنا لكم الحجج الدالة على الحق كذلك أوضحنا
لن قبلكم من حجج الحق مثل ما أوضحنا لكم.

١٠٩- قوله عز وجل (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنُجَاهِنَّ آيَةً
لِيُؤْمِنُوا بِهَا) هؤلاء قوم من مشركي أهل مكة حلفوا بالله لرسوله صلى الله
عليه وسلم لن جاءتهم آية اقترحوها ليؤمنن بها، قال ابن جريج: هم المستهزون.
واختلف في الآية التي اقترحوها على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن نجعل لنا الصفا ذهباً .

والثاني - ما ذكره الله في موضع آخر « لَنُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ
لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ، أَوْ تُكُونَ لَكَ جِنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ
الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ، أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا مِثْقَالًا » إلى
قوله « كِتَابًا نَقْرُؤُهُ ^(١) » فأمر الله نبيه حين أقسموا له أن يقول لهم « قل إنما
الآيات عند الله » .

والثالث - أنه لما نزل قوله تعالى في الشعراء « وَإِنْ نَشَأْ نُنزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ
السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ » قال المشركون : أنزلها علينا حتى
نؤمن بها إن كنت من الصادقين . فقال المؤمنون : يا رسول الله أنزلها عليهم
ليؤمنوا ، فأنزل الله تعالى هذه الآية ، قاله الكلبي .

وليس يجب على الله إجابتهم إلى اقترحهم لا سيما إذا علم أنهم لا
يؤمنون بها . واختلف في وجوبها عليه إذا علم إيمانهم بها على قولين وقد أخبر
أنهم لا يؤمنون بقوله : (وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون) .

١١٠- ثم قال تعالى : (وَنُفِثَ بَنُو إِسْرَءِيلَ أَنْقَدَتَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ
مَرَّةٍ) وهذا من الله عقوبة لهم ، وفيها ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنها عقوبة من الله في الآخرة يقلبها في النار .

والثاني - في الدنيا بالحيرة حتى يزعم النفس ويغمها .

(١) الآيات من ٩٠ إلى ٩٣ الاسراء .

> والثالث - معناه أننا نحيط علماً بذات الصدور وخائفة الأعين منهم < (١) .

وفي قوله « أول مرة » تأويلان : (أحدهما) أول مرة جاءتهم الآيات (والثاني) أن الأول أحوالهم في الدنيا كلها . ثم أكد الله تعالى حال عتتهم فقال :

١١١- (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً) فيه قراءتان :

إحدهما - قبلاً بكسر القاف وفتح الباء، قرأ بها نافع وابن عامر، ومعنى ذلك معاينة ومجاهرة ، قاله ابن عباس وقنادة .

والقراءة الثانية - بضم القاف والباء وهى قراءة الباقيين، وفي تأويلها ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن القبل جمع قبيل وهو الكفيل، فيكون معنى قبلاً أى كفلاء . (والثاني) أن معنى ذلك قبيلة قبيلة وصفاً صفاتاً ، قاله مجاهد . (والثالث) معناه مقابلة ، قاله ابن زيد وابن اسحاق .

• ثم قال (ما كانوا ليؤمنوا) يعنى بهذه الآيات مع ما اقترحوها من قبل .

• ثم قال (إلا أن يشاء الله) فيه قولان : (أحدهما) أن يعينهم عليه . (والثاني) إلا أن يشاء أن يجبرهم عليه ، قاله الحسن البصرى .

• ثم قال (ولكن أكثرهم يجهلون) > فيه وجهان : (أحدهما) يجهلون فيما يقترحونه من الآيات . (والثاني) يجهلون < (٢) أنهم لو أجيبوا إلى ما اقترحوا لم يؤمنوا طوعاً .

١١٢- قوله عز وجل (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً) أى جعلنا للأنبيا أعداء كما جعلنا لغيرهم من الناس أعداء . وفي « جعلنا » وجهان : (أحدهما) معناه حكمنا بأنهم أعداء . (والثاني) معناه تركناهم على العداوة فلم نمنعهم منها .

(١) سقط من ق

(٢) سقط من هـ .

• وفي (شياطينَ الإنس والجن) ثلاثة أقاويل : (أحدهما) يعنى شياطين الإنس الذين مع الإنس ، وشياطين الجن الذين مع الجن ، قاله عكرمة والسدى .
(والثاني) شياطين الإنس كفارهم ، وشياطين الجن كفارهم ، قاله مجاهد .
والثالث أن شياطين الإنس والجن مردتهم ، قاله الحسن وقتادة .

• (يوحى بعضهم إلى بعض) في يوحى ثلاثة أوجه : (أحدها) يعنى يوسوس بعضهم بعضاً . (والثاني) يشير بعضهم إلى بعض ، فعبر عن الإشارة بالوحى كقوله « فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبَّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا » .
(وَزُخْرِفَ الْقَوْلِ) ما زينه لهم من الشبه في الكفر وارتكاب المعاصي . > (والثالث) يأمر بعضهم بعضاً كقوله « وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا » أى أمرَ < (١)

• ثم قال (ولو شاء ربك ما فعلوه) يحتمل وجهين : (أحدهما) ما فعلوه من الكفر . (والثاني) ما فعلوا من زخرف القول .

وفي تركهم على ذلك قولان : (أحدهما) ابتلاء لهم وتمييزاً للمؤمنين منهم . (والثاني) لا يلجئهم إلى الإيمان فيزول التكليف .

١١٣- قوله عز وجل (وَلَيَصْنَعُنَّ إِلَهِهُ أَفئدةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) أى تميل إليه قلوبهم . والإصغاء : الميل ، قال الشاعر :

تَرَى السَّفِيهَ بِهِ عَنْ كُلِّ مُحْكَمَةٍ زَيْغٌ وفيه إلى التشبيه لإصغاء

وتقدير الكلام : يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ليفروهم ولتصنعنَّ إليه أفئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة . وقال قوم : بل هى لام أمر ومعناها الخبر .

• (وَلَيَبْزُقْنَهُ) لأن من مال قلبه إلى شيء رضى به وإن لم يكن مرضياً .

• (وَلَيَفْتَرِفُوا مَا هُمْ مُقْتَرِفُونَ) فيه وجهان : (أحدهما) وليكتبوا من الشرك والمعاصي ما هم مكتسبون ، قاله جوير . (والثاني) وليكذبوا على الله ورسوله ما هم كاذبون ، وهو محتمل (٢) .

١١٤- قوله عز وجل (أَفَتَغْيِرَ اللَّهُ إِبْتِغَايَ حَكَمًا) فيه وجهان : (أحدهما)

(١) سقط من ق .

(٢) سقط من ل .

معناه هل يجوز لأحد أن يعدل عن حكم الله حتى أعْدِلَ عنه . (والثاني)
هل يجوز لأحد أن يحكّم مع الله حتى أحتكم إليه .

والفرق بين الحكّم والحاكم أن الحكّم هو الذى يكون أهلاً للحكّم
فلا يحكم إلا بحق ، والحاكم قد يكون من غير أهله فيحكم بغير حق ، فصار
الحكّم من صفات ذاته ، والحاكم من صفات فعله ، فكان الحكم أبلغ
في المدح من الحاكم .

• ثم قال (وهو الذى أنزَلَ إليكم الكتابَ مفصّلاً) في المفصل أربعة
تأويلات : (أحدها) تفصيل آياته لتبيين^(١) معانيه فلا تشكل (والثاني)
تفصيل الصادق من الكاذب . (والثالث) تفصيل الحق من الباطل والهدى
من الضلال ، قاله الحسن . (والرابع) تفصيل الأمر من النهى والمستحب من
المحظور ، والحلال^(٢) من الحرام .

> وسبب (نزول) هذه الآية أن مشركى قريش قالوا للنبي صلى الله عليه
وسلم اجعل بيننا وبينك حكماً إن شئت من أحبار اليهود وإن شئت من أحبار
النصارى ليخبرنا عنك بما في كتابهم من أمرك ، فترلت عليه هذه الآية <^(٣).

١١٥- قوله عز وجل (وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا) يعنى القرآن،
وفي تمامه أربعة أوجه محتملة : (أحدها) تمام حججه ودلائله . (والثاني) تمام
أحكامه وأوامره . (والثالث) تمام إنذاره بالوعد والوعيد . (والرابع) تمام
كلامه واستكمال صوره .

وفي قوله «صِدْقًا وَعَدْلًا» وجهان : (أحدهما) صدقا في وعده
ووعيده ، وعدلا في أمره ونهيه ، قاله ابن بحر (والثاني) صدقا فيما
حكاه ، عدلا فيما قضاه ، وهو معنى قول قتادة .
• وقد مضى تفسير (لا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ)^(٤) .

١٢٠- قوله عز وجل (وَذَرُوا ظَاهِرَ الْإِثْمِ وَبَاطِنَهُ) فيه أربعة تأويلات :
أحدها - سره وعلايته ، قاله مجاهد وقاتدة .

(١) في له : لتمييز والصواب ما أثبتناه لأن التفصيل يعنى البيان وليس بمعنى التمييز

(٢) في له : المحظور والحرام .

(٣) سقط من ق .

وقد مضى تفسيرها في الآية ٢٤ من هذه السورة .

والثاني - ظاهر الإثم : ما حرم من نكاح ذوات المحارم بقوله تعالى « حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ ^(١) ... » الآية . وباطنه الزنى ، قاله سعيد بن جبير .
والثالث - أن ظاهر الإثم أولات الرايات من الزواني ^(٢) ، والباطن ذوات الأخدان ، لأنهم كانوا يستحلونه سرا ، قاله السدي والضحاك .
والرابع - أن ظاهر الإثم العرية التي كانوا يعملون بها حين يطوفون بالبيت عراة ، وباطنه الزنى ، قاله ابن زيد .
ويحتمل خامسا - أن ظاهر الإثم ما يفعله بالجوارح ، وباطنه ما يعتقده بالقلب .

١٢١- قوله عز وجل (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسمُ اللهِ عَلَيْهِ) فيه أربعة ^(٣) تأويلات :

أحدها - المراد بها ذبائح كانت العرب تذبحها لأوثانها ، قاله عطاء .
والثاني - أنها الميتة ، قاله ابن عباس .
والثالث - أنه صيد المشركين الذين لا يذكرون اسم الله [عليه] ولا هم من أهل التسمية ، يحرم على المسلمين أن يأكلوه حتى يكونوا هم الذين صادوه حكاه ابن بحر ^(٤) .
والرابع - أنه ما لم يسم الله عند ذبحه .
وفي تحريم أكله ثلاثة أقاويل :
أحدها - لا يحرم [سواء] تركها عامدا أو ناسيا ، قاله الحسن والشافعي ^(٥) .
والثاني - يحرم إن تركها عامدا ، ولا يحرم إن تركها ناسيا ، قاله أبو حنيفة ^(٦) .

(١) آية ٢٢ النساء .

(٢) المراد بأولات الرايات : النساء المجاهرات بالزنا كانت الواحدة منهن ترفع فوق بيتها راية في الجاهلية كي تعرف وبائتها الرجال .

(٣) في ق : ثلاثة تأويلات .

(٤) سقط من ق .

(٥) وهو مروى عن ابن عباس وأبي هريرة وسعيد بن المسيب وطاوس والنخعي وقتادة وعبد الرحمن بن أبي ليلى .

(٦) وإليه ذهب مالك وابن القاسم وأصحاب أبي حنيفة والثوري وسعيد بن جبير وعطاء ،

والثالث — يحرم سواء تركها عامدا أو ناسيا ، قاله ابن سيرين وداود.

• (وإنه لفِسَقٌ) فيه تأويلان : (أحدهما) أن المراد به المعصية ، قاله ابن عباس . (والثاني) المراد به الإثم^(١).

• (وإنّ الشياطينَ لَيُوحُونََ إلى أوليائِهِم لِجَادِلِوكُم) يعنى المجادلة في الديعة ، وفيها ثلاثة أقاويل :

أحدها — أنه عني بالشياطين قوما من أهل فارس كتبوا إلى أوليائهم من قريش^(٢) أن محمدا وأصحابه يزعمون أنهم^(٣) يتبعون أمر الله ولا يأكلون ما ذبح الله^(٤) يعنى الميتة ، ويأكلون ما ذبحوه لأنفسهم ، فأنزل الله تعالى فيهم هذه الآية ، قاله عكرمة .

والثاني — أن الشياطين قالوا ذلك لأوليائهم من قريش ، قاله ابن عباس.

والثالث — أن قوما من اليهود قالوا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا مروى عن ابن عباس .

> وفي وحيهم إليهم وجهان : (أحدهما) أنها إشارتهم . (والثاني) رسالتهم < ^(٥) .

• (وإنّ أطمعُموهم لئنكم لَمُشْرِكُونَ) يعنى في أكل الميتة ، إنكم لمشركون إن استحلتموها .

١٢٢— قوله عز وجل (أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ) فيه ثلاثة أوجه :

أحدها — كان ميتا حين كان نطفة فأحييناه بنفخ الروح [فيه] ، حكاه ابن بحر.

والثاني — كان ميتا بالكفر فأحييناه بالهداية إلى الإيمان ، حكاه ابن عيسى .

(١) في : الكفر

(٢) في ق : قيس .

(٣) في له : أنه .

(٤) لفظ الجلالة سقط من له

(٥) سقط من ق .

والثالث - كان ميتا بالجهل فأحييناه بالعلم ، أنشئني بعض أهل العلم ما يدل على صحة هذا التأويل لبعض شعراء البصرة :

وفي الجهل قبل الموت موت لأهله فأجسامهم قبل القبور قبورٌ
وإن امرأة لم يحيي بالعلم ميتٌ فليس له حتى النشور نشورٌ

. (وجعلنا له نورا يمشي به في الناس) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أن النور القرآن ، قاله الحسن . (والثاني) أنه العلم الذي يهدي إلى الرشد . (والثالث) أنه حسن الإيمان .

وقوله « يمشي به في الناس » يحتمل وجهين : (أحدهما) ينشر به ذكر دينه بين الناس في الدنيا حتى يصير كالماشي . (والثاني) يهتدى به بين الناس إلى الجنة فيكون هو الماشي .

. (كن مثله في الظلمات ليس بخارج منها) فيه قولان : (أحدهما) أن الظلمات الكفر ، (والثاني) الجهل ، وشبهه بالظلمة لأن صاحبه في حيرة تفضي به إلى الملكة كحيرة الماشي في الظلمة .

واختلفوا في هذه الآية على قولين . (أحدهما) أنها على العموم في كل مؤمن وكافر ، قاله الحسن وغيره من أهل العلم . (والثاني) أنها على الخصوص في معين .

وفيمر تعين نزول ذلك فيه قولان : (أحدهما) أن المؤمن صمر بن الخطاب ، والكافر أبو جهل ، قاله الضحاك ومقاتل . (والثاني) أن المؤمن عمار بن ياسر ، والكافر أبو جهل ، قاله عكرمة والكلبي .

١٢٤- قوله عز وجل (وإذا جاءهم آية) يعنى علامة تدل على صدق النبي صلى الله عليه وسلم وصحة رسالته .

. (قالوا لن نؤمن) يحتمل وجهين : (أحدهما) لن نؤمن بالآية . (والثاني) لن نؤمن بالنبي صلى الله عليه وسلم .

(حَتَّى نُؤْتِيَ مَثَلًا مَّا أَوْتِيَ رَسُولُ اللَّهِ) (يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ : (أحدهما) مثل ما أوتي رسول الله من الكرامة . (والثاني) مثل ما أوتوا من النبوة (١) .
 • (اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ) قصد بذلك أمرين : (أحدهما) تفرد الله تعالى بعلم المصلحة فيمن يستحق الرسالة . (والثاني) الرد عليهم في سؤال ما لا يستحقونه ، والمنع مما لا يجوز أن يسألوه .
 • (سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ) الصغار : الذل سمي صغارا لأنه يصغر إلى الإنسان نفسه .

وفي قوله «عند الله» ثلاثة أوجه : (أحدها) من عند الله ، فحلف «من» إجمازا . (والثاني) أن أنفقتهم من اتباع الحق صغار عند الله وذل إن كان عندهم تكبرا وعزا ، قاله الفراء . (والثالث) صغار في الآخرة ، قاله الزجاج .

١٢٥- قوله عز وجل (فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ) فيه قولان : (أحدهما) يهديه إلى نيل الثواب واستحقاق الكرامة . (والثاني) يهديه إلى الدلائل المؤدية إلى الحق .

• (يُشْرَحُ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ) يعني بشرح الصدر سعته لدخول الإسلام إليه وثبوته فيه كقوله تعالى : «أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ» .

روى عمرو بن مرة عن أبي جعفر قال : مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي المؤمنين أكْبَسَ؟ قال : أكثرهم ذكرا للموت وأحسنهم لما بعده استعدادا . قال : وسئل النبي صلى الله عليه وسلم عن هذه الآية «فَمَنْ يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام» قالوا كيف يشرح صدره يا رسول الله؟ قال : نور يذف فيه فينشرح له وينفسح . قالوا : فهل لذلك اشارة يعرف بها؟ قال : الإجابة إلى دار الخلود ، والتجاني عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل لقاء الموت . وروى ابن مسعود مثل ذلك .

• ثم قال : (وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ) فيه قولان : (أحدهما) يضلّه عن الهداية إلى الحق . (والثاني) عن نيل الثواب واستحقاق الكرامة .
 • (يَجْعَلُ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا) يعني ضيقا لا يتسع لدخول الإسلام .

(١) في هذه الآيات والمعنى واحد وقد طلبوا كليهما

«حَرَجًا» > فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) أن يكون شديد الصلابة حتى لا يثبت فيه شيء . (والثاني) شديد الضيق حتى لا يدخله شيء . (والثالث) أن موضعه مبيض < (١) .

• (كأنما يَصْعَدُ في السماء) فيه أربعة أوجه : (أحدها) كأنه كُلف الصعود إلى السماء في امتناعه عليه وبعده منه . (والثاني) كأنه لا يجد مسلكا لضيق المسالك عليه إلاّ صعودا في السماء يعجز عنه . (والثالث) كأن قلبه بالنبو عنه والنفور منه صاعدا إلى السماء . (٢) > (والرابع) كأن قلبه يصعد إلى السماء بمشقة عليه وصعوبته عنده .

• ثم قال تعالى (كذلك يَجْعَلُ اللهُ الرَّجْسَ على الذين لا يُؤْمِنُونَ) في الرّجس خمسة تأويلات (٣) : (أحدها) أنه ما لا خير فيه ، قاله مجاهد . (والثاني) أنه العذاب ، قاله ابن زيد . (والثالث) (٤) السخط ، قاله ابن بحر . (والرابع) أنه الشيطان ، قاله ابن عباس . (والخامس) أن الرّجس والنّجس واحد وهو قول بعض نحوي الكوفة وحكاه على بن عيسى .

وقد روى قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان إذا دخل الخلاء قال : اللهم إني أعوذ بك من الرّجس النّجس الخبيث المخبيث الشيطان الرجيم .

١٢٦- قوله عز وجل (وهذا صراطُ ربِّك مُسْتَقِيمٌ) قد ذكرنا أن الصراط هو الطريق ، ومنه قول عامر بن الطفيل :

شَحَنَّا أَرْضَهُم بِالْخَلِيلِ حَتَّى تَرَكْنَاهُمْ أَذْلًا مِنَ الصَّرَاطِ

وفيه ها هنا قولان : (أحدهما) يريد أن الإسلام هو الصراط المستقيم إلى الله تعالى ، قاله الكلبي . (والثاني) يريد أن ما في القرآن من البيان هو الصراط المستقيم .

• (قَدْ فَصَّلْنَا) يحتمل وجهين : (أحدهما) بيّنا . (والثاني) ميرنا

(١) سقط من ق وورد مكانه مبالغة : أي شديدا لا يثبت فيه

(٢) سقط من ك

(٣) في ق : أربعة تأويلات .

(٤) سقط من ق

١٢٧- قوله عز وجل (لهم دارُ السَّلامِ عند ربِّهم) وهي الجنة . وفي تسميتها دار السلام وجهان : (أحدهما) لأنها دارُ السلامة الدائمة من كل آفة ، قاله الزجاج . (والثاني) أن السلام هو الله ، والجنة داره فلذلك سميت دار السلام ، وهذا معنى قول الحسن والسدي .

وفي قوله « عند ربهم » وجهان : (أحدهما) أن دار السلام عند ربهم في الآخرة لأنها أخص به . (والثاني) معناه أن لهم عند ربهم أن يترحم دار السلام .

• > (وهو وليهم بما كانوا يعملون) يحتمل وجهين : (أحدهما) وهو ناصرهم في الدنيا على إيمانهم . (والثاني) وهو المتولى لثوابهم في الآخرة على أعمالهم < (١) .

• قوله عز وجل (ويَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً) يعنى يحشر الجن والإنس جميعاً يوم القيامة .

• (يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْثَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ) فيه قولان : (أحدهما) قد استكثرتُم من إغوائهم وإضلالهم ، قاله ابن عباس والحسن وقتادة ومجاهد . (والثاني) قد استكثرتُم من الإنس بإغوائكم لهم .

• (وقال أولياؤهم مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) معناه استمتع بعضنا بصحبة بعض في التعاون والتعاقد . (والثاني) استمتع بعضنا ببعض فيما زينوه من اتباع الأهواء وارتكاب المعاصي . (والثالث) أن الاستمتاع بهم ما كانوا عليه من التعوذ بهم كقوله تعالى «وأنه كان رجال من الإنس يعوذون برجال من الجن» ، قاله الحسن وابن جريج .

ثم فيه وجهان :

أحدهما - أنه استمتع الإنس بالجن .

والثاني - أنه استمتع الإنس بعضهم ببعض .

وفيه وجه ثالث - أن الأنس استمتعوا بالجن ، والجن استمتعوا بالإنس في اعتقادهم أنهم يقترون على النفع .

(١) سقط من ق .

• (وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِي أَجَّلْتَ لَنَا) فيه قولان : (أحدهما) أنه الموت ،
قاله الحسن والسدي . (والثاني) الحشر .

(قال : النارُ مثواكمُ) أى منزل إقامتكم لأن المشوى الإقامة (١) ، ومنه
قول الشاعر :

لقد كان في حَوْلِ ثَوَاءِ ثَوْبُهُ تَقْضِي لِبَانَاتٍ وَتَسَامُ سَامِي

• (خالدين فيها إلا ما شاء الله) في «إلا» في هذا الموضع ثلاثة أوجه :
(أحدها) أنها بمعنى لكن ، قاله سيبويه . (والثاني) أنها بمعنى سوى ، قاله
الفراء . (والثالث) أنها مستعملة على حقيقتها ، وهو قول الجمهور .
وفي هذا الاستثناء ثلاثة أقاويل :

أحدها — أن مدة الاستثناء هي مدة العرض في القيامة وذلك ما بين
بعثهم من قبورهم إلى حين مصيرهم إلى جهنم ، فكأنه قال : النار مثواكم
خالدين فيها إلا هذه المدة التي ذكرها فإنهم فيها غير خالدين في النار .

والثاني — معناه خالدين فيها إلا ما شاء الله من تجديد جلودهم بعد
إحراقها وتصريفهم في أنواع العذاب أو تركهم فيها على حالتهم الأولى ،
فيكون الاستثناء في صفة العذاب لا في الخلود في النار .

والثالث — أنه جعل أمرهم في مبلغ عذابهم ومدته إلى مشيئته تعالى ،
قاله ابن عباس . قال : ولا ينبغي لأحد أن يحكم على الله في خلقه ، ولا يترحم
جنة ولا نارا .

١٢٩- قوله عز وجل (وَكُلُّكَ نُؤْيِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا) فيه خمسة
تأويلات :

أحدها — معناه وكللك نكل بعضهم إلى بعض فلا نعينهم ومن سلب
معوذة الله كان هالكا .

والثاني — وكللك نجعل بعضهم لبعض وليا على الكفر .

والثالث — وكللك نولى بعضهم عذاب بعض في النار .

(١) في ق الموت وهو غير صحيح

والرابع - معناه أن بعضهم يتبع بعضا في النار من الموالاة وهي المتابعة ،
قاله قتادة .

والخامس - تسليط بعضهم على بعض بالظلم والتعدي ، قاله ابن زيد .

١٣٠- قوله عز وجل : (يَا مَعْشَرَ الْجِينَ وَالْإِنسِ) العشر : الجماعة التامة
من القوم التي تشمل على أصناف الطوائف ، ومنه قيل للعشرة لأنها
تمام (١) العقد .

• (أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي) اختلفوا في الرسالة
إلى الجن على ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن الله بعث إلى الجن رسلا منهم كما بعث إلى الإنس رسلا
منهم ، قاله الضحاك وهو ظاهر الكلام .

والثاني - أن الله لم يبعث إليهم رسلا منهم وإنما جاءهم رسل الإنس ،
قاله ابن جريج والقراء والزجاج ، ولا يكون الجمع في قوله « أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ » مانعا من أن يكون الرسل من أحد الفريقين كقوله تعالى « يُخْرِجُ مِنْهُمَا اللَّوْثُ وَالْمِرْجَانُ » وإنما هو خارج من أحدهما .

والثالث - أن رسل الجن هم الذين لما سمعوا القرآن وتوَّأ إلى قومهم
مُنْذِرِينَ (٢) ، قاله ابن عباس .

وفي دخولهم الجنة قولان : (أحدهما) (٣) ، قاله الضحاك . (والثاني)
أن ثوابهم أن يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا كالبهائم ، حكاه سفيان
عن ليث .

• (وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا) يحتمل وجهين : (أحدهما)
ينذرونكم خذلان بعضهم لبعض وتبرؤ بعضهم من بعض في يوم القيامة .
(والثاني) ينذرونكم ما تلقونه فيه من العذاب على الكفر ، والعقاب على المعاصي

(١) سقط من ق .

(٢) أي أن الرسل من الإنس والجن

(٣) من ق .

(٤) هكذا في الأصل ويبدو أن في الكلام سقطا . والأصح أن طائع الجن في الجنة والمعاصي

منهم في النار لقوله تعالى : ولكل درجات مما عملوا وليوفيهم أعمالهم وهم لا يظلمون
(آية ١٢٢ الانعام)

• (قالوا شهدنا على أنفسنا) يحتمل وجهين : (أحدهما) إقرارهم على أنفسهم بأن الرسل قد أنذروهم . (والثاني) شهادة بعضهم على بعض بإنذار الرسل لهم .

• (وغرثهم الحياة الدنيا) > فيه وجهان :

أحدهما - وغرثهم زينة الحياة الدنيا .

والثاني - وغرثهم الرياسة في الحياة الدنيا .

ويحتمل ثالثا - وغرثهم حياتهم في الدنيا حين أمهلوا < (١)

• (وشهدوا على أنفسهم) وفي هذه الشهادة أيضا الوجهان (٢) المحتملان إلا أن تلك شهادة بالإنذار وهذه بالكفر .

١٣١- قوله تعالى (ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم وأهلها غافلون) فيه وجهان : (أحدهما) وما كان ربك مهلك القرى بظلم منه ولكن بحق استوجبوا به الهلكة ، وهو معنى قول مقاتل . (والثاني) وما كان ربك مهلك القرى بظلم أهلها حتى يقدم إنذارهم ويرفع أعدارهم ويخرجوا عن حكم الغافلين فيما يتزل بهم ، وهو معنى قول مجاهد .

١٣٢- قوله عز وجل (ولكل درجات مما عملوا) معناه ولكل عامل بطاعة الله أو معصيته درجات ، يعنى منازل ، وإنما سميت درجات لتفاضلها كتفاضل (٣) الدرج في الارتفاع والانخفاض .

وفيها وجهان : (أحدهما) أن المقصود بها الأعمال المتفاضلة . (والثاني) أن المقصود بها الجزاء المتفاضل .

> (٤) ويحتمل هذا التفاضل بالدرجات على أهل الجنة وأهل النار ، لأن أهل النار يتفاضلون في العقاب بحسب تفاضلهم في السيئات ، كما يتفاضل أهل الجنة في الثواب لتفاضلهم في الحسنات ، لكن قد يعبر عن تفاضل أهل

(١) سقط من ق .

(٢) إشارة الى الوجهين اللذين ذكرهما بعد قوله تعالى : شهدنا على أنفسنا .

(٣) في ك البروج والارتفاع

(٤) سقط من ق .

الجنة بالدرج ، وعن تفاضل أهل النار بالدرك ، فإذا جمع بينهما بالتفاضل عبر عن تفاضلهما بالدرج تغليبا لصفة أهل الجنة < .

١٣٥- قوله عز وجل (قُلْ يَا قَوْمِ اعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ) فيه خمسة تأويلات : (أحدها) على طريقتكم . (الثاني) على حالتكم (الثالث) . على ناحيتكم ، قاله ابن عباس والحسن . (الرابع) على تمكنكم ، قاله الزجاج . (والخامس) على منازلكم ، قاله الكلبي .

• (لاني عاملٌ) يعنى بما أنكركم من جزاء المطيع بالثواب ، والعاصى بالعقاب .

• (فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) فيه وجهان : (أحدهما) تعلمون ثواب الآخرة بالإيمان ، وعقابها بالكفر ترغيبا منه في ثوابه وتحذيرا من عقابه . (والثاني) تعلمون نصر الله في الدنيا لأوليائه ، وخذلانه لأعدائه ، قاله ابن بحر .

١٣٦- قوله عز وجل : (وَجَعَلُوا اللَّهَ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا) وما ذرأ : مما خلق ، مأخوذ من الظهور ، ومنه قيل ملح ذرأني لبياضه ، وقيل لظهور الشيب ذرأة . والحرث : الزرع . والأنعام : الإبل والبقر والغنم مأخوذ من نعمة الوطاء (١) .

وهذا لإخبار منه عن كفار قريش ومن تابعهم من مشركى العرب ، كانوا يجعلون لله في زروعهم ومواشيهم نصيبا ، ولأوثانهم وأصنامهم نصيبا فجعل الله أوثانهم شركاءهم لأنهم قد أشركوهم في أموالهم بالنصيب الذى قد جعلوه فيها لهم ، ونصيبهم في الزرع جزء منها (١) يعملونه مصروفا في النفقة عليها وعلى خدامها .

وفي نصيبهم من الأنعام ثلاثة أقاويل :

أحدها - أنه كنصيبهم من الزرع مصروف في النفقة عليها وعلى خدامها .

والثاني - أنه قربان لأوثانهم كانوا يتقربون به إليها .

والثالث - أنه البحيرة والسائبة والوصيلة والحام .

(١) كذا في الأصل ، ولعل سوايه : نعمة الوطاء ، بدلالة ما في تفسير القرطبي « لين المتى » .
(٢) في ق منه .

• ثم قال تعالى (فما كان لشركائهم فلا يصلُّ إلى الله وما كان لله فهو فهو يصلُّ إلى شركائهم) فاختلف أهل التأويل في المراد بذلك على أربعة أوجه (١) :

أحدها - أنه كان إذا اختلط بأموالهم شيء مما جعلوه لأوثانهم ردوه، وإذا اختلط بها ما جعلوه لله لم يردوه ، قاله ابن عباس وقتادة .

والثاني - أنه كان إذا هلك ما لأوثانهم غرموه ، وإذا هلك ما لله لم يغمروه ، قاله الحسن والسدي .

والثالث - أنهم كانوا يصرفون بعض ما جعلوه لله في النفقة على أوثانهم ولا يفعلون مثل ذلك فيما جعلوه لأوثانهم ، قاله بعض المتأخرين .

والرابع - أن كل شيء جعلوه لله من ذبائحهم لم يأكلوه حتى يذكروا عليه اسم أوثانهم ولا يذكرون اسم الله فيما جعلوه لأوثانهم ، قاله ابن زيد .

١٣٧- قوله عز وجل (وكنذك زَيْنَ لَكثيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمُ شُرَكَاءُهُمْ) أما شركائهم هاهنا ففيهم أربعة أقاويل : (أحدها) الشياطين ، قاله الحسن ومجاهد والسدي . (والثاني) أنهم قوم كانوا يخدمون الأوثان ، قاله الفراء والزجاج . (والثالث) أنهم شركائهم في الشرك ، قاله قتادة . (والرابع) أنهم الغواة من الناس .

وفي الذي زينه لهم من قتل أولادهم قولان :

أحدهما - أنه كان أحدهم يحلف إن ولد له كذا وكذا غلام أن ينحر أحدهم كما حلف عبد المطلب في نحر ابنه عبد الله ، قاله الكلبي .

والثاني - أنه وأد البنات أحياء خيفة الفقر ، قاله مجاهد .

• (لِيُرْدُوهُمْ) أى لِيُهْلِكُوهُمْ ، ومنه قوله تعالى «وما يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى» يعنى إذا هلك .

وفي ذلك وجهان :

أحدهما - أنهم قصدوا أن يُرْدُوهُمْ بذلك كما قصدوا إغواءهم .

والثاني - أنهم لم يقصدوا (٢) ذلك وإنما آل إليه فصارت .

(١) في ق : أقاويل

(٢) في له : إنما قصدوا ذلك ، والسياق ينهيه .

هذه لام العاقبة كقوله «فالتقطه آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا» لأن عاقبته صارت كذلك وإن لم يقصلوها .

١٣٨- قوله عز وجل (وقالوا هذه أنعامٌ وحرثٌ حِجْرٌ) أى حرام ، > ومنه قوله تعالى «ويقولون حِجْرًا مَحْجُورًا» < ^(١) أى حراما مُحَرَّمًا ، قال الشاعر :

فَبَيْتٌ مَرْتَفَقًا وَالْعَيْنُ سَاهِرَةٌ كَانَ نَوْمِي عَلَى اللَّيْلِ مَحْجُورٌ
• (لا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَأَ بِزَعْمِهِمْ) قال الكلبي : جعلوها للرجال دون النساء .

وفي الأنعام والحرث التى قالوا إنه لا يطعمها إلا من نشاء بزعمهم قولان : (أحدهما) أن الأنعام التى يحكمون فيها بهذا الحكم عندهم هى البحيرة والحام خاصة ، والحرث ما جعلوه لأوثانهم ، قاله الحسن ومجاهد . (والثاني) أن الأنعام هى ذبائح الأوثان ، والحرث ما جعلوه لها .

• ثم قال تعالى (وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا) فيها قولان : (أحدهما) ^(٢) أنها السابعة . (والثاني) أنها التى ^(٣) لا يحجون عليها ، قاله أبو وائل .

• (وَأَنْعَامٌ) لا يَذْكُرُونَ اسمَ اللهَ عليها) وهى قربان أوثانهم يذكرون عليها اسم الأوثان ولا يذكرون عليها اسم الله تعالى .

• (اقترأ عليه) أى على الله وفيه قولان : (أحدهما) أن إضافتهم ذلك إلى الله هو الاقترأ عليه . (والثاني) أن ذِكْرَهُمْ أسماءَ أوثانهم عند الذبيحة بدلا من اسم الله هو الاقترأ عليه .

١٣٩- (وقالوا ما فى بطون هذه الأنعام خالصةٌ لذكورتنا ومُحَرَّمٌ عَلَى أَزْوَاجِنَا) > قرأ الأعمش «خالص» ، وفي خالصة وخالص وجهان : (أحدهما) أن خالصة أبلغ من خالص وإن كانت فى معناه فدخلت الهاء ^(٤) للمبالغة كقولهم علامة ونسابة ، قاله الكسائي . (والثاني) أن دخول الهاء

(١) سقط من ك وهى آية ٢٢ الفرقان .

(٢) سقط من ق .

(٣) لا : سقطت من ق

(٤) المقصود : التأني ، لأنها عند الوقف عليها تلفظ هاء .

يوجب عوده إلى الأنعام لتأنيثها ، وحذف الماء ، يوجب عوده إلى ما في بطونها لتذكيره ، قاله القراء < (١) .

وفي ذلك ثلاثة أقاويل : (أحدهما) > أن ما في بطونها الأجنة ، قاله مجاهد . (والثاني) الألبان ، قاله قتادة < (٢) . (والثالث) الجميع : الأجنة والألبان ، قاله مقاتل .

وفي جعلهم ذلك لذكورهم دون إناثهم وأزواجهم قولان : (أحدهما) لأن الذكور هم خدام (٣) الأوثان . (والثاني) تفضيلا للذكور على الإناث.

وأصل الذكر من الذَّكْر ، وفي أخذه من الذَّكْر وجهان : (أحدهما) لأنه المذكور بين الناس فكان أنه ذِكْرًا من الأنثى . (والثاني) لأنه أشرفُ والذِّكْر هو الشرف ، قال الله تعالى « وإِنَّ لِلَّذِِكْرِّ لَكَ وَلِقَوْمِكَ » أى شرف.

١٤١- قوله عز وجل (وهو الذى أنشأ جنات مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ ...) أما الجنات فهي البساتين يحفها الشجر . وأما الروضة فهي الخضراء بالنبات ، وأما الزهرة فهي باختلاف الألوان الحسنة .

وفي قوله « معروشات » أربعة (٤) أقاويل :

أحدها - أنه تعريش الناس الكروم وغيرها بأن ترفع أغصانها ، قاله ابن عباس والسدى .

والثاني - أن تعريشها هو رفع حظارها وحيطانها .

والثالث - أنها المرتفعة عن الأرض لعلو شجرها فلا يقع ثمرها على الأرض ، لأن أصله (٥) الارتفاع ولذلك سمي السرير عرشا لارتفاعه ، ومنه قوله تعالى « خاوية على عروشها » أى على أعاليها وما ارتفع منها.

(١) سقط من ق .

(٢) سقط من هـ .

(٣) في ك : حمدا

(٤) في ق : ثلاثة

(٥) أى أصل التعريش .

< والرابع - أن المعروضات ما عرشه الناس ، وغير المعروضات ما نبت في البراري والجبال > (١) .

• (يَكُلُّوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ) وإنما قدم ذكر الأكل لأمرين : (أحدهما) تسهила لإيتاء حقه . (والثاني) تغليبا لحقهم واقتاحا بنفعهم بأموالهم .

وفي قوله « وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ » ثلاثة أقاويل :

أحدها - الصدقة المفروضة فيه : العُشْر فيما سقى بغير آلة ، ونصف العُشْر فيما سقى بآلة ، وهذا قول الجمهور .

والثاني - أنها صدقةٌ غير الزكاة ، مفروضة يوم الحصاد والصرام وهي إطعام من حضر وترك ما تساقط من الزرع والثر ، قاله عطاء ومجاهد .

والثالث - أن هذا كان مفروضا قبل الزكاة ثم نسخ بها ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير وإبراهيم .

• (وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ) فيه خمسة (٢) أقاويل :

أحدها - أن هذا الإسراف المنهى عنه هو أن يتجاوز رب المال إخراج القدر المفروض عليه إلى زيادة تجحف به ، قاله أبو العالية وابن جريج .

> وقد روى سعد بن سنان عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « المعتدى في الصدقة كمانعها » . وقيل إنها نزلت في ثابت بن قيس ابن شماس وقد تصدق بجميع ثمرته (٣) حتى لم يبق فيها ما يأكله < (٤) .

والثاني - هو أن يأخذ السلطان منه فوق الواجب عليه ، قاله ابن زيد .

والثالث - هو أن يمنع رب المال من دفع القدر الواجب عليه ، قاله سعيد بن المسيب .

(١) سقط من ق .

(٢) في ق : أربعة

(٣) روى ابن عباس أن ثابتاً عهد إلى خمسمائة نخلة فجعلها ثم قسمها في يوم واحد ولم يترك لأهله شيئاً فنزلت « وَلَا تُسْرِفُوا » .

(٤) سقط من ق .

والرابع - أن المراد بهذا السرف ما كانوا يشركون آلهتهم فيه من الحرث والأنعام ، قاله الكلبي .

- والخامس ^(١) هو أن يسرف في الأكل منها قبل أن يؤدي زكاتها ، قاله ابن بحر .

١٤٢- قوله عز وجل : (وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَشٌ) فيه ثلاثة أقاويل :

أحدها - أن الحمولة كبار الإبل التي يحمل عليها ، والفرش صغارها التي لا يحمل عليها ، مأخوذ من افترش الأرض بها على الاستواء كالفرش . وقال ابن بحر الافتراش الإضجاع للنحر فتكون الحمولة كبارها ، والفرش صغارها > ^(٢) ، قال الراجز :

أورثني حمولةً وفرشاً أمشها في كل يوم مشاً
أى امسحها < ^(٣) ، قاله ابن مسعود والحسن ومجاهد .

والثاني - أن الحمولة ما حمل عليه من الإبل والبقر ، والفرش : الغنم قاله ابن عباس وقتادة ومنه قول ابن مسلمة :

وَحَوَيْنَا الْفَرَشَ مِنْ أَنْعَامِكُمْ وَالْحَمُولَاتِ وَرِبَاتِ الْحَجَلِ

والثالث - ^(٤) أن الحمولة ما حمل من الإبل والبقر والحيل والبغال والحمير ، والفرش ما خلق لهم من أصوافها وجلودها .

• (كُلُّوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ) يحتمل وجهين (أحدهما) من الحمولة ليبين أن الانتفاع بظهرها لا يمنع من جواز أكلها . (والثاني) أنه إذن منه في عموم أكل المباح من أموالهم ، ونهى عن أكل ما لا يملكونه .

• (وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ) فيها قولان : (أحدهما) أنها طريقته التي يدعوكم إليها من كفر وضلال . (والثاني) أنها تخطيه إلى تحريم الحلال

(١) سقط من ق .

(٢) سقط من ق .

(٣) أراد أن معنى أمشها : امسحها والمعنى صحيح إلا أن السياق يقتضي معنى آخر من معاني الكلمة وهو : أحلبها حلباً

(٤) في ك والرابع وهو سمور . وقد سقط هذا القول من ق

ونحريم الحرام . > (١) وقد ذكرنا ما في ذلك من زيادة التأويل ومن الاحتمال ، وأنه الانتقال من معصية إلى أخرى حتى يستوعب جميع المعاصي ، مأخوذ من خطو القدم : انتقلها من مكان إلى مكان < .

• (إنه لكم عَدُوٌّ مُبِينٌ) فيه قولان : (أحدهما) أنه ما بان لكم من عداوته لأبيكم آدم . (والثاني) ما بان > (٢) لكم من عداوته لأولياته من الشياطين < قاله الحسن .

١٤٣- قوله عز وجل (ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) (٣) أما الزوج فاسم ينطلق على الواحد وعلى الاثنين ، يقال للثنين زوج ، ويقال للواحد زوج لأنه لا يكون زوجا إلا ومعه آخر له مثل اسمه ، قال لبيد :

مِنْ كُلِّ مَحْفُوفٍ يُظِلُّ عَصِيَّةُ زَوْجٍ عَلَيْهِ كِلَةُ وَفِرَامُهَا (٤)
فلذلك قال : « ثمانية أزواج » لأنها ثمانية آحاد .

• ثم فسرهما فقال (مِنَ الضَّأْنِ الثَّيْنِ) يعنى ذكرا وأنثى .

• (ومِنَ الْمُعْزِ الثَّيْنِ) يعنى ذكرا وأنثى .

• (قُلْ آذَنَّاكُمْ مَنِ احْتَرَمَ أَمِ الْأُنثَيْنِ) لإبطالاً لما حرّمته الجاهلية منها في البحيرة والسائبة والوصيلة والحام .

• (أَمْ مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ) يعنى قولهم « ما في بطون هذه الأنعام خالصةً للذكورنا وعمرم على أزواجنا » .

(١) سقط من ق .

(٢) هذه العبارة وردت هكذا في هـ . وقد سقطت من ق .

(٣) ثمانية : مفعول به لفعل مضمر والتقدير : وأنشأ ثمانية أزواج . ويجوز أن تكون بدلا من حمولة وفرسا .

(٤) البيت الثالث عشر في معلقة لبيد . محفوف : أى هودج محفوف بالثياب . عصية : أى عصي الهودج .

والزوج : النمط الواحد وهو ثوب من صوف يطرح على الهودج ، وهو محل الشاهد . والفسير في عليه يرجع الى الهودج . كلة : ستر رقيق تسميه الناموسية . والقوام : الستر وكل ما غطيت به شيئا فقد قرمته

١٤٤- ثم قال تعالى (ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين) يريد به ما أراده في النضان والمز وأن هذه الثمانية أزواج حلال لا يحرم منها شيء بتحريمكم.

حكى أبو صالح عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أتاه عوف بن مالك فقال له : أحلت ما حرّمه آباؤنا يعني من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام ، فأنزل الله تعالى هذه الآية . وقال : «الذين حرّم أم الاثنين» ، فسكت عوف لظهور الحجة عليه.

١٤٥- قوله عز وجل (قل لا أجد فيما أوحى إليّ محرّماً على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة) يعني أن ما حرّمه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحام لم يحرمه الله تعالى ولا أوحى إليّ بتحريمه ، ثم يبيّن المحرّم على وجه الاستثناء لأن نفى التحريم خرج مخرج العموم فقال «إلا أن يكون ميتة» وهي التي خرجت روحها بغير ذكاة .

• (أو دماً مسفوحاً) يعني مهراقاً مصبوباً ، ومنه سمي الزنى سفاحاً لصب الماء فيه ضائعاً ، وقال طرفة بن العبد :

إني وجدك ما هجوتك والأذن صاب يسفح فوقهن دّم

فأما الدم غير مسفوح فإن كان ذا عروق يجمد عليها كالكبدة والطحال فهو حلال لقوله صلى الله عليه وسلم : أحلت لنا ميتتان ودمان ، فالميتتان : الخوت والجراد ، والدمان : الكبدة والطحال .

وإن كان غير ذي عروق يجمد عليها وإنما هو مع اللحم وفيه ففي تحريمه قولان :

أحدهما - لا يحرم لتخصيص التحريم بالمسفوح ، وهو قول عائشة وعكرمة وقتادة. قال عكرمة : لولا هذه الآية لتبج المسلمون عروق اللحم كما تتبعها اليهود .

والثاني - أنه حرام لأنه من جملة المسفوح وبعضه ، وإنما ذكر المسفوح لاستثناء الكبدة والطحال منه .

• (أو لحم خنزير فإنه رجس) يعني نجس حراماً .

• (أَوْ فِيسْقًا أَهْلًا لغير الله به) يعنى ما ذبح للأوثان والأصنام ، سماه فسقا لخروجه عن أمر الله .

فإن قيل : لم اقتصر هنا على تحريم هذه الأربعة وقد ذكر في المائدة غيرها من المنخقة والموقوذة والمتردية؟ قيل : لأن هذا كله من جملة الميتة فذكره هناك مفصلا وها هنا في الجملة .

وفي هذه الآية قولان :

أحدهما - أنها مشتملة على جميع المحرمات فلا يحرم من الحيوان ما عدا هذا المذكور فيها ، وهذا قول ابن عباس وعائشة .

والثاني - أنها تشتمل على تحريم ما تضمنها وليست مستوعبة لجميع المحرمات لما جاءت به السنة من تحريم كل ذى ناب من السباع وذى غلب من الطير ، وهذا قول الجمهور .

١٤٦- قوله عز وجل (وعلى الذين هادوا حَرَمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ) هذا التحريم على الذين هادوا إنما هو تكليف بلوى وعقوبة ، فأول ما ذكره من المحرمات عليهم « كل ذى ظفر » وفيه ثلاثة أقاويل (١) :

أحدها - أنه ما ليس بمنفرج الأصابع كالإبل (٢) والنعام والاوز والبط ، قاله ابن عباس وسعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والسدى .

والثاني (٣) - أنه عنى أنواع السباع كلها .

والثالث (٤) - أنه كل ذى غلب من الطير وكل ذى حافر من النواب .

• ثم قال : (وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ شَحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا) فيه ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنها شحوم الثَّرب (٥) خاصة ، قاله قتادة . (والثاني) أنه كل شحم لم يكن مختلطا بعظم ولا على عظم ، قاله ابن جريج . (والثالث) أنه شحم الثَّرب والكلى ، قاله السدى وابن زيد .

(١) في ق : وفيه قولان

(٢) كالإبل : سقطت من ق .

(٣) في ق . والثاني - أنه كل ما ساد بظفره من الطير .

(٤) هذا القول سقط من ق .

(٥) الثَّرب : جمعه ثروب مثل دُوب ودروب ، وهو الشحم الرقيق الذى يكون على الكرش .

ثم قال «إلا ما حَمَلَتْ ظَهْرُهَا» يعنى شحم الجنب وما علق بالظهر فإنه لم يُحَرِّم عليهم .

ثم قال (أو الحَوَايا) وفيها أربعة تأويلات : (أحدهما) أنها المياهر، قاله ابن عباس والحسن وسعيد بن جبير وقتادة ومجاهد والسدى . (والثاني) أنها بنات (١) اللين ، قاله عبد الرحمن بن زيد . (والثالث) أنها الأعماء التى عليها الشحم من داخلها ، قاله بعض المتأخرين . (والرابع) أنها كل ما نَحَوَى في البطن واجتمع واستدار ، قاله على بن عيسى .

• (أو ما اختلطَ بعظم) فيه قولان : (أحدهما) (٢) > أنه شحم الجنب (والثاني) < أنه شحم الجنب والألية ، لأنه على العصص ، قاله ابن جريج والسدى .

• > (فلك جزيناهم يَبْغِيهِمْ) يحتمل وجهين : (أحدهما) يَبْغِيهِمْ على موسى عليه السلام فيما اقترحوه وعلى ما خالفوه . (والثاني) يَبْغِيهِمْ على أنفسهم في الحلال الذى حرموه .

• (وإنا لصادقون) فيما حكاه عنهم وحرمه عليهم < (٣).

١٥١- قوله عز وجل : (قل تعالوا أتْلُ ما حَرَّمَ ربُّكم عليكم) وهذا أمر من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم أن يدعو الناس إليه ليتلو عليهم ما حرمه الله عليهم وما أحله لهم ليقنعوا عما كانت الجاهلية عليه من تحريم المباح وإباحة الحرام .

والتلاوة : هى القراءة . والفرق بين التلاوة (٤) > والمتلو ، والقراءة والمقروء أن التلاوة والقراءة للمرة الأولى ، والمتلو والمقروء للثانية وما بعدها ، ذكره على بن عيسى . والذى أراه من الفرق بينهما أن التلاوة والقراءة يتناول اللفظ ، والمتلو والمقروء يتناول الملفوظ .

(١) هكذا بالاصول وفي القرطبي خواتم اللين .

(٢) سقط من هـ .

(٣) سقط من ق .

(٤) من هنا الى قوله : « إذا شهدتم لاصدقوا » سقط من ق وهو نحو ودعة .

• ثم إن الله أخذ فيما حرم فقال (الّا تُشْرِكُوا به شيئاً) يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) الّا تشركوا بعبادته عبادة غيره من شيطان أو وثن . (والثالث) (١) : أن يحمل الأمرين معا .

• ثم قال (وبالوالدين إحساناً) تقديره : وأوصيكم بالوالدين إحساناً ، والإحسان تأدية حقوقهما ومجانبة عقوقهما والمحافظة على برهما .

• (ولا تَقْتُلُوا أولادكم من إِملاقٍ نحن نَرْزُقُكُمْ وإِيَّاهُمْ) وذلك أنهم كانوا في الجاهلية يقتلون أولادهم خشية الإملاق . وفي الإملاق قولان : (أحدهما) أنه الإفلاس ، ومنه الملق لأنه اجتهد المفلس في التقرب إلى الغنى طمعاً في تأجيله . (والثاني) أن الإملاق (٢) ومعناها قريب وإن كان بينهما فرق ، وهذا قول ابن عباس وقتادة والسدي والضحاك وابن جريج .

ثم ذكر فساد اعتقادهم في الإملاق بأن قال « نحن نرزقكم وإياهم » لأن رزق العباد كلهم ، من كفيل ومكفول ، على خالقهم .

• ثم قال : (ولا تَقْرَبُوا الفَوَاحِشَ ما ظَهَرَ منها وما بَطَنَ) وفيها أربعة تأويلات : (أحدها) أن ذلك عام في جميع الفواحش سرها وعلايتها ، قاله قتادة . (والثاني) أنه خاص في الزنى ، ما ظهر منها : ذوات الحواشي ، وما بطن : ذوات الاستسار ، قاله ابن عباس والحسن والسدي . (والثالث) ما ظهر منها : نكاح المحرمات ، وما بطن : الزنى ، قاله مجاهد وابن جبير . (والرابع) أن ما ظهر منها : الخمر ، وما بطن منها : الزنى ، قاله الضحاك .

وقد ذكرنا فيه احتمال تأويل خامس أن ما ظهر منها أفعال الجوارح ، وما بطن منها اعتقاد القلوب .

• ثم قال (ولا تَقْتُلُوا النَفْسَ الّتي حَرَّمَ اللهُ إلّا بالحقِّ) والنفس المحرمة نفس مسلم أو معاهد . والحق اللى تقتل به النفس ما بينه النبي صلى الله

(١) هكذا بالاسم وله سقط القول الثاني .

(٢) يباش بالاسم . والإملاق لفظ مشترك ومن معانيه : الفقر ، الجوع ، الانساق ، والملق :

أن يعطى المرء بلسانه ما ليس في قلبه .

وقال كعب الأجياد : هذه الآية مفتحة التوراة وتضم النقل عن كعب أن أول الانعام مفتحة التوراة ، فاي النقلين أصح ؟

عليه وسلم بقوله : لا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِلَّا بِإِحْدَى ثَلَاثَ :
كُفْرٍ بَعْدَ إِيمَانٍ ، أَوْ زَنًى بَعْدَ إِحْصَانٍ ، أَوْ قَتْلَ نَفْسٍ بِغَيْرِ نَفْسٍ .

• ثُمَّ قَالَ : (ذَلِكَ وَمَنَّاكُمْ بِهِ) يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ وَصَّى عِبَادَهُ بِذَلِكَ ، وَوَصِيَّةُ اللَّهِ وَاجِبَةٌ .

• ثُمَّ قَالَ (لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ) يَحْتَمِلُ وَجْهَيْنِ : (أَحَدُهُمَا) تَعْلَمُونَ تَحْرِيمَ ذَلِكَ عَلَيْكُمْ وَتَعْلَمُونَهُ (وَالثَّانِي) تَعْمَلُونَ عَمَلًا مِنْ يَعْقِلُ وَهُوَ تَرَكَ مَا أَوْجَبَ الْعِقَابَ مِنْ هَذِهِ الْمَحْرَمَاتِ .

١٥٢- قوله عز وجل (وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) إِنَّمَا خَصَّ مَالَ الْيَتِيمِ بِالذِّكْرِ وَإِنْ كَانَ مَالٌ غَيْرُهُ فِي التَّحْرِيمِ بِمِثَابَتِهِ لِأَنَّ الطَّمَعُ فِيهِ لِقَلَّةِ مَرَاعِيهِ أَقْوَى فَكَانَ بِالذِّكْرِ أَوَّلَى .

وَفِي قَوْلِهِ (إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ) أَرْبَعَةٌ تَأْوِيلَاتٌ :

أَحَدُهَا - حَفِظَ مَالَهُ عَلَيْهِ إِلَى أَنْ يَكْبُرَ لِيَتَسَلَّمَهُ ، قَالَ الْكَلْبِيُّ .

وَالثَّانِي - أَنَّ ذَلِكَ هُوَ التَّجَارَةُ بِهِ ، قَالَ مُجَاهِدٌ .

وَالثَّلَاثُ - هُوَ الْإِذَا يَأْخُذُ مِنَ الرِّبْحِ إِذَا تَجَرَّ لَهُ بِالْمَالِ شَيْئًا ، قَالَ الضَّحَّاكُ .

وَالرَّابِعُ - هُوَ أَنَّ يَأْكُلُ الْوَلِيَّ بِالْمَعْرُوفِ مِنْ مَالِهِ إِنْ افْتَقَرَ ، وَيَتْرَكَ إِنْ اسْتَفْنَى ، وَلَا يَتَعَدَّى مِنَ الْأَكْلِ إِلَى لِبَاسٍ وَلَا غَيْرِهِ ، قَالَ ابْنُ زَيْدٍ .

وَيَحْتَمِلُ خَامِسًا - أَنَّ الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ : حَفِظَ أَصُولَهُ وَتَتَمِيمَ فُرُوعِهِ .

• ثُمَّ قَالَ (حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ) وَالْأَشَدُّ اسْتِحْكَامُ الْقُوَّةِ وَالشَّبَابُ (١) .

وَفِي حَدِيثِهَا ثَلَاثَةٌ أَقْوَابِلُ : (أَحَدُهَا) أَنَّهُ الْحِلْمُ حِينَ تَكْتَبُ لَهُ الْحَسَنَاتُ وَعَلَيْهِ السَّيِّئَاتُ ، قَالَ رِيْعَةُ وَزَيْدُ بْنُ أَسْلَمٍ وَمَالِكٌ . (وَالثَّانِي) أَنَّ الْأَشَدَّ ثَلَاثُونَ سَنَةً ، قَالَ السُّدِّيُّ . (وَالثَّلَاثُ) أَنَّ الْأَشَدَّ ثَمَانِي عَشْرَةَ سَنَةً ، ذَكَرَهُ عَلِيُّ بْنُ عِيسَى . وَفِيهِ وَجْهٌ آخَرٌ نَذَرْنَا مِنْ بَعْدِ .

• ثُمَّ قَالَ تَعَالَى (وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ) يَعْنِي بِالْعَدْلِ ، أَمْرٌ فِي مَالِ الْبَائِعِ مِنْ تَأْدِيَةِ الْحَقِّ بِمِثْلِ مَا أَمَرَ بِهِ فِي مَالِ الْيَتِيمِ .

• ثُمَّ قَالَ (لَا تُكَلِّفْ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) يَعْنِي أَنَّهُ لِمَا كَانَ الْعَدْلُ فِي الْوِزْنِ

(١) كَلِمَةٌ مَطْمَئِنَّةٌ بِالْأَسْلِ .

والكيل مستحقا وكان تحديد أقل القليل متعلرا كان ذلك عفوا لأنه لا يدخل في الوسع فلم يكلفه .

• ثم قال (وإذا قلم فاعذبوا ولو كان ذا قُرْبَى) يحتمل ثلاثة أوجه : (أحدها) إذا حكمت فأنصفوا . (الثاني) < (١) إذا شهدتم فاصدقوا . (الثالث) إذا توسطتم فلا تميلوا .

• ثم قال : (وبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا) فيه قولان : (أحدهما) أن عهد الله كل ما أوجبه الإنسان على نفسه من نذر وغيره . (والثاني) أنه الحلف بالله أن يلزم الوفاء به إلا في معصية .

> (ذلكم وصاكم به) فيه وجهان : (أحدهما) أنه راجع إلى الدين هادوا وما أوصاهم به في التوراة . (والثاني) أنه راجع إلى المسلمين وما وصاهم به في القرآن < (٢) .

١٥٣- قوله عز وجل : (وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه) > فيه قولان : (أحدهما) القرآن . (والثاني) < (٣) الشرع وسمى ذلك صراطا ، والصراط هو الطريق لأنه يؤدي إلى الجنة فصار طريقا إليها .
« فاتبعوه » يعنى في العمل به .

(ولا تتبعوا السبل) > فيه ثلاثة أوجه : (أحدها) ما تقدم من الكتب المنزلة نسخها بالقرآن ، وهو محتمل . (والثاني) ما تقدم من الأديان المتقدمة نسخها بالإسلام وهو محتمل . (والثالث) < (٤) البدع والشبهات .

• (فتفرق بكم عن سبيله) يعنى عن طريق دينه .

> (ويحتمل وجهان ثانيا : أن يكون سبيله نصرته دينه وجهاد أعدائه ، فنهى عن التفرق وأمر بالاجتماع) < (٥) .

(١) من والمتلو والقراءة الى هنا سقط من ق

(٢) سقط من ق .

١٥٤- قوله عز وجل : (ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَاماً عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ)
وفي قوله « تَمَاماً » (١) على الذي أحسن « خمسة أقاويل : (أحدها) تَمَاماً عَلَى
إحسان موسى بطاعته ، قاله الربيع والقراء . (والثاني) تَمَاماً عَلَى المحسنين ،
قاله مجاهد ، وكان ابن مسعود يقرأ : تَمَاماً عَلَى الَّذِينَ أَحْسَنُوا . (والثالث)
تَمَاماً عَلَى إحسان الله إلى أنبيائه ، قاله ابن زيد . (والرابع) تَمَاماً لكرامته في
الجنة على إحسانه في الدنيا ، قاله الحسن وقتادة > (والخامس) تَمَاماً لنعمة الله
على إبراهيم لأنه من ولده ، قاله ابن بحر < (٢) .

١٥٨- قوله عز وجل (هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ) فيه وجهان :
(أحدهما) هل ينتظرون إلا أن تأتيهم الملائكة رسلاً ، يعني الكفار الذين
يتوقفون عن الإيمان مع ظهور الدلائل . (والثاني) هل ينظرون يعني في
حجج الله ودلائله إلا أن تأتيهم الملائكة لقبض أرواحهم ، قاله جوير (٣).

• (أو يَأْتِي رَبُّكَ) فيه وجهان : (أحدهما) أمر ربك بالعذاب ، قاله
الحسن . (والثاني) قضاء ربك في القيامة ، قاله مجاهد .

• (أو يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ) فيه قولان :

أحدهما - أنه طلوع الشمس من مغربها ، قاله مجاهد وقتادة والسدي ،
قال ابن مسعود : مع القمر في وقت واحد وقرأ : « وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ » .

والثاني - طلوع الشمس من مغربها ، والدجال ، ودابة الأرض ، قاله أبوهريرة .

• (يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ...) > في أول آيات الساعة وآخرها قولان :

أحدهما - أن أولها الدجال ثم الدخان ثم يأجوج ومأجوج ثم الدابة ثم
طلوع الشمس من مغربها . ولا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آتت من قبله
هذا قول معاذ بن جبل .

والثاني - أن أولها خروج الدجال ثم خروج يأجوج ومأجوج ثم طلوع

(١) تَمَاماً : مفعول لاجله أو مفعول

(٢) سقط من ق

(٣) قاله جوير : سقط من ق

الشمس من مغربها ، لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبله ، ثم خروج الدابة ، وهذا قول حذيفة بن اليمان ورواه مرفوعاً .

ثم اختلفوا في أن لا ينفعها إيمانها بظهور أول الآيات أو بظهور آخرها على قولين :

أحدهما - إذا خرج أول الآيات طرحت الأقلام وجلست الحفظة وشهدت الأجساد على الأعمال .

والقول الثاني - أن ذلك يكون بخروج آخر الآيات ليكون لنا فيها أثر في الإنذار < (١) .

• ثم قال (أو كَسَبَتْ في إيمانها خيراً) أما إيمانها قبل هذه الآيات فمعتد به ، وأما بعدها فإن لم تكسب فيه خيراً لم يعتد به ، وإن كسبت فيه خيراً ففي الاعتداد به قولان : (أحدهما) يعتد به ، وهو ظاهر الآية أن يكون قبل الآيات أو بعده . (والثاني) لا يعتد به ، ويكون معناه : لم تكن آمنت من قبل وكسبت في إيمانها خيراً ، وهذا قول السدي .

وفي الخير الذي تكسبه وجهان : (أحدهما) تأدية الفروض على أكمل أحوالها . (والثاني) التطوع بالنوافل بعد الفروض .

> روى مجاهد عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « باب التوبة مفتوح من قبَل المغرب » (٢) . فالتوبة مقبولة إلا من ثلاثة : من إبليس رأس الكفر ، ومن قاييل قاتل هابيل ، ومن قتل نبياً لا توبة له . فإذا طلعت الشمس من ذلك الباب كالعكر الأسود لا نور لها حتى تتوسط السماء ثم ترجع فيغلق الباب وترد التوبة فلا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ، ثم ترجع إلى مشارقها فتطلع بعد ذلك عشرين ومائة سنة إلا أنها سنون تمر مرّاً < (٣) .

١٥٩- قوله عز وجل (إن الذين فرّقوا دينهم وكانوا شيعاً) فيهم أربعة أقاويل : (أحدها) أنهم اليهود خاصة ، قاله مجاهد . (والثاني) اليهود

(١) من قوله « في أول آيات الساعة » إلى هنا سقط من ق

(٢) أي من جهة الغرب حيث ستطلع الشمس قبل القيامة

(٣) سقط من ق

والتصارى ، قاله قتادة . (والثالث) أنهم جميع المشركين ، قاله الحسن .
(والرابع) أهل الضلالة من هذه الأمة ، قاله أبو هريرة .

وفي تفريقهم الذى فرقوه قولان : (أحدهما) أنه الدين الذى
أمر الله به فرقوه لاختلافهم فيه باتباع الشبهات . (والثاني) أنه الكفر الذى
كانوا يقتلونهم دينا لهم .

ومعنى قوله : « وكانوا شيعة » يعنى فرقا .

ويحتمل وجها آخر : أن يكون الشيع المتفقين على مشايعة بعضهم لبعض
وهو الأشبه لأنهم يتماثلون على أمر واحد مع اختلافهم في غيره .

وفي أصله وجهان : (أحدهما) أصله الظهور من قولهم شاع الخبر إذا
ظهر . (والثاني) أصله الاتباع من قولهم شايعه على الأمر إذا اتبعه ، قاله الزجاج .

• ثم قال تعالى : (لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ) فيه قولان : (أحدهما) لست
من قتالهم في شيء ، ثم نسخها بسورة التوبة ، قاله الكلبي . (والثاني) لست
من مخالطتهم في شيء ، نهي لنبى صلى الله عليه وسلم عن مقاربتهم ، وأمر
له بمباعدتهم ، قاله قتادة ، كما قال النابغة : (١)

إذا حاولتَ في أسدٍ فُجُوراً فلا تى لستُ منك ولستُ مئى

١٦٠- قوله عز وجل : (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ
بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا) في الحسنة والسئنة هنا قولان : (أحدهما)
أن الحسنة الإيمان ، والسئنة الكفر ، قاله أبو صالح . (والثاني) أنه على العموم
في الحسنات والسئئات أن جعل جزاء الحسنة عشر أمثالها تفضلاً ، وجعل جزاء
السئنة مثلاً عدلاً . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أَبْعَدَ اللَّهُ مَنْ
غَلَبَتْ وَاحِدَتُهُ عَشْرًا .

ثم في ذلك قولان : (أحدهما) أنه عام في جميع الناس . (والثاني)

(١) سقط من ق . النابغة يخاطب مينة بن حصن الخزاري وكان قد دماه وقومه الى
مقاطعة بنى اسد وتقتل حلفهم فايى عليه وتومده بهم . وأراد بالفجور نقض الحلف
(عن شرح الشواهد)

أنه خاص في الأعراب إذا جاء أحدهم بحسنة فله عشر أمثالها ، فأما غيرهم من المهاجرين فلمن جاء منهم بحسنة سبعمائة ، قاله ابن عمر وأبو سعيد الخدري .

فأما مضاعفة الحسنة بعشر أمثالها فلأن الله فرض عشر أموالهم ، وكانوا يصومون في كل شهر ثلاثة أيام وهي البيض منه فكان آخر العشر من المال آخر جميع المال ، وآخر الثلاثة الأيام آخر جميع الشهر .

وأما مضاعفة ذلك بسبعمائة ضعف فلقوله تعالى « مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله كمثل حبة أنثيت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة والله يضاعف لمن يشاء » . فضاعف الله الحسنة بسبعمائة ضعف . وكان الحسن البصري يقرأ : « فله عشر أمثالها » بالتثنية ، ووجهه في العربية صحيح .

> (١) وحكي ابن بحر في الآية تأويلاً يخرج عن عموم الظاهر وهو أن الحسنة اسم عام يطلق على كل نوع من الإيمان وينطلق على عمومها ، فإن انطلقت الحسنة على نوع واحد منه فليس له عليها من الثواب إلا مثل واحد ، وإن انطلقت على حسنة تشتمل على نوعين كان الثواب عليها مثليين كقوله « اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كِفْلَيْنِ من رحمته » والكفل : النصيب كالمثل فجعل لمن اتقى وآمن بالرسول نصيبين ، نصيباً لتقوى الله ، ونصيباً لإيمانه برسوله ، فدل على أن الحسنة التي جعلت لها عشر أمثالها هي التي جمعت عشرة أنواع من الحسنات ، وهو الإيمان الذي جمع الله في صفته عشرة أنواع بقوله « إن المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات » إلى قوله : « وأجرهما عظيم » . فكانت هذه الأنواع العشرة التي ثوابها عشر أمثالها ، فيكون لكل نوع منها مثل . وهذا تأويل فاسد لخروجه عن عموم الظاهر لما لا يحتمله تخصيص العموم لأن ما جمع عشرة أنواع فهو عشر حسنات ، فليس يجزى عن حسنة إلا مثلها ، ويطل أن يكون جزاء الحسنة عشر أمثالها .

وذكر بعض المفسرين تأويلاً ثالثاً : أن له عشر أمثالها في النعيم والزيادة لا في عظيم المترلة ، لأن مترلة التعظيم لا تنال إلا بالطاعة ، وهذه مضاعفة تفضيل كما قال « ليو فيهم أجورهم ويزيدهم من فضله » (٢) < .

(١) من هنا إلى قوله هو جمل « أن سلائي ونسكي » سقط من ق

(٢) سورة طه / ٣٠

١٦٢- قوله عز وجل (قُلْ إِن صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين) هذا أمر من الله تعالى لنبه صلى الله عليه وسلم أن يذكر للناس حال عبادته ومن له الأمر في حياته ومماته .

فقال « إن صلاتي » وهى الصلاة المشروعة ذات الركوع والسجود المشتملة على التذلل والخضوع : لله تعالى دون غيره من وثن أو بشر .

ثم قال « ونسكى » وفيه هنا ثلاثة أقاويل : (أحدها) أنه الذبيحة في الحج والعمرة ، قاله سعيد بن جبير ومجاهد وقتادة والسدى والضحاك . (والثاني) معناه ديني ، قاله الحسن . (والثالث) معناه عبادتي ، قاله الزجاج ، من قولهم فلان ناسك أى عابد . والفرق بين الدين والعبادة أن الدين اعتقاد ، والعبادة عمل .

قوله تعالى « ومحياي ومماتي لله رب العالمين » يحتمل وجهين . أحدهما - أن حياته ومماته بيد الله تعالى لا يملك غيره له حياة ولا موتا فلذلك كان له مصليا وناسكا .

والثاني - أن حياته لله في اختصاصها بطاعته ، ومماته له في رجوعه إلى مجازاته .

ووجدت فيه وجهاً ثالثاً : أن عملي في حياتي ووصيتي عند مماتي لله . ثم قال « رب العالمين » صفة الله تعالى أنه مالك العالم دون غيره ، فلذلك كان أحق بالطاعة والتعبد من غيره .

١٦٣- ثم قال تعالى : (لا شريك له) يحتمل وجهين : (أحدهما) لا شريك له في ملك العالمين . (والثاني) لا شريك له في العبادة .
• (وبذلك أُمِرْتُ) يعنى ما قدم ذكره .
• (وأنا أول المسلمين) يعنى من هذه الأمة حثا على اتباعه والمسارة بالإسلام .

١٦٤- قوله عز وجل (قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ) وسبب [نزول] ذلك أن كفار قريش دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ملة آبائه في عبادة اللات والعزى ، وقالوا : يا محمد إن كان وزر فهو علينا دونك ، فترلت هذه الآية عليه .

• (ولا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا) يعنى إلا عليها عقابُ معصيتها ولها ثواب طاعتها .

• (ولا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى) أى لا يتحمل أحد ذنب غيره فإثم به ويعاقب عليه ، ولا يحمل ذنبه على غيره فيبرأ منه ويسلم من عقابه .

وفي أصل الوزر وجهان : (أحدهما) أصله الثقل ، من قوله «وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ الَّذِى أَنْقَضَ ظَهْرَكَ» ومنه سعى وزير الملك لتحمله الثقل عنه . (والثاني) أن أصله الملجأ من قوله «كَلَّا لَا وَزَرَ» ومنه سعى وزير الملك لأنه يلجأ إليه في الأمور .

١٦٥- قوله عز وجل (وهو الذى جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ) فيه أربعة أوجه: (أحدها) أنه جعلهم خلفا من الجان سكانا للأرض ، قاله ابن عباس . (والثاني) أن أهل كل عصر يخلف أهل العصر الذى قبله ، كلما مضى أهل عصر خلفه أهل عصر بعده على انتظام حتى تقوم الساعة على العصر الأخير فلا يخلف عصر ، فصارت هذه الأمة خلفا للأمم الماضية . (والثالث) جعل بعضهم خليفة لبعض ليتآلفوا بالتعاون . (والرابع) لأنهم آخر الأمم وكانوا خلفا لمن تقدمهم . قال الشماخ :

تصبيكم ونخطئى المنايا وأخلف في ربوع عن ربوع

• (ورَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ) يعنى ما خالف بينهم في الغنى بالمال وشرف الآباء وقوة الأجسام، وهذا، وإن ابتدأه تفضلا من غير جزاء ولا استحقاق ، لحكمة منه تضمنت ترغيبا في الأعلى وترهيبا من الأدنى لتلوم له الرغبة والرهبة .

• وقد نبه على ذلك بقوله (لِيَلْوَكُمْ فِيمَا آتَاكُمْ) يعنى من الغنى والقوة وفيه وجهان : (أحدهما) ليختبركم بالاعتراف^(١) .

• (إِنْ رَبُّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ) فإن قيل : فكيف جعله سريعا وهو في الآخرة

(١) هكذا في الأصل ، ولم يذكر الوجه الثاني

فعنه ثلاثة أجوبة : (أحدها) أن كل آت قريب ، كقوله « وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب » (والثاني) أن ربك سريع العقاب في الدنيا لمن استحق منه تعجيل العقاب فيها . (والثالث) أنه إذا شاء عاقب ، فصار عقابه سريعا لأنه يقرن بمشيئته ، وهذا قول ابن بحر .

• (وإنه لغفورٌ رحيم) جمعا منه بين ما يقتضى الرهبة من سرعة العقاب وبين ما يقتضى الرغبة من الغفران والرحمة ، لأن الجمع بين الرغبة والرهبة أبلغ في الانقياد إلى الطاعة والإقلاع عن المعصية . والله عز وجل أعلم^(١) .



(أ) في ك • إلى هنا انتهى الربع الأول من تفسير القاسي الماوردي • أما في ق فقد قل : « تم الجزء الأول بحمد الله ومنه ويتلوه في الجزء الثاني سورة الامراف والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله أجمعين » ،

فهرس

الجزء الأول

رقم الصفحة

٥

قديم

٣٠ - ٧

مقدمة التحقيق

١٣ - ٩

ترجمة الماوردي

- ٩ اسم وعمره
- ١٠ حياته
- ١١ ... أخلاقه وصفاته - أقصى القضاة - الماوردي ليس معتزليا
- ١٣ شيوخه - تلاميذه - شخصيته العلمية

١٦ - ١٤

كتب الماوردي

- ١٤ الكتب الدينية
- ١٥ الكتب السياسية والاجتماعية
- ١٦ الكتب اللغوية والأدبية - كتب أخرى

٣٠ - ١٧

كتابه : النكت والعيون

- ١٩ المخطوطات التي اعتمدت للتحقيق
- ٢٢ منهج التحقيق
- ٣٠ - ٢٤ نماذج من صور المخطوطات

رقم الصفحة

٥٨٥ - ٣١

النكت والعيون - الجزء الأول

٣٣

مقدمة المؤلف

٤٨ - ٣٤

مقدمة التفسير

٣٤	أسماء القرآن ...
٣٦	مجموعات السور
٣٧	السورة ، والآية
٣٨	الأحرف السبعة
٣٩	إعجاز القرآن ...
٤٢	التفسير بالاجتهاد
٤٣	أقسام التفسير ...
٤٨	الاستعاذة

٦٠ - ٤٩

سورة الفاتحة

٢٩٢ - ٦١

سورة البقرة

٣٥٨ - ٢٩٣

سورة آل عمران

٤٣٨ - ٣٥٩

سورة النساء

٥٠٦ - ٤٣٩

سورة المائدة

٥٨٥ - ٥٠٧

سورة الأنعام

تصويبات

ص : س .	خطا	صواب	ص : س	خطا	صواب
٥٢ : ١٣	مشتق	مشتق	١٣٦ : ١٢	خاضب	خاطب
٦٨ : ٧	مخدع	مخدع	١٧٠ : ١٥	شهود	يهود
٦٩ : ٢٤	مجاهدتهم	مجاهرتهم	١٧٦ : ٢٠	عثمان بن	عثمان واسمه
٧١ : ٩	والقول الفاصل	والقول الثالث		ريبعة بن	
٧٣ : ١٢	كانوا في	كانوا			
٧٦ : ٢	ينفذ	ينفذ	١٩٦ : ٢٣	وصلت	والت
٧٨ : ٩	لغيرهم	لغيرهم	٢٠٤ : ١٧	الفجيج	الفضيج
٧٨ : ١٢	أو	أول	٢٢٣ : ١٢	مضوى	مضوى
٨٨ : ٣	الفاجر	الفاخر	٢٤٤ : ٨	من	من
٩١ : ٢٣	التضامن	التطامن	٢٧٠ : ١٨	عليه	عصبة
١٠٣ : ١١	في الله	في اللغة	٢٨٥ : ١٨	العقاب	الثواب
١٠٣ : ١٨	داود	داود	٢٩١ : ١٨	بن ربيعة عند	وربيعة من
١٠٦ : ١	البحر	البحر (١)	٢٩٨ : ٢٦	من	مثله
١٠٨ : ١٧	أبي زيد	ابن زيد	٢٩٩ : ١٥	بأن كل	بأن على كل
١٠٨ : ٢٢	البرء	البري	٣٠١ : ١١	عرشوا	صرفوا
١٢٤ : ٢١	أمسك	فأمسك	٣٠٨ : ٥	الناس	القتل
١٢٥ : ٢	منجه	منجه	٣١١ : ٢٠	عبه	عملية
			٥٢٥ : ٥	الجدلان	الجدلان

Biblioteca Alexandrina



0594745